

ضیائی

مکتبہ اسلامیہ

پیشانیہ قرآن مجید
لکھنؤ - کراچی - پاکستان

بازار

مکتبہ اسلامیہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ضیاء النبی

پیر محمد کرم شاہ الانہری

ضیاء القرآن پبلی کیشنز
گنج بخش روڈ، لاہور



رضی اللہ عنہ



ضیاء النبی

جلد ہفتم

حدیث رسول ﷺ اور سیرت طیبہ پر مستشرقین کے
اعتراضات، الزامات اور ان کے جوابات

پہر محمد کرم شاہ الانہری

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

گنج بخش روڈ، لاہور

جملہ حقوق محفوظ

ضیاء النبی ﷺ (جلد ہفتم)	نام کتاب
ضیاء الامت حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ	مصنف
علامہ عبدالرسول ارشد گولڈ میڈلسٹ	
فاضل دارالعلوم محمدیہ نوشیہ بحیرہ شریف	
کمپیوٹر کمپیوٹرنگ، الفاروق کمپیوٹرز، لاہور	کتابت
پانچ ہزار	تعداد اشاعت
ذیقعد ۱۴۱۸ ہجری	تاریخ اشاعت
اول	ایڈیشن
تخلیق مرکز پرنٹرز، لاہور۔ فون ۵۲۴۵۵۵۔	طابع
محمد حفیظ الہرکات شاہ	ناشر
ضیاء القرآن پبلی کیشنز۔ تیج بخش روڈ، لاہور	

فہرست مضامین

صفحہ نمبر

15	مستشرقین اور سنت رسول اللہ ﷺ
29	احادیث طیبہ کی اہمیت اور حجت کے متعلق قرآنی آیات
40	اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں پر کتابوں کے ساتھ حکمت بھی نازل فرماتا ہے
43	لفظ حکمت کے مفہوم کی تحقیق
46	حضرت محمد ﷺ کی پیغمبرانہ ذمہ داریاں
56	احادیث طیبہ کو کذب و افتراء سے محفوظ رکھنے کا اہتمام
62	اشاعت حدیث کا اہتمام
75	حفاظت حدیث
77	حصول حدیث کی کوششیں
82	احادیث طیبہ کو یاد کرنے، انہیں عملی زندگی میں نافذ کرنے اور ان کی نشر و اشاعت کی کوششیں
97	روایت حدیث میں احتیاط
107	کتابت و تدوین حدیث
108	کیا عرب نوشت و خواند سے کلیتہً نا آشنا تھے؟
112	احادیث لکھنے کی ممانعت کا مسئلہ
124	عہد نبوی میں کتابت حدیث
128	عہد صحابہ میں کتابت حدیث
134	عہد تابعین میں کتابت و تدوین حدیث
147	تدوین صحیح
150	راویان حدیث کے متعلق دشمنان اسلام کی ہرزہ سرائیاں
151	احادیث طیبہ کے متعلق مستشرقین کی مثبت آراء
159	مستشرقین اور سیرت رسول اللہ ﷺ
169	حضور ﷺ کو خانہ لنی و جاہت سے محروم ثابت کرنے کی تدبیریں

- 169 حضور ﷺ کا نسل اسماعیل سے ہوتا
- 175 عرب روایات اور غلیل و اسماعیل علیہ السلام
- 177 عربوں میں پیغمبر کا نہ آتا
- 180 عربوں کے نسل اسماعیل سے ہونے پر مستشرقین کی شہادت
- 182 حضرت اسماعیل علیہ السلام کے مقام کو کھانے کی کوششیں
- 192 حضرت باجر واد اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی روحانی عظمت
- 196 خاندان ابوباشم کا مقام کھانے اور مسلمانوں کو حقیر ثابت کرنے کی کوششیں
- 217 حضور ﷺ کے سماجی مقام کو کم کرنے کی کوششیں
- 239 حضور ﷺ کو مرگی کا مریض قرار دینے کی سازش
- 248 واقعات جن کو مرگی کے الزام کی بنیاد بنایا گیا
- 250 مستشرقین کی عربی دانی کا ایک نمونہ
- 255 مرگی کا مفروضہ ثابت کرنے کے لئے مستشرقین کی چالیں
- 258 کیا حضور ﷺ نے معجزے عطا ہونے کا انکار کیا تھا؟
- 264 مرگی کا مرض طب جدید کی روشنی میں
- 270 مرگی کا الزام حضور ﷺ کی حیات طیبہ کی روشنی میں
- 271 گوئے اور قرآن حکیم
- 287 خود مستشرقین کی طرف سے مرگی کے الزام کی تردید
- اپنی رسالت پر حضور ﷺ کے ایمان کو مشکوک ثابت کرنے
- 295 کی کوششیں
- 329 حضور ﷺ کے پیغام اور آپ کی کامیابیوں کی مادی توجیہات
- 360 حضور ﷺ پر شرک کا الزام
- 391 حضور ﷺ کے اخلاق و کردار پر حملے
- 423 تعدد ازواج کا مسئلہ اور مستشرقین

- 427 تعدد ازواج کے اسلامی قانون پر مستشرقین کے تبصرے
- 430 شادی کا مقصد
- 435 ازدواجی مسائل اور ان کا حل
- 438 تعدد ازواج کی رسم اسلام سے پہلے
- 442 ازدواجی قوانین میں اسلام کی اصلاحات
- 447 تعدد ازواج کے قانون کی ضرورت
- 456 تعدد ازواج کے حق میں اہل مغرب کی آراء
- 459 اہل مغرب سے ایک گزارش
- 460 ایک اعتراض اور اس کا جواب
- پیغمبر اسلام ﷺ کی شادیوں کے خلاف مستشرقین کا اوہیلہ
- 465 اور اس کی حقیقت
- 479 حضور ﷺ کی شادیوں کے مقاصد
- 479 تعلیمی مقاصد
- 483 تشریحی مقاصد
- 485 سماجی مقاصد
- 488 سیاسی مقاصد
- 490 حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 494 حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 495 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 502 حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 505 حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 507 حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 510 حضرت ام حبیبہ رملہ بنت ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 512 حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

- 515 حضرت صفی بنت حمی بن اخطب رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 516 حضرت میمونہ بنت حارث الہلالیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 517 حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- 547 حضور ﷺ پر تشدد پسندی کا الزام
- 550 مسلمانوں کو فوجی جہاد ملنے کا پس منظر
- 553 معرکہ حق و باطل
- 555 مسلمانوں کی دفاعی کارروائیوں کے خلاف مستشرقین کا دواویلا اور اس کا جواب
- 556 غزوات و سرایا
- 564 دین اور تموار
- 579 اسلام پر تبلیغ کی خاطر تموار استعمال کرنے کا الزام اور اس کا جواب
- 588 اسلام پر ذاکہ زنی کی حوصلہ افزائی کرنے کا الزام اور اس کا جواب
- 588 سارے مسلمان بد و قبائل سے تعلق نہ رکھتے تھے
- 589 مدینہ طیبہ میں مسلمانوں کو درپیش مسائل
- 591 غزوات کو ذاکہ قرار دینے کی ایک انوکھی دلیل
- 591 فوجی مہموں کی حقیقت اور ان کے اسباب
- 594 یہودیوں کے خلاف کارروائیاں
- 601 میثاق مدینہ کی پابندی یہودیوں پر لازم تھی
- 604 حصہ بنت مروان اور ابو علفک کا انجام
- 606 کعب بن اشرف کا قتل
- 609 سلام بن العقیق کا قتل
- 609 امیر بن رزام اور اس کے ساتھیوں کا قتل
- 611 قبائل یہودی کی اسلام دشمن کارروائیاں اور ان کا انجام
- 611 بنو قریظہ
- 613 بنو نضیر
- 615 بنو قریظہ



الْمُرَادُ إِلَى الَّذِينَ

أَوْتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكَذِبِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ
وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۚ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا ۖ

وَكَفَى بِاللَّهِ فِصِيرًا ۚ

(سُورَةُ الْبَنَاءِ — ۲۵، ۲۴)

ترجمہ :

کیا نہیں دیکھا آپ نے اُن لوگوں کی طرف جنہیں دیا گیا حصہ کتاب ہے، وہ مول
لے رہے ہیں مگر ابھی کو اور (یہ بھی) چاہتے ہیں کہ بہک جاؤ تم بھی راہِ راست
سے اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے تمہارے دشمنوں کو اور کافی ہے (تمہارے
لئے) اللہ حمایتی اور کافی ہے (تمہارے لئے) اللہ مددگار۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ
مِنْ عِلْمِكَ نَاوِلْنَا نَبَا وَحَبِيبِ

حِكْمِ
مِنْ الْقُلُوبِ وَدَوَائِهَا وَعَافِيَةِ الْأَبْدَانِ
وَبَشْفَائِهَا وَتَوَدُّرِ الْأَبْصَارِ وَضِيَائِهَا وَكَشْفِ الْأَعْدَانِ
وَجَلَالِهَا وَعَلَى إِلَهٍ وَصَحْبِهِ وَبَارِكٌ وَسَلَامٌ تَسْلِيماً
كَثِيراً كَثِيراً كَثِيراً

مُسْتَشْرِقِينَ اور

سُنَّتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مستشرقین اور سنت رسول اللہ ﷺ

ہم نے اس کتاب کے آغاز میں اس حقیقت کو کافی تفصیل سے بیان کر دیا ہے کہ مستشرقین کی تحقیقی کاوشوں کا سب سے بڑا مقصد اسلام کو ختم کرنا یا اسے کمزور کرنا ہے۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے ہر حربہ استعمال کیا۔ میکانوں نے انہیں یہ سنہری اصول بھی سکھادیا تھا کہ مقصد عظیم ہو تو اس کے حصول کے لئے ہر ذریعہ استعمال کرنا جائز ہے۔ میکانوں نے یہ اصول سیاستدانوں کے لئے تراشا تھا لیکن یورپ کے صحابہ قلم اور اربابِ دہشت نے بھی اس اصول سے خوب استفادہ کیا۔

مستشرقین کے نزدیک اسلام کو ختم کرنا ایک عظیم مقصد تھا۔ ان کے رہنما، قسبیس، پادریوں اور ریویوں نے ان کے سامنے اس مقصد کی عظمت کو بڑے بشطرتہ انداز میں بیان کیا تھا اور انہیں بتایا تھا کہ ان کے پیش نظر اسلام اور مسلمانوں کو ختم کرنے سے بڑا مقصد کوئی نہیں ہو سکتا۔ یہ مقصد جو مستشرقین کی نظروں میں اتنا عظیم تھا، اس کے حصول کے لئے انہوں نے جھوٹ، فریب، دھوکا اور بہتان تراشی کے کسی حیلے کو بھی کراہت کی نظر سے نہیں دیکھا۔

مستشرقین نے ملت اسلامیہ کی قوت کے سوتوں کا سراغ لگایا اور پھر ان سوتوں کو بند کرنے کے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگادیا۔ انہیں معلوم تھا کہ اسلام کی قوت کا پس منظر قرآن حکیم ہے انہوں نے اس منبع قوت پر تابڑ توڑ حملے کئے۔ انہوں نے قرآن حکیم کے خلاف اپنے ترش کش کاہر تیر آزمایا لیکن ان کی ہر کوشش نے ان کی حسرتوں میں مزید اضافہ کیا۔ قرآن حکیم کی حفاظت کا ذمہ پروردگار عالم نے خود رکھا تھا، اس لئے ہزاروں سالوں کی تحریکی کاوشوں کے باوجود مستشرقین اسلام کا کچھ نہ بگاڑ سکے اور خود مستشرقین اس حقیقت کو تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئے کہ چودہ صدیوں گزرنے کے باوجود قرآن حکیم میں کسی زبردستی کی تبدیلی بھی نہیں آئی۔

قرآن حکیم کے خلاف مستشرقین کی سازشیں ابھی بند نہیں ہوئیں بلکہ جاری ہیں لیکن قرآن کے محاذ پر مسلسل شکستوں نے انہیں اسلام کے خلاف ایک نیا محاذ کھولنے پر

مجبور کر دیا۔ قرآن حکیم کی مخالفت کرتے ہوئے مستشرقین کو یہ مشکل پیش آئی کہ وہ قرآن حکیم کی من مانی تشریح نہیں کر سکتے تھے کیونکہ قرآن حکیم کی وہ تشریح جو حضور ﷺ نے خود کی تھی، وہ احادیث طیبہ کی شکل میں مسلمانوں کے پاس موجود تھی۔ تاریخ کے کسی دور میں جب کسی قسمت آزمانے قرآن حکیم کو اپنی مرضی کے معانی پہنانے کی کوشش کی تو ملت اسلامیہ کے علمائے ربانین نے احادیث طیبہ کی مدد سے ان کا منہ توڑ جواب دیا۔ حقیقت یہ ہے کہ قرآن حکیم کی معنوی تحریف کی کوششیں ہمیشہ احادیث طیبہ کی مضبوط چٹان کے ساتھ ٹکرا کر پاش پاش ہوئیں۔

مستشرقین نے اسلام کے قعر رفیع کو منہدم کرنے کے لئے اسلامی ادب کا تفصیل سے مطالعہ کیا تھا۔ انہیں یہ بھی معلوم تھا کہ مسلمانوں کی قوت اور اسلام کی ابدیت کا راز کن چیزوں میں پوشیدہ ہے اور ان کی نظر اسلام کے ان پہلوؤں پر بھی تھی جن کو توڑ مروڑ کر وہ اسلام کے خلاف استعمل کر سکتے تھے۔ وہ حضور ﷺ کے اس ارشادِ بُرائی سے بھی آگاہ تھے

لَا تَكُنْ فَبْنُكُمْ الْغُرَبَاءُ لَنْ تَصْلُوْا مَا تَشْتَكُوْنَ بِهَا كُتَابًا

اَللّٰهُ وَمَنْعَةُ بَنِي (۱)

”میں تمہارے پاس وہ چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں، جب تک تم ان کو مضبوطی سے پکڑے رہو گے مگر لو نہیں ہو گے۔ ایک کتاب اللہ اور“

”وہ فی سنت رسول اللہ ﷺ۔“

مستشرقین حضور ﷺ کی رسالت پر ایمان نہیں رکھتے تھے لیکن اپنے تجربات کی بنا پر وہ اس حقیقت سے آگاہ تھے کہ حضور ﷺ کی زبان پاک سے جو بات نکلتی ہے، وہ حق ہوتی ہے۔ اس میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں ہوتی۔ انہیں یقین تھا کہ حضور ﷺ کا یہ فرمانِ سرور صحیح ثابت ہو گا کہ مسلمان جب تک قرآن و سنت کے ساتھ اپنے ایمان کو وابستہ رکھیں گے اس وقت تک ٹر نہ لو نہیں ہوں گے، اسی لئے انہوں نے مسلمانوں کو امرِ الٰہی سے اپنے دھان ان دونوں چیزوں کو ختم کرنے کی کوشش کی۔ قرآن حکیم کے ہی انہوں نے اسلام کے خلاف جو میڈیا دھواں اٹھایا، احادیث طیبہ کا ہی ذوق تھا۔

قرآن حکیم کے متعلق مستشرقین کی مذہبِ رایوں کے بیان میں یہ بتایا گیا ہے کہ

مستشرقین قرآن حکیم کو اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں سمجھتے بلکہ وہ اسے حضور ﷺ کا کلام سمجھتے ہیں اور یہی وہ واحد نقطہ ہے جس پر سارے مستشرقین الالماء اللہ، متفق ہیں۔

مستشرقین جب قرآن حکیم کو حضور ﷺ کا کلام کہتے تھے، تو وہ مجبور تھے کہ احادیث طیبہ کے متعلق کوئی اور مفروضہ تراشیں۔ یہ بات انہیں مناسب معلوم نہیں ہوتی تھی کہ قرآن حکیم اور احادیث طیبہ دونوں کو حضور ﷺ کا کلام قرار دیں۔ مستشرقین کے تخیل کی پرواز ویسے ہی بہت بلند ہوتی ہے، اس لئے انہوں نے احادیث طیبہ کے مصادر تلاش کرنے کے لئے بھی اپنے تخیل کے گھوڑے دوڑائے اور ایک نہیں بلکہ احادیث طیبہ کے کئی مصادر تلاش کر لئے۔

انہوں نے دعویٰ کیا کہ ابتدائیں مسلمانوں کے ہاں احادیث طیبہ کی کوئی اہمیت نہ تھی۔ دوسری یا تیسری صدی ہجری میں، جب مسلمانوں کو نئے نئے مسائل سے واسطہ پڑا اور ان میں باہم مذہبی اور سیاسی اختلافات نے زور پکڑا، تو انہوں نے اپنے اپنے موقف کو ثابت کرنے کے لئے خود احادیث تراشیں اور انہیں حضور ﷺ کی طرف منسوب کر دیں۔ مستشرقین یہ الزام صرف کسی گمراہ فرد یا فرقے پر نہیں لگاتے بلکہ ان کے اس الزام کی زد میں مسلم حکومتیں، فقہائے کرام اور محدثین عظام سب آتے ہیں۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ، امام زہری اور امام بخاری جیسی ہستیاں جن کی زندگیاں احادیث رسول ﷺ کی حفاظت اور خدمت کے لئے صرف ہوئیں، مستشرقین احادیث گھڑنے کا الزام لگاتے ہوئے ان کو بھی معاف نہیں کرتے۔

مستشرقین کی کتابوں کے عمیق مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ یک مستشرق اسلام کے خلاف کوئی شوشہ چھوڑتا ہے تو دوسرے مستشرقین اس شوشے کو ہوا دینے کو ہی غیر جانبدارانہ اور معروضی تحقیق کا نام دیتے ہیں۔ حدیث پاک کے متعلق جس مستشرق نے زیادہ شہرت حاصل کی ہے وہ مشہور یہودی مستشرق گولڈزیہر (Goldziher) ہے۔ ”دائرہ معارف اسلامیہ“ کا مقالہ نگار اس کے متعلق لکھتا ہے۔

”گولڈزیہر نے حدیث کے متعلق جو لکھا ہے، علم اس کا مرہون منت ہے۔“

مستشرقین کی اسلامی تحقیقات پر جتنا اثر انداز گولڈزیہر ہوا ہے، اتنا اس کا کوئی

دوسرا معاصر مستشرق نہیں ہوا۔“ (1)

فائلر (Pfannmueller) گولڈزیہر کی حدیث کے متعلق تحقیقات کا نمونہ ان الفاظ میں پیش کرتا ہے۔

”گولڈزیہر احادیث نبوی کا بہت بڑا عالم تھا۔ اس نے اپنی کتاب ”دراسات محمدیہ“ کے دوسرے حصے میں حدیث کے ارتقاء پر بڑی عمیق بحث کی ہے۔ حدیث کے متعلق اسے جو بہری مہومات اور بے مثال ملکہ حاصل تھا اس کی بنا پر اس نے حدیث کے داخلی اور خارجی ارتقاء پر ہم پہلو سے بحث کی ہے۔ حدیث کے موضوع پر مسلسل اور عمیق تحقیق نے اس کے دل میں حدیث کے متعلق شکوک پیدا کر دیے اور احادیث پر اس کا اعتماد ختم ہو گیا۔ بعد یہ ہناجیح ہو گا کہ گولڈزیہر احادیث پاک کو پہلی اور دوسری صدی ہجری میں اسلام کے داخلی تاریخی اور اجتماعی ارتقاء کا نتیجہ قرار دیتا ہے۔ لہذا گولڈزیہر کے نقطہ نگاہ سے حدیث کو اسلام کے دور اول یعنی مہد طفولیت کی تاریخ کے لئے قابل اعتبار دستاویز قرار نہیں دیا جاسکتا۔ کیونکہ حدیث ان کوششوں کا نتیجہ ہے جو اسلام کے دور عربی میں اسلام کے ارتقاء کے لئے کی گئیں۔ گولڈزیہر اس بات پر بڑے پُر زور دلائل پیش کرتا ہے کہ اسلام متحارب قوتوں کے درمیان ارتقائی منازل طے کرتا ہوا منظم شکل میں رونما ہوا۔ وہ حدیث کے تاریخی ارتقاء کی بھی تصویر کشی کرتا ہے اور ناقابل تردید دلائل سے یہ ثابت کرتا ہے کہ حدیث کس طرح اپنے زمانے کی روح کا عکس تھا اور کس طرح مختلف نسلیں نے احادیث کی تشکیل میں اپنا کردار ادا کیا اور کس طرح اسلام کے مختلف گروہ اور فرقے اپنے اپنے موقف کو ثابت کرنے کے لئے موسس اسلام کا سہارا لیتے تھے اور کس طرح انہوں نے ایسی باتوں کو اپنے رسول (ﷺ) کی طرف منسوب کیا جو ان کے موقف کی حمایت کرتی تھیں۔“ (1)

گولڈزیہر نے حدیث پاک کے متعلق جو زہر افشائیاں کی ہیں، ان کا خلاصہ ڈاکٹر محمود حمدی زقزوق نے مصطفیٰ السباعی کے حوالے سے ان الفاظ میں پیش کیا ہے۔

”اس طرح اموی دور میں جب امویوں اور علما نے صحابین کے درمیان نزاع

نے شدت اختیار کی تو احادیث گھڑنے کا کام ہیبت ناک سرعت سے مکمل ہوا۔
 فتنہ دار تہاد کا مقابلہ کرنے کے لئے علماء نے ایسی احادیث گھڑنی شروع کر
 دیں، جو اس مقصد میں ان کی مدد کر سکتی تھیں۔ اسی زمانے میں اموی حکومت
 نے بھی علماء کے مقابلے میں یہ کام شروع کر دیا۔ وہ خود بھی احادیث گھڑتی اور
 لوگوں کو بھی ایسی احادیث گھڑنے کی دعوت دیتی جو حکومتی نقطہ نظر کے
 موافق ہوں۔ حکومت نے بعض ایسے علماء کی پشت پناہی بھی کی جو احادیث
 گھڑنے میں حکومت کا ساتھ دیتے تھے۔ احادیث گھڑنے کا معاملہ سیاسی
 مسائل تک محدود نہ رہا بلکہ یہ آگے بڑھ کر دینی معاملات اور عبادت میں بھی
 داخل ہو گیا اور کسی شہر کے لوگ جن باتوں کو اپنے خیال کے مطابق نہیں
 سمجھتے تھے، ان کے خلاف حدیثیں گھڑ بیٹے تھے۔ احادیث گھڑنے کا یہ کام
 دوسری صدی ہجری میں بھی جاری رہا۔“ (1)

ڈاکٹر فواد گولڈ زیہر کی کوششوں کے متعلق لکھتے ہیں:

”گولڈ زیہر نے اپنے ان خیالات کا اظہار اپنی کتاب ”دراسات محمدیہ“ میں کیا جو
 1890ء میں جرمن زبان میں شائع ہوئی۔ اس کتاب کے شائع ہونے کے بعد
 حدیث پر تحقیق کے لئے یہ کتاب اہل مغرب کیلئے بنیادی دستاویز بن گئی۔ بیشتر
 مستشرقین اس کتاب کے حوالے سے اپنے نتائج فکر پیش کرتے رہے۔ پروفیسر
 شاخٹ (J. Schacht) نے فقہی احکام سے متعلق احادیث پر کام کیا، گلیوم
 (A. Guillaume) کی ”ٹریڈیشنز آف اسلام“ وجود میں آئی، جو گولڈ زیہر کی
 تحقیقات کا چہ بہ تھی۔ مارگولیتھ (Margoliouth) کے گولڈ زیہر کے افکار کی
 روشنی میں اپنے نظریات پیش کئے۔ علاوہ ازیں موروش (J Horowitz)
 مورست (H Hosrt)، فون کریمر (A. Von Kremer)، مویر (W Wuir)
 کیانی (L. Caetani) اور نکلسن (A. R. Nicholson) وغیرہ نے بھی اس
 میدان میں اپنے اپنے نتائج فکر بیان کئے ہیں، جو سارے کے سارے کم و بیش
 گولڈ زیہر ہی کے افکار کی صدائے بازگشت ہیں۔“ (2)

1۔ الاسٹریق، اٹھویں صدی ہجری، صفحہ 124

2۔ ڈاکٹر فواد گولڈ زیہر، ”مقدمہ تاریخ تدوین حدیث“، ترجمہ سعید احمد (اور تحقیقات اسلامی اسلام آباد، 1985ء)، صفحہ 18

ہم یہاں چند دیگر مستشرقین کی تحریروں کے اقتباسات نقل کرتے ہیں، جن سے قرآن کریم کو یہ اندازہ ہو جائے گا کہ کس طرح مستشرقین حدیث کے متعلق اپنی نگارشات میں گولڈزیہر کے خیالات کو دوبارہ لاتے ہیں۔

”ترتھ جیفری (Arthor Jeffery) اپنی کتاب "Islam, Muhammad and his religion" میں لکھتے ہیں:

"After the prophet's death, however, the growing community of his followers found that a great many problems of religion, and even more of community life were arising for which there was no specific guidance in the Quran. Guidance was therefore sought in the Traditions, Hadith, as to what the prophet had said and done, or was reported to have said and done. This vast accumulation of genuine, partly genuine and quite spurious traditions was presently digested into the collections of Hadith, six of which are considered to be the canonical collections. But as these canonical collections were primarily concerned with material of Juristic nature it follows that much material of importance for the religion of Islam had to be drawn from the other, uncanonical collections. It was well known to Muslims that much of the hadith material was spurious but for the study of Islam even those traditions which the community invented and attributed to Muhammad have their value, often as much value as those which may actually have come from him." (1)

”تاہم پیغمبر (ﷺ) کے انتقال کے بعد، ان کے پیروکاروں کی بڑھتی ہوئی جماعت نے محسوس کیا کہ مذہبی اور معاشرتی زندگی میں بے شمار ایسے مسائل ابھر رہے ہیں جن کے متعلق قرآن میں کوئی راہنمائی موجود نہیں، لہذا ایسے

مسائل کے متعلق راہنمائی حدیث میں تلاش کی گئی۔ احادیث سے مراد وہ چیزیں ہیں جو پیغمبر (ﷺ) نے اپنی زبان سے کہیں یا آپ ان پر عمل پیرا ہوئے یا وہ چیزیں جن کے متعلق کہا گیا کہ وہ پیغمبر (ﷺ) کے اقوال یا افعال ہیں۔ صحیح، جردی طور پر صحیح اور جعلی احادیث کا بہت بڑا ذخیرہ حدیث کی کتابوں میں جمع کر دیا گیا۔ حدیث کے چھ مجموعوں کو مستند تسلیم کیا جاتا ہے۔ لیکن چونکہ کتب صحاح میں زیادہ تر وہ حدیثیں تھیں جن کا تعلق فقہی مسائل سے تھا، اس لئے اکثر دیگر مذہبی اہمیت کے معاملات کے لئے غیر مستند مجموعوں کی احادیث پر اعتماد کرنا ضروری تھا۔ اس بات کا مسلمانوں کو اچھی طرح علم تھا کہ حدیث کا اکثر مولو جعلی ہے، لیکن اسلام کے مطالعہ کے لئے ان احادیث کی بھی اہمیت تھی جو مسلمانوں نے خود گمزی تھیں اور انہیں محمد (ﷺ) کی طرف منسوب کر دیا بلکہ ایسی موضوع احادیث کو بعض اوقات ان احادیث جیسی اہمیت دی جاتی ہے جو صحیح پیغمبر (ﷺ) سے منقول ہیں۔“

آر تھر جیفری اپنی اس تحریر میں گولڈزیہر کی پیروی کرتے ہوئے، یہ تاثر دینے کی کوشش کر رہا ہے کہ حدیث کا حضور (ﷺ) کی حیات طیبہ سے کوئی تعلق نہیں بلکہ آپ کے انتقال کے بعد جب نئے مسائل پیش آئے تو مسلمانوں نے ان کا حل تلاش کرنے کے لئے حضور (ﷺ) کے افعال و اقوال کا سہارا لیا، احادیث گمز کر آپ کی طرف منسوب کیں اور موضوع احادیث کو بعض اوقات صحیح احادیث پر فوقیت بھی دی۔

ایچ۔ اے۔ آر۔ گب (H.A.R. Gibb) یہ تو تسلیم کر رہا ہے کہ مسلمانوں نے احادیث کو تلاش کیا جو حضور (ﷺ) سے مروی تھیں لیکن وہ یہ تاثر دینے کی کوشش کر رہا ہے کہ احادیث طیبہ کو حجت شرعیہ کے طور پر بعد کے مسلمانوں نے استعمال کیا۔ یعنی حضور (ﷺ) کے زمانے میں اس بات کی ضرورت محسوس ہی نہیں کی گئی۔ اس کے الفاظ ملاحظہ فرمائیے

"Where such traditions were found to exist, it was held, the rulings they contained, explicitly or implicitly, were decisive and mandatory for all Muslims. The sunnah (Practice) of the Prophet obviously superseded all other sunnas and still more any speculative

reasoning. This argument (elaborated by the jurist al-Shafi'i, d 820) was clearly unchallengeable that it was perforce accepted in principle by all the schools of law " (1)

”یہ فیصلہ کیا گیا کہ جہاں اس قسم کی احادیث موجود ہوں، ان سے جو احکام صراحتاً ضمناً مستطاب ہوں وہی فیصلہ کن ہوں گے اور تمام مسلمانوں کے لئے ان پر عمل کرنا ضروری ہو گا۔ پیغمبر (ﷺ) کی سنت کو دیگر تمام سنتوں اور قیامی فیصلوں پر فوقیت حاصل ہو گئی۔ احادیث کی بحیثیت تصور کی وضاحت امام شافعی نے ایسے مدلل اور لا جواب انداز میں کی تھی کہ تمام مکاتب فکر و اسے مجبوراً تسلیم کرنا پڑا۔

اچھی۔ اے۔ آر۔ سب کی تحریر کو آغاز سے پڑھنے والا شخص یہ محسوس کرتا ہے کہ وہ احادیث طیبہ کے متعلق مثبت رویہ اختیار کر رہا ہے لیکن اس کے مذکورہ بالا جملوں نے اس حقیقت سے پردہ ہٹا دیا ہے کہ ”سب“ بھی اپنے دیگر مستشرق بھائیوں کا نمونہ ہے اور وہ احادیث پر حمد کرتے ہوئے قدرے مہذب انداز اختیار کرنے کی کوشش کر رہا ہے مگر نہ اس کا یہ کہتا کہ احادیث کی بحیثیت کو امت مسلمہ میں متعارف کرانے کا سہرا حضرت امام شافعی کے سر بندھتا ہے، اسلام کی بنیادیں کھودنے کے مترادف ہے۔

مفتی دات احادیث طیبہ کی اسناد کے متعلق ایک عجیب شوشا مچھوڑتا ہے۔ وہ کہتا ہے

”The insistence on complete chains is to be associated with the teaching of ash-shafi i. who was roughly a contemporary of al-Waqidi. Once it became fashionable to give complete isnads, scholars must have been tempted to extend their chains backwards to contemporaries of Muhammad. Even when thus added to the chains, however, their additions may have been sound, since they probably knew in a general way where their predecessors had obtained information. This means only that we cannot rely so fully on the early links

of the chains as on the later ones". (1)

”احادیث کی مکمل اسناد بیان کرنے کو ”الشافعی“ کی تعلیمات کا نتیجہ قرار دیا جاسکتا ہے جو تقریباً وادی کے ہم عصر تھے۔ جب احادیث کی مکمل اسناد بیان کرنے کا رواج ہو گیا تو لازماً علماء کی یہ خواہش ہوتی ہوگی کہ وہ اپنی اسناد کو حضرت محمد (ﷺ) کے صحابہ تک پہنچائیں۔ خواہ انہیں اپنی اسناد میں (اپنی طرف سے) اضافہ کرنا پڑے۔ تاہم اس قسم کے اضافوں کو بھی قابل اعتبار سمجھا جاسکتا ہے کیونکہ غالباً وہ عام طور پر جانتے تھے کہ ان کے پیشروؤں نے یہ معلومات کہاں سے حاصل کیں۔ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ ہم جس طرح اسناد کی آخری کڑیوں پر اعتبار کر سکتے ہیں اس طرح ان کی ابتدائی کڑیوں پر اعتبار نہیں کر سکتے۔“

”عقلمندی واٹ کا یہ شوشہ یا تو مسلمانوں کے اصول حدیث کے فن سے اس کی کلیہ جہالت کا نتیجہ ہے اور یا پھر احادیث طیبہ کے قصر رفیع کی بنیادوں پر عمدہ اگلاڑا چلانے کی بہت بڑی سازش ہے۔ عقلمندی واٹ بظاہر یہ دعویٰ نہیں کر رہا کہ مسلمان احادیث گھڑتے تھے، بلکہ وہ شوشہ یہ چھوڑ رہا ہے کہ مسلمان احادیث طیبہ کی اسناد گھڑا کرتے تھے۔ اسے اچھی طرح معلوم ہے کہ مسلمانوں کے ہاں اسناد ہی احادیث طیبہ کو قابل اعتبار بناتی ہیں اور جب اسناد مشکوک ہو جائیں گی تو احادیث طیبہ خود بخود پایہ اعتبار سے گر جائیں گی۔“

دل ڈیوران (Will Durant) ان احادیث طیبہ کے متعلق جن میں حضور ﷺ کی کسی معجزانہ شان کا ذکر ہے، یہ تبصرہ کرتا ہے

”Many of the traditions put a new color upon the mos-
lem creed Mohamad had not claimed the power of
miracles, but hundreds of pretty traditions told of his
wonder working how he fed a multitude from food
hardly adequate for one man, exorcised demons, drew
rain from heaven by one prayer, and stopped it by
another how he touched the udders of dry goats and
they gave milk, how the sick were healed by contact
with his clothes or his shorn hair Christian influences

seem to have molded many of the traditions; love towards one's enemies was inculcated, though Mohammad had sterner views, the Lord's Prayer was adopted from the Gospels, the parables of the sower, the wedding guests, and the laborers in the vineyard were put into Mohammed's mouth all in all he was transformed into an excellent Christian despite his nine wives" (1)

بہت ساری احادیث نے مذہب اسلام کو ایک نیا رنگ دے دیا ہے۔ محمد (ﷺ) نے یہ دعویٰ نہیں کیا تھا کہ ان کے پاس معجزات دکھانے کی قوت ہے، لیکن سینکڑوں حدیثیں ان کے معجزانہ کارناموں کا پتہ دیتی ہیں، کہ کس طرح انہوں نے اس کھانے سے ایک مجمع کو سیر کیا جو صرف ایک آدمی کے لئے بمشکل کافی تھا، اور کس طرح وہ جن نکالتے تھے، ایک دعا سے آسمانوں سے بارش اتارتے اور دوسری دعا کے ذریعے اسے روک دیتے، وہ ایک بے شیر بکری کی کھری کو ہاتھ لگاتے اور وہ دودھ دینے لگتی، بیمار ان کے پٹروں یا تراشیدہ بالوں کو چھو کر صحت یاب ہو جاتے۔ یوں محسوس ہوتا ہے جیسے اکثر احادیث عیسائی تعلیمات کے زیر اثر تشکیل پذیر ہوئیں۔ دشمن کے ساتھ محبت کرنے کی تعلیم دی گئی حالانکہ محمد (ﷺ) کا موقف سخت تر تھا۔ خدا کے حضور دعا کا تصور بائبل سے یا گیا۔ کاشکار، شادی کے مہمانوں اور انکھور کے کھیت کے مزدوروں کی (بائبل کی نقل میں) محمد (ﷺ) کی زبان سے ہوا آروائی گئیں۔ مختصر یہ کہ نو بیویوں کے باوجود انہیں ایک بہترین عیسائی کے روپ میں پیش کیا گیا۔

"ول ذیوران" کا یہ اقتباس بتا رہا ہے کہ اس کی نظر میں وہ تمام احادیث جن میں حضور ﷺ کی کسی معجزانہ شان کا ذکر ہے یا وہ احادیث جن میں کوئی ایسی بات بیان کی گئی ہے جو عیسائیت کے ہاں بھی متعارف تھی، ایسی تمام احادیث بعد کے مسلمانوں نے خود گھڑ کر حضور ﷺ کی طرف منسوب کی ہیں۔

بہرحال سطور بالا میں احادیث طیبہ کے متعلق چند مستشرقین کی آرا نقل کی ہیں۔

قارئین کرام نے غور فرمایا ہو گا کہ یہ تمام آراء "گولڈ زیبر" کی آرا کا ہی چرہ ہیں، اور جن خطوط پر گولڈ زیبر نے احادیث کے موضوع پر تحقیق کی تھی، ان تمام مستشرقین کی تحقیق کا انداز دہی ہے۔ حیرت کی بات ہے کہ اصول حدیث اور تاریخ حدیث پر مسلمانوں کی بیشتر کتابیں دنیا کی لائبریریوں میں موجود ہیں۔ احادیث طیبہ کے متعلق مسلمانوں کا جو موقف ابتدا سے رہا ہے وہ ہر دور کی تصانیف میں درج ہے، لیکن مستشرق محققین نہ تو مسلمانوں کے موقف کی طرف اپنی توجہ مبذول کرتے ہیں اور نہ ہی حدیث کے متعلق مسلمانوں کے چودہ سو سالہ ادب کو کوئی اہمیت دیتے ہیں، بلکہ ان پر جب حدیث کے متعلق تحقیق کا بھوت سوار ہوتا ہے تو وہ گولڈ زیبر اور اس کے نقابوں کی تصانیف کو ہی قابل اعتماد مصادر قرار دیتے ہیں۔

کیا مستشرقین تحقیق کا یہ انداز اسلام کے علاوہ کسی اور موضوع کی تحقیق کے دور ان بھی اٹھانے کو جائز سمجھتے ہیں؟ کیا مسلمانوں کا قصور صرف یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ جو کچھ لکھتا ہے الہام (Inspiration) کی مدد سے لکھتا ہے، بلکہ اس کے مقابلے میں نہایت ایمان داری سے بتا دیتا ہے کہ اس نے یہ بات کس دریغ سے حاصل کی ہے؟

مستشرقین کی اکثریت یہودیت اور عیسائیت کے مذاہب سے تعلق رکھتی ہے۔ گولڈ زیبر بذات خود کنز یہودی ہے۔ ان کے پاس اپنی مذہبی کتابوں کے متعلق یہ ثابت کرنے کے لئے کوئی دلیل نہیں کہ وہ کتابیں جن ہستیوں کی طرف منسوب ہیں، واقعی وہ انہی کی زبان یا قلم سے نکلے ہیں۔ انجیل کے مصنفین کے متعلق بھی عیسائیوں کو کچھ علم نہیں کہ وہ کون ہیں اور انہوں نے کن مصادر کی مدد سے یہ کتابیں لکھی ہیں۔ کتابوں کے مصنف بھی اپنے مصادر کے تذکرے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے بلکہ صرف اس دعوے کے ساتھ ان کی کتابوں کو معتبر دستاویزات قرار دیا جاتا ہے کہ وہ ہوگ ملہم (Inspired) تھے اور اسی الہام (Inspiration) کی مدد سے انہوں نے وہ کتابیں لکھی تھیں۔ عیسائی اپنی کتابوں کو صرف اسی دعویٰ کی وجہ سے قابل اعتبار تسلیم کر لیتے ہیں۔ وہ نہ یہ دیکھتے ہیں کہ لکھنے والوں کے پاس اپنی بات کا کوئی ثبوت بھی ہے یا نہیں اور نہ ہی وہ یہ دیکھتے ہیں کہ ان کتابوں کے متن میں جو باتیں درج ہیں ان کو عقلاً تسلیم کرنا ممکن بھی ہے یا نہیں بلکہ وہ پائیل کے

مصنفین کی ہر بات کو آنکھیں بند کر کے تسلیم کر لیتے ہیں۔ ان کی اسی اندھی تقلید کا نتیجہ ہے کہ ایک کٹر یہودی "سینٹ پال" جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دنیوی زندگی میں آپ کا اور آپ کے مذہب کا دشمن رہا، آپ کے رفع آسمانی کے بعد وہی مذہب عیسوی کا بانی بن گیا اور عیسائیوں نے اس کی ہر مشرکانه بات کو مذہب عیسوی کی بنیادی تعلیم سمجھ کر قبول کر لیا۔ ان کے مذہب کی صحائف میں سب شمار باقمی ایسی ہیں جنہیں عقل سلیم تسلیم نہیں کر سکتی اور نہ ہی وہ ان کی تشریح اپنے عقائد کے سامنے کر سکتے ہیں۔ وہ ایسی باتوں کو معنی (Mysteries) کہہ کر اپنے مذہب کی صداقت کا بھرم رکھتے ہیں اور مسلمانوں سے بھی یہ توقع رکھتے ہیں کہ وہ بھی اپنے مذہب کی صحیف کی حفاظت اسی طرح کرتے جس طرح انہوں نے کی ہے۔

مسلمانوں نے واقعی اپنی مذہبی کتابوں اور دینی اقتدار کی حفاظت کے لئے وہ طریقہ کار اختیار نہیں کیا جو یہودیت اور عیسائیت کا طریقہ اختیار ہے بلکہ انہوں نے اس کام کے لئے وہ طریقہ کار اختیار کیا ہے جو نہ صرف انسانوں کے دونوں کو مطمئن کرتا ہے بلکہ جو شخص تعصب کی جگہ ہمارے مسلمانوں کی ان کوششوں کو دیکھتا ہے جو انہوں نے قرآن وحدیث کی حفاظت کے لئے کی ہیں، وہ مسلمانوں کے خصوص، ہمت اور عقیدت کی وہ دیکھ بھین نہیں رہ سکتا۔

مستشرقین نے احادیث طیبہ کے خلاف جو زبر اٹھایا ہے، اس کی ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔ وہ کمزور اور موضوع روایت کی بنیادوں پر اپنی تحقیق کا محمل تعمیر کرتے ہیں اور احادیث کی کتابوں میں موضوع روایت کی موجودگی کو اس بات کی دلیل قرار دیتے ہیں کہ احادیث کا سارا سرمایہ مشکوک ہے کیونکہ اس سرمائے میں جب کچھ احادیث کا موضوع ہوتا ثابت ہے تو پھر، ان کے خیال میں، اس بات کی کوئی دلیل باقی نہیں رہتی کہ دیگر احادیث بھی اسی طرح مشکوک نہیں ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ احادیث کی کتابوں میں موضوع احادیث کی موجودگی کوئی ایسی بات نہیں جس کے انکشاف کا سہرا مستشرقین کے سر بندھتا ہو بلکہ مسلمان ہر زمانے میں اس قسم کی حدیثوں سے انکار رہے ہیں اور امت مسلمہ کے علماء نے اپنے دینی بھائیوں کو ہمیشہ ایسی احادیث سے انکار کیا ہے۔ بلکہ حق تو یہ ہے کہ مستشرقین کو ایسی احادیث کے موضوع ہونے کا پتہ ہی مسلمانوں کی خوش چینی سے چلا ہے۔ ورنہ جو قوم بائبل کے ہر

رطب و یابس کے کلام الہی ہونے پر یقین رکھتی ہے، اسے کیا خبر کہ صحیح حدیث کون سی ہے اور موضوع حدیث کون سی؟

مستشرقین تو اسلام کے دشمن ہیں اور ان کا کام ہی اسلام کے قصر رفیع کی بنیادوں کو کھوکھلا کرنا ہے، وہ اگر اسلام کے کسی شعار کے خلاف ہرزہ سرائی کرتے ہیں تو یہ کوئی انجیجے کی بات نہیں لیکن احادیث کے موضوع پر کئی مسلمان اہل قلم نے بھی وہی رویہ اپنایا ہے جس کی بنیاد مستشرقین نے رکھی تھی۔ مسلمانوں کی صفوں میں منکرین سنت کا ایک ٹوہ موجود ہے جو احادیث طیبہ کے خلاف وہی زبان استعمال کرتے ہیں جو زبان مستشرقین نے استعمال کی ہے۔ اس سانچے کی ایک بہت بڑی وجہ یہ ہے کہ جب سے یورپ نے صنعتی میدان میں ترقی کی ہے، ان کی یونیورسٹیاں علم کا مرکز بنی ہیں اور ان کے مقابلے میں عالم اسلام علمی، صنعتی اور معاشی میدانوں میں تنزل کا شکار ہوا ہے، اس وقت سے مسلمانوں کا ایک طبقہ احساس کسری کا شکار ہو گیا ہے۔ یہ طبقہ یورپ کی ہر چیز کو اپنی ہر چیز سے بہتر قرار دینے کا عادی ہو گیا ہے۔ یورپ کی یونیورسٹیوں میں بے شمار فرزندان اسلام نے تعلیم حاصل کی ہے اور کئی مغربی علماء اسلامی ممالک کی یونیورسٹیوں میں تدریس کے فرائض سرانجام دیتے رہے ہیں۔ اس لئے عالم اسلام میں مستشرقین کے شاگردوں کی ایک معقول تعداد آباد ہے، جو اسلام کا مطالعہ اسی نظر سے کرتے ہیں جس نظر سے مستشرقین اسلام کو دیکھتے ہیں۔ جو لوگ علم حدیث کو ”گولڈ زیبر“ کی کتابوں کی مدد سے سیکھنے کی کوشش کریں گے، ظاہر ہے ان کی نظروں میں احادیث طیبہ، امت مسلمہ کی تاریخ کے بدلتے ہوئے تقاضوں کا نتیجہ قرار پائیں گی، اور جس چیز نے حالات کے بدلتے ہوئے تقاضوں سے جنم لیا ہو اسے شریعت اسلامیہ کا ماخذ ثانی کیسے قرار دیا جاسکتا ہے؟

یہی وجہ ہے کہ مستشرقین کے شاگردوں نے احادیث طیبہ کے ثبوت، ان کی اہمیت اور ان کی حیثیت سب کا انکار کر دیا ہے اور جن نفوس قدسیہ نے ہدایت کے اس نور کی حفاظت کیلئے اپنی زندگیاں وقف کی تھیں، انہوں نے ان کے کردار پر اتنے رکیک حملے کئے ہیں جو کوئی شریف انسان کسی دوسرے انسان کے خلاف نہیں کر سکتا۔

مستشرقین کا وار ہوا خطرناک تھا۔ انہوں نے احادیث طیبہ کے متعلق ایسا موقف اختیار کیا تھا کہ وہ کسی حدیث کو کسی بھی وقت مسترد کر سکتے تھے اور کسی حدیث کو ان کے

خلاف بطور ثبوت پیش نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اگر احادیث طیبہ کی اہمیت اور جمعیت کا ثبوت صرف احادیث طیبہ اور تاریخ اسلام کی مدد سے پیش کرنا پڑتا تو مستشرقین اپنے حرمات کے مطابق اسے بڑی آسانی سے رد کر سکتے تھے، لیکن اللہ تعالیٰ "ہل شی عظیم" ہے۔ وہ اسلام کے خلاف اٹھنے والے ان سب قتلوں کو جانتا تھا، اس لئے اس نے احادیث طیبہ کی اہمیت اور جمعیت کو قرآن حکیم کے ذریعے بیان کر دیا۔ قرآن حکیم کی بے شمار آیتیں احادیث طیبہ کی اہمیت کو ثابت کر رہی ہیں۔ مستشرقین کی ایک معقول تعداد اب یہ تسلیم کرتی ہے کہ آج مسلمانوں کے ہاتھوں میں جو قرآن ہے یہ ہمیدہ ہے جو حضور ﷺ نے اپنی امت کے سامنے پیش کیا تھا۔ اس لئے وہ قرآن حکیم کی کسی آیت کے متعلق یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ بعد کے مسلمانوں نے خود گھڑی ہے۔ جب قرآن حکیم کی بے شمار آیات کریمہ احادیث طیبہ اور سنت رسول کی اہمیت کو بیان کر رہی ہیں تو یہ کیسے ممکن ہے کہ دور رسالت کے مسلمانوں نے احادیث طیبہ کو کوئی اہمیت نہ دی ہو اور صدی، ڈیڑھ صدی بعد مسلمانوں کو مجبوراً احادیث کی طرف متوجہ ہونا پڑا ہو؟

ہم اپنے قارئین کے سامنے پہلے قرآن حکیم کی آیات کے ذریعے یہ ثابت کریں گے کہ (۱) اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حضور ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا تھا۔

(ب) مسلمان قرآن حکیم کو سمجھنے کے لئے احادیث طیبہ کے محتاج تھے اور قرآن حکیم نے یہ وضاحت کی تھی کہ حضور ﷺ کا کام صرف قرآن حکیم کو اپنی امت تک پہنچا دینا ہی نہیں بلکہ قرآن حکیم کی تشریح اور تبیین بھی حضور ﷺ کے فرائض نبوت میں شامل ہے۔

(ج) قرآن حکیم نے شریعت کے جو ضابطے بیان کئے ہیں، حضور ﷺ کی تشریح یا آپ کے عملی نمونے کے بغیر ان پر عمل کرنا ممکن ہی نہ تھا۔

اور پھر یہ ثابت کریں گے کہ حضور ﷺ نے خود اپنی امت کو اپنی سنت پر ہی فطرت کی تاکید فرمائی تھی اور ساتھ ہی ان لوگوں کیلئے ابدی نعمتوں کی بشارت سنائی تھی جو احادیث طیبہ کی حفاظت اور اشاعت کے لئے کوشش کریں گے اور ان لوگوں کے لئے غضب خداوندی کی خبر دی تھی جو ان باتوں کو غلط طور پر آپ کی طرف منسوب کریں گے جو آپ کی زبان پاک سے نہیں نکلی تھیں۔ اس کے بعد ہم امت مسلمہ کی ان مساعی کا خاکہ قارئین کرام کی خدمت میں پیش کریں گے جو اس نے احادیث رسول ﷺ کی حفاظت اور اشاعت

کے لئے کی تھیں۔

احادیث طیبہ کی اہمیت اور بحیثیت کے متعلق قرآنی آیات

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (1)

”(اے محبوب!) آپ فرمائیے (انہیں کہ) اگر تم (واقعی) محبت کرتے

ہو اللہ سے تو میری پیروی کرو (تب) محبت فرمانے لگے گا تم سے اللہ

اور بخش دے گا تمہارے لئے تمہارے گناہ اور اللہ تعالیٰ بڑا بخشنے والا رحم

فرمانے والا ہے۔“

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کی اتباع کو محبت خدا کے دعوے کی واحد دلیل قرار دے رہا ہے اور ساتھ ہی ان لوگوں کو اپنی محبوبیت اور گناہوں کی بخشش کا مشرودہ نہ رہا ہے جو حضور ﷺ کی اتباع کرتے ہیں۔ حضور ﷺ کی اتباع جو محبت خدا کے لئے بھی ضروری ہے اور جو گناہوں کی بخشش کا ذریعہ بھی ہے، وہ حدیث رسول اور سنت رسول ﷺ کے بغیر ممکن ہی نہیں کیونکہ اتباع کا مفہوم ہے:

الَّتَابِعُ فِي الْغَلِّ هُوَ النَّاسُ بِقِيَمِهِ وَالنَّاسُ أَنْ تَفْعَلَ

مِثْلَ فِعْلِهِ عَلَى وَجْهِهِ مِنْ أَجْلِهِ (2)

”یعنی کسی کے فعل کے اتباع کا یہ معنی ہے کہ اس کے فعل کو اسی طرح کیا

جائے جس طرح وہ کرتا ہے اور اس لئے کیا جائے کیونکہ وہ کرتا ہے۔“

اتباع کی اس تشریح سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ حضور ﷺ نے جو کام کئے ہیں، وہ اسی طرح کئے جائیں جس طرح آپ نے کئے اور اس لئے کئے جائیں کیونکہ آپ نے کئے۔ ہم مستشرقین اور ان کے شاگردوں سے پوچھتے ہیں کہ کیا قرآن حکیم کے اس ارشاد پر احادیث طیبہ کی مدد کے بغیر عمل کرنا ممکن ہے؟ قطعاً نہیں۔ کیونکہ حضور ﷺ جو کام کرتے تھے اور جس طرح کرتے تھے اس کا پتہ ہمیں فقط احادیث طیبہ سے چلتا ہے اس لئے ہم قرآن حکیم کے اس ارشاد پر عمل کرنے اور اس ارشاد خداوندی میں جن انعامات کا ذکر

ہے ان کو حاصل کرنے کے لئے احادیث طیبہ کے محتاج ہیں۔

فَلْأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنِ اللَّهُ لَا يُحِبُّ
الْكُفْرِينَ (۱)

”آپ فرمائیے اطاعت کرو اللہ کی اور (اس کے) رسول کی۔ پھر اگر وہ

منہ پھیریں تو یقیناً اللہ تعالیٰ دوست نہیں رکھتا کفر کرنے والوں کو۔“

یہ آیت کریمہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے ساتھ حضور ﷺ کی اطاعت کا حکم دے رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے حکم پر تو ہم قرآن حکیم کی تعلیمات کو اپنا کر عمل کر سکتے ہیں لیکن حضور ﷺ کی اطاعت صرف اسی صورت میں ممکن ہے کہ آپ کے افعال، اقوال اور تقریرات (۲) کی تعلیمات ہمارے سامنے ہوں۔ یہ تمام تعلیمات ہمیں احادیث طیبہ میں ہی میسر آتی ہیں اس لئے ہم قرآن حکیم کے اس حکم پر احادیث طیبہ کے بغیر عمل نہیں کر سکتے۔

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْ خَلْفَهُ حَبْطًا تَحْتَوِي مِنْ

تَحْتِهَا النَّهْرُ حُلْدَيْنِ فَلَهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۳)

”اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے گا اللہ کی اور اس کے رسول کی، داخل

فرمائے گا اسے اللہ تعالیٰ باغوں میں بہتی ہوں گی جن کے نیچے نہریں۔

بیشک رہیں گے وہ ان میں اور یہی ہے جڑی کامیابی۔“

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اس حقیقت عظمیٰ سے آگاہ فرما رہا ہے کہ انسان کی اصل اور حقیقی کامیابی یہ ہے کہ اس کا رب اس سے راضی ہو اور دنیا سے کوچ کرنے کے بعد وہ جنت کی ابدی بہاروں سے بہرہ ور ہو۔ ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے اس حقیقت کو بھی واضح فرمادیا ہے کہ اس کامیابی کو حاصل کرنے کا واحد طریقہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے۔ رسول کی اطاعت چونکہ احادیث طیبہ کے بغیر ممکن نہیں اس لئے مسلمانوں کے لئے اپنی تاریخ کے کسی دور میں، احادیث طیبہ سے بے اعتنائی ممکن ہی نہ تھی۔

مستشرقین کی اکثریت زندگی کی مادی تشریح کی عادی ہے۔ ان کے لئے شاید یہ سمجھنا ممکن ہی نہیں کہ کس طرح مسلمان دنیوی زندگی کی نعمتوں سے بے نیاز ہو کر اخروی زندگی

کی کامیابی کیلئے کوشاں تھے۔ مسلمانوں نے کسی مادی مفاد کے بغیر اپنی جائیدادیں، اپنا گھربار، اپنے عزیز واقارب اور اپنی اولاد، سب کچھ چھوڑ دیا اور جب کبھی وقت آیا تو جان کی قربانی سے بھی دریغ نہیں کیا۔ قرونِ ہوی کے مسلمانوں کی ان قربانیوں کو مستشرقین کی عقلِ حلیم نہیں کرتی، اس لئے وہ مسلمانوں کی تاریخ کو خلافِ عقل قرار دینے سے بھی باز نہیں آتے۔ وجہ یہ ہے کہ مستشرقین مسلمانوں کی ان بے مثال قربانیوں کی کوئی مادی توجیہ نہیں کر سکتے۔ حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں کی ان قربانیوں کے پس منظر میں کوئی مادی مقصد تھا ہی نہیں۔ وہ تو یہ قربانیاں اس کامیابی کو حاصل کرنے کے لئے دے رہے تھے جسے ان کے رب نے فوزِ عظیم قرار دیا تھا۔ جب مسلمانوں کی ساری قربانیاں اسی فوزِ عظیم کی خاطر تھیں تو پھر وہ اطاعتِ خدا اور اطاعتِ رسول کو کیسے نظر انداز کر سکتے تھے، جسے پروردگارِ عالم نے اس کامیابی کے لئے شرطِ اول قرار دیا تھا؟

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَسْخَوْا بِاللَّانِمِ
وَالْعُدْوَانِ وَمَغْصِبِ الرُّسُولِ وَتَسْخَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى
وَاتَّقُوا اللَّهََ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (1)

”اے ایمان والو! جب تم خفیہ مشورہ کرو تو مت خفیہ مشورہ کرو گناہ، زیادتی اور رسول (کریم) کی نافرمانی کے متعلق بلکہ نیکی اور تقویٰ کے بارے میں مشورہ کیا کرو اور ڈرتے رہو اللہ سے جس کی (بارگاہ میں) تمہیں جمع کیا جائے گا۔“

اسلام مسلمانوں کو حکم دیتا ہے کہ وہ اپنے قومی امور باہم مشورہ سے طے کیا کریں لیکن یہ آیت کریمہ انہیں بتا رہی ہے کہ باہمی مشورہ کا یہ مطلب نہیں کہ جو ان کے جی میں آئے کرتے رہیں بلکہ مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ جب وہ باہمی مشورہ سے کوئی فیصلہ کریں تو یہ فیصلہ گناہ، حدود سے تجاوز اور رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کے زمرے میں نہ آتا ہو۔ احکامِ خداوندی کی خلاف ورزی گناہ ہے۔ خدا کی مقرر کردہ حدود سے تجاوزِ عدوان ہے اور سنتِ رسول کی مخالفت معصیتِ الرسول ہے۔ مسلمانوں کی پارلیمانی تنظیموں اور مشاورتی بورڈوں کو یہ آیت کریمہ حکم دے رہی ہے کہ خبردار قومی امور میں مشورت کے وقت، وہ

مادر پدر آزادی کا مظاہرہ نہ کریں۔ وہ قومی امور کے حلقہ فیصلے کرتے وقت مغربی جمہوریت کی نقل نہ کریں جو کثرت رائے سے حلال کو حرام اور حرام کو حلال قرار دینے سے بھی باز نہیں آتی۔ یہ آیت کریمہ مسلمانوں کو متنبہ کر رہی ہے کہ تمہارا کوئی اجتماعی یا اکثریتی فیصلہ جو احکام خدا اور احکام رسول کے خلاف ہو گا وہ لٹلا ہو گا اور قیامت کے دن تمہیں اس کیلئے جواب دہ ہونا پڑے گا۔ مسلمان، خصوصاً عہد صحابہ کے مسلمان اپنے معاملات ہمیشہ باہمی مشورہ سے طے کرتے رہے ہیں۔ ان کی مجلس مشاورت جب بھی منعقد ہوتی تھی بھئی یہ آیت کریمہ ان کی نظروں کے سامنے ہوتی تھی اور انہیں معلوم ہوتا تھا کہ کوئی ایسا مشورہ جو حکم خدا اور حکم رسول کے خلاف ہو گا وہ خدا کی نافرمانی کے زمرے میں آئے گا۔ اگر احادیث طیبہ ان کے ہاں محفوظ نہ ہوتیں تو ان کیلئے یہ معلوم کرنا کیسے ممکن تھا کہ وہ جو مشورہ کر رہے ہیں، یہ فرمان رسول کے خلاف ہے یا نہیں؟ اس لئے اس بات میں شک کی کوئی گنجائش نہیں کہ اگر مسلمانوں کے پاس ذخیرہ احادیث محفوظ نہ ہوتا تو وہ قرآن حکیم کی اس آیت طیبہ پر عمل پیرا نہ ہو سکتے۔

قَاتِلُوا الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا
يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ
مِنَ الدِّينِ اُولٰٓئِكَ الْكُفْرُ حَتّٰى يَغْطُوا الْحَرَبَةَ عَنْ بَنِي
وَقَوْمِ ضَعُفُونَ (۱)

”جنگ کرو ان لوگوں سے جو نہیں ایمان لاتے اللہ پر اور روز قیامت پر اور
نہیں حرام سمجھتے جسے حرام کیا ہے اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ
قبول کرتے ہیں سچے دین کو ان لوگوں میں سے جنہیں کتاب دی گئی ہے
حتیٰ کہ دیں وہ جڑ یہ اپنے ہاتھ سے، اس حال میں کہ وہ مغلوب ہوں۔“

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اہل کتاب سے جنگ کرنے کا حکم دے رہا
ہے اور اہل کتاب پر جو فرد جرم عائد فرما رہا ہے وہ یہ ہے کہ یہ لوگ نہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے
ہیں نہ یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہیں، نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو اللہ اور اس کے
رسول نے حرام قرار دیا ہے اور نہ وہ دین حق کے پیروکار ہیں۔ گویا مسلمانوں کو حکم ہے کہ جو

لوگ ان چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے جن کو رسول اللہ ﷺ نے حرام قرار دیا ہے، وہ ان کے خلاف جنگ کریں۔ اگر مسلمانوں کے پاس احادیث طیبہ کا ذخیرہ موجود نہ ہو تو انہیں یہ پتہ نہیں چل سکا کہ حضور ﷺ نے کن چیزوں کو حرام قرار دیا ہے، اس لئے احادیث طیبہ کے بغیر مسلمانوں کے لئے قرآن حکیم کی اس آیت طیبہ پر عمل کرنا بھی ممکن نہیں ہے۔

وَمَا أَتٰكُمْ الرَّسُوْلُ فَعُوْذُوْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا (۱)

”اور رسول (کریم) جو تمہیں عطا فرمادیں وہ لے لو اور جس سے تمہیں

روکیں اس سے رک جاؤ۔“

یہ آیت کریمہ مسلمانوں کو حکم دے رہی ہے کہ امور حیات میں تمہیں حضور ﷺ جو کام کرنے کا حکم دیں اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دو اور جس کام سے روکیں اس کے نزدیک بھی نہ جاؤ۔ حضور ﷺ کے اوامر و نواہی کا علم احادیث طیبہ کے بغیر ممکن نہیں، اس لئے مسلمان قرآن حکیم کی اس آیت کریمہ پر عمل کرنے کے لئے بھی احادیث طیبہ کے محتاج ہیں۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْدُمُوْا عَلٰى يَدَيِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ

وَ اتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ (۲)

”اے ایمان والو! آگے نہ بڑھا کرو اللہ اور اس کے رسول سے۔ اور

ڈرتے رہا کرو اللہ تعالیٰ سے۔ بیشک اللہ تعالیٰ سب کچھ سننے والا، جاننے

والا ہے۔“

علامہ ابن جریر لکھتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنے امام یا پیشوا کے ارشاد کے بغیر خود ہی امر و نہی کے نفاذ میں جلدی کرے تو عرب کہتے ہیں:

فَلَا تَقْدُمُ بَيْنَ يَدَيِ اِمَامِهِ

”یعنی فلاں شخص اپنے امام کے آگے آگے چلتا ہے۔“

علامہ ابن کثیر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس جملہ کی تفسیر ان الفاظ میں

نقل کی ہے:

عن ابن عباس لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة

”کہ کتاب و سنت کی خلاف ورزی نہ کرو۔“

حقیقت تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے نبی کریم ﷺ پر ایمان لانے کے بعد کسی کو یہ حق ہی نہیں پہنچتا کہ وہ اپنے رب کریم اور اس کے رسول کرم کے ارشاد کے علی الرغم کوئی بات کہے یا کوئی کام کرے۔ جب انسان اپنے مسلمان ہونے کا اعلان کرتا ہے تو وہ اس امر کا بھی اعلان کر رہا ہوتا ہے کہ آج کے بعد اس کی خواہش، اس کی مرضی اور اس کی مصلحت خدا اور اس کے رسول کے ہر حکم پر جلتا ملق رہے گی۔ یہ ارشاد فقط اہل ایمان کی شخص اور انظر ہونی زندگی تک ہی محدود نہیں بلکہ قومی اور اجتماعی زندگی کے تمام گوشوں، سیاسی، اقتصادی اور اخلاقی کو بھی محیط ہے۔ نہ کسی مصلحت کو حق پہنچتا ہے کہ وہ کوئی ایسا قانون بنائے جو کتاب و سنت سے متصادم ہو اور نہ کسی عدالت کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ حکام شرعی کے برخلاف فیصلہ کرے۔ (۱)

یہ آیت کریمہ مسلمانوں کو حکم دے رہی ہے کہ زندگی میں کوئی کام کرنے سے پہلے یہ خیال رکھ لیں کہ آیا خدا اور خدا کے رسول نے اس کام کی اجازت دی ہے یا نہیں۔ ہر مستشرق قہین سے سوچا نہ گزارش کرتے ہیں کہ وہ ذرا وضاحت فرمائیں کہ اگر مسلمان احادیث طیبہ کو نظر انداز کر دیں تو کیا وہ اس آیت کریمہ پر عمل کر سکتے ہیں جو یہ کام سے پہلے خدا اور خدا کے رسول کا حکم معلوم کرنے کی تعلیم دے رہی ہے۔

فلا ورنك لا يؤمنون حتى يحكمونك فيما شجر

بنهم ثم لا يحذوا في انفسهم حرجا مما قضيت

ويسلموا تسليما (2)

”ہاں (اے مصطفیٰ) تیرے رب کی قسم یہ لوگ مومن نہیں ہو سکتے یہاں تک کہ حاکم بتائیں آپ کو ہر اس جھگڑے میں جو پھوٹ پڑا ان کے درمیان پھر نہ پائیں اپنے نفسوں میں جھگڑا اس سے جو فیصلہ آپ نے کیا اور تسلیم کر لیں دل و جان سے۔“

اس آیت کریمہ کا حکم صرف عہد نبوی کے مسلمانوں تک ہی محدود نہیں بلکہ قیامت تک آنے والے سب مسلمانوں کے لئے ہے۔ یہ آیت کریمہ اعلان کر رہی ہے کہ جو لوگ اپنے امور حیات میں حضور ﷺ کے فیصلے کو تسلیم نہیں کرتے یا فرمان نبوت پر عمل کرتے ہوئے، ان کے دل بھی محسوس کرتے ہیں، ان کا ایمان سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ مومن کی ساری متاع حیات ہی ایمان ہے اور اسی قوت ایمانی کے سہارے وہ زندگی کی تمام غیتوں کو خندہ پیشانی سے برداشت کرتا ہے۔ جب اطاعت رسول کے بغیر ایمان ہی معتبر نہیں تو پھر ایک مسلمان اطاعت رسول کے بغیر دین کے باقی احکام پر کیسے عمل پیرا ہو سکتا ہے؟ حضور ﷺ کے فیصلوں کا علم ہمیں احادیث طیبہ سے ہوتا ہے اس لئے مسلمان کبھی احادیث طیبہ سے بے نیاز نہیں ہو سکتا کیونکہ احادیث طیبہ کے مطابق عمل ہی اس کے مومن ہونے کی نشانی ہے اور احادیث طیبہ پر عمل کے بغیر بارگاہ خداوندی میں اس کا ایمان ہی معتبر نہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ (1)

”اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ تعالیٰ کی اور اطاعت کرو رسول (مکرم) کی اور نہ ضائع کرو اپنے عملوں کو۔“

وَأَن تَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلْعَنُكُم مِّنْ أَعْمَالِكُمْ
مُتَّبِعِينَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (2)

”اور اگر تم (سچے دل سے) اطاعت کرو گے اللہ اور اس کے رسول کی تو وہ ذرا کی نہیں کرے گا تمہارے اعمال میں۔ بے شک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

مذکورہ بالا دو آیات میں سے پہلی آیت اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے ساتھ ساتھ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کا حکم دے رہی ہے اور ساتھ ہی تنبیہ کر رہی ہے کہ خبردار اگر تم نے اطاعت خدا اور اطاعت رسول میں کوتاہی کی تو اپنے اعمال کو ضائع کر بیٹھو گے۔ دوسری آیت یہ یقین دہانی کر رہی ہے کہ جو بندہ خدا کی اطاعت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرے گا، اس

کو اس کے اعمال حسد کا جز ضرور ملے گا۔ اس کے اعمال ضائع نہ ہوں گے۔

مستشرقین کو شاید اس حقیقت کا علم نہ ہو کہ کسی بھی مذہب کے پیروکار جب مذہب کے حلقے میں داخل ہوتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ وہ اس مذہب کو نجات بخروں گا سب سمجھتے ہیں۔ گو کوئی سچا مذہب دنیوی فوز و فلاح کو بھی نظر انداز نہیں کرتا، لیکن مذہب کی نظر میں دنیوی زندگی، چند روزہ زندگی ہوتی ہے اور حقیقی زندگی اخروی زندگی ہی ہوتی ہے۔ اسی لئے ہر مذہب اخروی زندگی کی فلاح و کامرانی کے لئے اپنے پیروکاروں کو اعمال صالحہ کی طرف جاتا ہے۔ اسلام ایک سچا مذہب ہے اور وہ اپنے پیروکاروں کو اعمال صالحہ کا حکم دیتا ہے اور ساتھ ہی بتاتا ہے کہ اعمال صالحہ ہی قیامت کے روز ان کے کام آئیں گے۔ ایمان کے بعد مومن کی سب سے بڑی مثال اعمال صالحہ ہیں۔ یہ آیات ہمیں بتا رہی ہیں کہ اعمال صالحہ انہی لوگوں کے موثر اور کارآمد ہوں گے جن کی زندگیاں اطاعت خدا اور اطاعت رسول کے رنگ میں رنگی ہوئی ہوں گی۔ اور جو لوگ اطاعت رسول کو چھوڑ کر صرف اطاعت خدا کو ہی کافی سمجھیں گے، ان کے دفتر عمل انہیں قیامت کے روز نئیوں سے خالی نظر آئیں گے۔ وہ مسلمان جنہوں نے اپنی زندگیوں میں اعمال صالحہ کے سوا کوئی شئی نہیں کی، مستشرقین کو ان سے یہ توقع نہیں رکھنی چاہئے کہ وہ ایسا کام کریں گے جس سے ان کے اعمال صالحہ برباد ہو جائیں۔

چونکہ اطاعت رسول ہی مومن کے اعمال صالحہ کی حفاظت کی ضمانت دیتی ہے، اس لئے مسلمان اطاعت رسول کے معاملے میں غفلت نہیں برت سکتے۔ اور اطاعت رسول کے لئے وہ احادیث طیبہ کے محتاج ہیں لہذا احادیث طیبہ ان کے لئے ایک بیش بہا سرمایہ ہیں اور اس سرمایے کی حفاظت کے لئے ان کا ہر ممکن کوشش کرنا ایک قدرتی بات ہے۔

گزشتہ صفحات میں ہم نے قرآن حکیم کی چند ایسی آیات کریمہ درج کی ہیں جن میں پروردگار عالم نے مسلمانوں کو حضور ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا ہے اور اطاعت رسول کو محبت خدا، اخروی فوز و فلاح اور ایمان و اعمال صالحہ کی حفاظت کا ذریعہ قرار دیا ہے۔ ظاہر ہے اطاعت رسول کے لئے ہم حضور ﷺ کے افعال و اقوال کے محتاج ہیں اور آپ کے افعال و اقوال اور تقریرات کا نام ہی حدیث ہے۔

قرآن حکیم کی مذکور بالا آیات پر قواعد حدیث طیبہ کی مدد کے بغیر عمل کرنے کا سوال

عی پیدا نہیں ہوتا، لیکن احادیث طیبہ کی اہمیت اور ضرورت صرف انہی آیات قرآنی پر عمل کرنے تک محدود نہیں جن میں براہ راست حضور ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے، بلکہ بیشتر احکام قرآنی جو براہ راست اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں پر نافذ کئے گئے ہیں، ان پر بھی حضور ﷺ کی عملی یا قولی راہنمائی کے بغیر عمل کرنا ممکن نہیں۔ ہم یہاں چند مثالیں قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں، جن سے پتہ چلے گا کہ سنت رسول کو نظر انداز کر کے احکام قرآنی پر عمل کرنا ممکن ہی نہیں ہے۔

(۱) قرآن حکیم نے بار بار اَلْبِسُوا الصَّلَاةَ فرما کر مسلمانوں کو نماز قائم کرنے کا حکم دیا ہے۔ نماز اسلام کا دوسرا رکن ہے اور مسلمانوں کے ہاں احکام اسلامی میں اس کی اہمیت کسی سے پوشیدہ نہیں۔ لیکن نماز کی وہ صورت جس پر آج ساری دنیا کے مسلمان عمل پیرا ہیں، اس کا قرآن حکیم میں کہیں ذکر نہیں۔ قرآن حکیم نے نہ تو اوقات صلوٰۃ کی وضاحت کی ہے، نہ نماز کی رکعتوں کی اور نہ دیگر تفصیلات کی۔ لغت کی کتابیں بھی لفظ "صلوٰۃ" کا وہ مفہوم نہیں بتاتیں جو آج مسلمانوں کے ہاں مروج ہے، بلکہ لغت کی کتابیں اس لفظ کا معنی ہمیں یہ بتاتی ہیں:

صَلَّى اللَّحْمَ إِذَا ضَوَاهُ أَوْ أَلْقَاهُ فِي النَّارِ بِالْأَخْزَاقِ (۱)

”یعنی جس وقت گوشت بھونا جائے یا جلانے کے لئے آگ میں ڈال جائے تو عرب کہتے ہیں صَلَّى اللَّحْمَ“

الصَّلَاةُ مِنَ الصَّلَوَاتِ: الْبُرُقَاتُ فِي الظُّهْرِ (۲)

”یعنی صلوٰۃ“صلوین“ کا مفرد ہے۔ اور یہ ان دو رنگوں کو کہتے ہیں جو پیٹھ میں ہوتی ہیں۔

قَالَ تَكْبِيرٌ مِّنْ أَهْلِ اللُّغَةِ هِيَ الدُّعَاءُ يُقَالُ صَلَّيْتُ لَهُ

أَيُّ دَعَوْتُ لَهُ وَفِي الْقُرْآنِ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (۳)

یعنی اکثر اہل لغت کی رائے یہ ہے کہ اس کا معنی دعا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”صلیت لہ“ میں نے اس کے لئے دعا کی اور قرآن حکیم میں ہے: اے محبوب! تیری دعا ان کے لئے باعث

۱۔ حرر کرم اللہ: ”سنت محمد الایام علیہ الصلوٰۃ والسلام“ (ضیاء القرآن پبلیشرز لاہور۔ ۱۹۷۷ء) صفحہ ۵۸، بحوالہ معمر بن راعی

تسکین و طمانیت ہے۔

صلوٰۃ کے ان لغوی معانی میں سے کوئی معنی بھی اس حکم کی تفصیلات کو بیان نہیں کرتا جو اللہ تعالیٰ نے اَقْبُوا الصَّلٰوةَ کے الفاظ میں اپنے حبیب ﷺ کے احموں کو دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ حکیم ہے، اس کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں۔ وہ اپنے بندوں کو کوئی ایسا حکم نہیں دیتا جس کی مراد ان کی سمجھ سے بالاتر ہو۔ اَقْبُوا الصَّلٰوةَ کے حکم کی وضاحت نہ قرآن حکیم کی کوئی دوسری آیت کرتی ہے اور نہ ہی لغت۔ اس کے مفہوم کی وضاحت صرف سنت رسول کرتی ہے۔ حضور ﷺ نے خود اپنے ملاموں کے سامنے نماز پڑھی اور انہیں حکم دیا۔ جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے دیکھتے ہو، تم بھی اسی طرح نماز پڑھاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے نماز کا حکم قرآن حکیم کے ذریعے دیا اور اس کا طریقہ اور دیگر تفصیلات اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ نے اپنی سنت کے ذریعے سکھائیں۔

اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک سنت رسول شریعت کی دلیل نہ ہوتی تو نماز کی تمام تفصیلات قرآن حکیم میں مذکور ہوتیں۔ نماز جیسے عظیم رکن کی تفصیلات کا قرآن حکیم میں مذکور نہ ہونا اور اللہ تعالیٰ کا ان تفصیلات کو سنت رسول پر چھوڑ دینا، اس بات کی دلیل ہے کہ مسلمانوں کے لئے جس طرح کتاب اللہ کے احکام کی چر دی ضروری ہے، اسی طرح ان کے لئے سنت رسول کے احکام کی چر دی بھی ضروری ہے کیونکہ ان دونوں کا باہمی تعلق اجمال و تفصیل اور مفسر و مفسر کا ہے اور ان دونوں کو ایک دوسرے سے علیحدہ نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی سنت رسول سے بے نیاز ہو کر قرآن کے احکام پر عمل کرنا ممکن ہے۔

(2) قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حج کا حکم دیا ہے لیکن اس حکم کی تفصیلات ہمیں سنت رسول ہی سے ملتی ہیں۔ قرآن حکیم فرماتا ہے

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْاِلَهَ سَبِيْلًا (1)

”اور اللہ کے لئے فرض ہے لوگوں پر حج اس گھر کا جو طاقت رکھتا ہو وہاں

تک پہنچنے کی۔“

یہ آیت کریمہ یہ تو بتاتی ہے کہ حج ان لوگوں پر فرض ہے جو اس کی استطاعت رکھتے ہیں لیکن یہ نہیں بتاتی کہ حج ذی استطاعت مسلمانوں پر زندگی میں ایک بار فرض ہے یا ہر

سال۔ یہ حضور ﷺ کی رحمۃ للعالمین کا فیض ہے کہ مسلمانوں کو یہ بتا دیا گیا کہ زندگی میں ایک بار حج کر لینے سے اس حکم خداوندی کی تعمیل ہو جائے گی۔ اگر حضور ﷺ اس بات کی وضاحت نہ فرماتے تو آیت کے الفاظ سے مسلمان یہی مفہوم مراد لیتے کہ جب بھی حج کا موسم آئے، مسلمانوں پر حج فرض ہے۔ اس طرح یہ حکم مسلمانوں کیسے مشقت کا باعث بنتا اور حج جیسی عظیم عبادت صحیح و افتراق کا شکار ہو جاتی۔ بلکہ حق تو یہ ہے کہ اگر سنت رسول کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے شرعی دلیل نہ بتایا ہوتا تو قرآن حکیم میں اس حکم کی وضاحت کردی جاتی اور کوئی ابہام باقی ہی نہ رکھا جاتا۔

حج ہی کے متعلق قرآن حکیم یہ تو بتاتا ہے کہ **الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ** (۱) کہ حج سے چند مہینے ہیں جو معلوم ہیں لیکن یہ نہیں بتاتا کہ وہ مہینے کون سے ہیں اور ان کی کون سی تاریخوں میں ارکان حج ادا کرنے کا حکم ہے۔ اسی طرح قرآن حکیم یہ تو بتاتا ہے کہ **اَفْضَلُ مَنْ عَرَفْتُمْ** (۲) کہ جب تم واپس آؤ عرفات سے۔ "لیکن قرآن حکیم یہ نہیں بتاتا کہ عرفات سے کب لوٹنا ہے۔ اسی طرح قرآن حکیم یہ تو بتاتا ہے "وَلْيَطُوفُوا" **مَالِئِنتِ الْعَبَقِ** (۳) اور طواف کریں ایسے گھر کا جو بہت قدیم ہے، لیکن قرآن حکیم یہ نہیں بتاتا کہ طواف میں خانہ کعبہ کے کتنے چکر لگانے ہیں اور اس کے آداب کیا ہیں۔

حج کی عبادت جس کے سارے ارکان امور تعبدی سے متعلق رکھتے ہیں اور ان میں انسانی عقل و دانش کا فتویٰ نہیں چل سکتا، اس کی تفصیلات بھی اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں بیان نہیں فرمائیں بلکہ اپنے رسول مکرم ﷺ کو حکم دیا کہ وہ اپنے خدا داد علم سے حج کے متعلق ان قرآنی احکام پر عمل کر کے اپنی امت کو دکھائیں اور ان کی تفصیلات ان کو سکھائیں تاکہ وہ اس طریقے سے حج کر سکیں جو منشاء خداوندی کے مطابق ہو۔

خدا کے کسی حکم پر عمل اسی صورت میں عبادت کی شکل اختیار کر سکتا ہے جب وہ منشاء خداوندی کے مطابق ہو۔ منشاء خداوندی کو اگر اللہ تعالیٰ خود اپنے کلام میں بیان نہ فرمائے تو عقل انسانی کی پرواز اتنی بلند نہیں کہ وہ خود منشاء خداوندی کا سراغ لگا سکے۔ نماز

اور حج جیسی عبادات کے متعلق فٹائے خداوندی بیان کرنے کا فریضہ پروردگار عالم نے اپنے حبیب ﷺ کو سونپا ہے۔ حدیث پاک کی اہمیت کی اس سے بڑی دلیل کیا ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح قرآن حکیم کو اپنے بندوں کے لئے حجت بنایا ہے، اسی طرح اس نے اپنے حبیب ﷺ کی سنت کو بھی ان کے لئے حجت بنایا ہے۔

قرآن حکیم کے مطالعہ سے اس بات کی وضاحت ہو جاتی ہے کہ حضور ﷺ جب قرآن حکیم کے اجمال کی تفصیل بیان کرتے ہیں یا قرآن حکیم کے مشکل مقامات کی توضیح کرتے ہیں تو وہ بھی اپنی مرضی سے نہیں کرتے بلکہ یہ بھی آپ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق کرتے ہیں کیونکہ قرآن حکیم نے آپ کے متعلق یہ وضاحت فرمائی ہے

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَمَا هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (۱)

”اور وہ تو بولتی نہیں اپنی خواہش سے۔ نہیں ہے یہ مگر وحی جو ان کی طرف کی جاتی ہے۔“

گویا وحی جلی کے ذریعے جو احکام نازل ہوتے ہیں، وحی خفی کے ذریعے ان کی تفصیل اور تشریح بیان کر دی جاتی ہے۔

اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں پر کتابوں کے ساتھ حکمت بھی نازل فرماتا ہے جو لوگ احادیث طیبہ کی اہمیت کو کم کرنے کی کوشش کرتے ہیں، وہ یہ فرض کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں پر صرف کتاب نازل فرماتا ہے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر بھی صرف قرآن حکیم نازل فرمایا۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ احادیث طیبہ حضور ﷺ کے اپنے اجتہاد اور فکر کا نتیجہ ہیں اور ان کا مصدر وحی سے کوئی تعلق نہیں۔ ان مفروضات سے انہوں نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ حضور ﷺ کی تشریحات، آپ کے اپنے دور کے نئے موزوں ہوں تو ہوں وہ زمانے کے بدلتے ہوئے تقاضوں کا ساتھ نہیں دے سکتیں۔ ان کے خیال میں جس طرح حضور ﷺ نے اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق قرآن حکیم کی تشریح کی، اسی طرح ہر دور کے انسان اپنے زمانے کے تقاضوں کے مطابق قرآن حکیم کی تشریح کر سکتے ہیں۔

جو لوگ ان خطوط پر سوچتے ہیں، انہوں نے نہ تو قرآن حکیم کا دقت نظر سے مطالعہ کیا ہے اور نہ ہی وہ منصب رسالت کی حقیقت کو سمجھ سکے ہیں۔ قرآن حکیم کی بے شمار آیات کریمہ واضح الفاظ میں یہ اعلان کر رہی ہیں کہ سنت الہی یہ ہے کہ وہ جب کوئی رسول مبعوث فرماتا ہے تو اسے صرف کتاب ہی عطا نہیں فرماتا بلکہ کتاب کے ساتھ ساتھ اسے حکمت بھی عطا فرماتا ہے۔ ہمارے کرم فرما مستشرقین چونکہ احادیث کو کسی قسم کی اہمیت دینے کے لئے تیار نہیں، اس لئے ہم سر دست صرف قرآنی آیات کے حوالے سے ہی اپنے موقف کی وضاحت کر رہے ہیں۔ کتاب کے ساتھ حکمت کے منز من اللہ ہونے پر بھی ہم قرآن حکیم کی آیات سے ہی استشہاد کریں گے۔

قرآن حکیم ہمیں بتاتا ہے کہ یہ محفل ارض و سما جتنے سے پہلے پروردگار عالم نے اپنے انبیائے کرام کی روحوں سے ایک جٹاق لیا تھا جس کی تفصیل قرآنی اغاظ میں یوں ہے۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ
حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ
بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَلَا أَفَرِّقُكُمْ وَاجْتَدِمْتُمْ عَلَىٰ دِينِكُمْ
إِصْرِي فَيَقُولُوا أَفَرَزِمْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ
الشَّاهِدِينَ (1)

”اور یاد کرو جب اللہ تعالیٰ نے انبیاء سے یہ عہد لیا تھا کہ جس وقت میں تم کو کتاب اور حکمت دوں، پھر تشریف لائے تمہارے پاس وہ رسول جو تصدیق کرنے والا ہو ان (کتابوں) کی جو تمہارے پاس ہیں تو تم ضرور ضرور ایمان لانا اس پر اور ضرور ضرور مدد کرنا اس کی۔ (اس کے بعد) فرمایا کیا تم نے اقرار کر لیا اور اٹھ لیا تم نے اس پر میرا بھاری ذمہ؟ سب نے عرض کی: ہم نے اقرار کیا۔ (اللہ نے) فرمایا: تو گواہ رہنا اور میں (بھی) تمہارے ساتھ گواہوں میں سے ہوں۔“

اس آیت کریمہ کے جس حصے پر ہمیں اپنے موضوع کے لحاظ سے غور کرنا ہے، وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام انبیائے کرام سے فرما رہا ہے کہ جب وہ وقت آئے جب میں تمہیں کتاب اور حکمت عطا کروں اور پھر تمہارے پاس میرا حبیب تمہارا مصدق بن کر تشریف

لانے تو تم ضرور اس کی تصدیق بھی کرنا اور اس کی مدد بھی کرنا۔ یہاں اللہ تعالیٰ اپنے انبیائے کرام کو صرف کتاب عطا فرمانے کا ذکر نہیں فرما رہا بلکہ کتاب کے ساتھ حکمت عطا فرمانے کا ذکر بھی فرما رہا ہے۔ قرآن حکیم کی یہ آیت کریمہ منصب رسالت کے متعلق اس حقیقت کو واضح کر رہی ہے کہ رسول جب مبعوث ہوتا ہے تو صرف کتاب لے کر ہی نہیں آتا بلکہ اس کتاب کی تعلیمات کے غلطہ و دعا کی وضاحت کے لئے اسے بارگاہ خداوندی سے حکمت بھی عطا ہوتی ہے۔

قرآن حکیم میں حضور ﷺ پر بھی کتاب کے ساتھ حکمت نازل ہونے کا بیان ہے۔
ارشاد خداوندی ہے

وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ

تَكُنْ تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (۱)

”اور اتاری ہے اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب اور حکمت اور سکھادیا آپ کو

جو کچھ آپ نہیں جانتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کا آپ پر فضل عظیم ہے۔“

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ جس حضور ﷺ کو کتاب عطا فرمانے کا ذکر فرما رہا ہے، وہاں ساتھ ہی حکمت عطا فرمانے کا ذکر بھی فرما رہا ہے۔ قرآن حکیم ہمیں صرف یہ نہیں بتاتا کہ حکمت کتاب کے ساتھ نازل ہوتی ہے بلکہ یہ بھی بتاتا ہے کہ کاشانہ نبوت میں کتاب کے ساتھ ساتھ حکمت کی سخاوت بھی ہوتی ہے۔ سورۃ احزاب میں اللہ تعالیٰ ازواج انبیٰ ﷺ کو ارشاد فرما رہا ہے

وَأَذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ لَهُنَّ يَتَّبِعْنَ فِي ذُرِّيَّتِهِنَّ ۚ وَإِلَىٰ رَبِّهِنَّ يَرْجِعْنَ ۚ وَإِلَىٰ رَبِّهِنَّ يَرْجِعْنَ ۚ

وَالْحِكْمَةُ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا (۲)

”اور یاد رکھو اللہ کی آیتوں اور حکمت کی باتوں کو جو پڑھی جاتی ہیں

تمہارے گھروں میں۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا لطف فرمانے والا، ہر بات

سے باخبر ہے۔“

حضور ﷺ پر کتاب کے ساتھ جو حکمت نازل ہوئی، وہی سنت رسول اور احادیث طیبہ

کی صورت میں جلوہ گر ہے۔ چونکہ یہ بھی ”منزل من اللہ“ ہے اس لئے علمائے ملت نے اس کو وحی خفی کا نام دیا ہے۔

ہم ”سنت خیر الامام علیہ الصلوٰۃ والسلام“ کے حوالے سے حکمت کا مفہوم قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں، جس کے بعد یہ بات واضح ہو جائے گی کہ واقعی رسالت کی ذمہ داریوں سے عہدہ بردار ہونے کے لئے، ایک نبی کو کتاب کے ساتھ حکمت کی بھی ضرورت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جب انہیں کتاب عطا فرماتا ہے، تو ساتھ ہی حکمت بھی عطا فرماتا ہے۔

لفظ حکمت کے مفہوم کی تحقیق

اب دیکھنا یہ ہے کہ حکمت ہے کیا؟ اس کا لغوی مفہوم کیا ہے اور قرآنی اصطلاح میں اس کا کیا معنی ہے؟

حکمت کا مادہ ہے حکم اور حکم کا معنی ہے منع منعاً بالاصلاح (مفردات راغب) کسی کی اصلاح کیلئے اس کو کسی امر سے باز رکھنا۔ اسی لئے لگام کو بھی حکمت کہتے ہیں کیونکہ اس سے گھوڑے کو سرکشی سے باز رکھا جاتا ہے۔ ایک مصرع ہے۔

اَنْهَى حَيْفَةً اَحْكَمُوا مِنْهَا نَكْمَ

”اے بنی حنیفہ! (عرب کے ایک قبیلے کا نام) اپنے احمقوں کو شرارت سے روک لو۔“

اسی مناسبت سے حکمت کہتے ہیں وَضَعُ الْأَشْيَاءِ فِي مَوَاصِبِهَا یعنی اشیاء کو اپنے صحیح محل پر رکھنا اور ان کو غیر صحیح محل پر استعمال کرنے سے روکنا۔ صاحب تاج العروس نے حریہ تحقیق کرتے ہوئے لکھا ہے:

الْحِكْمَةُ الْعَدْلُ فِي الْقَضَاءِ وَالْعِلْمُ بِحَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ

عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ وَالْعَمَلُ بِمُقْتَضَاهُ وَلِهَذَا اِنْقَسَمَتْ

إِلَى عِلْمِيَّةٍ وَعَمَلِيَّةٍ (تاج العروس فصل اللہ من باب الحکم)

یعنی کسی جھگڑے کا عدلانہ فیصلہ کرنے کو حکمت کہتے ہیں۔ کیونکہ مدعی اور مدعی علیہ کے متضاد بیانات سے حقیقت شکوک و شبہات کے پردہ میں پنہاں ہو جاتی ہے۔ اس پردہ کو ہٹا کر

حقیقت کو واضح کر دینا اور صاحب حق کو اس کا حق دلانا عدل ہے اور یہی حکمت ہے۔ اس کا دوسرا معنی اشیاء کی صحیح حقیقت کو جان لینا اور اس صحیح علم کے مطابق اس پر عمل ہی اہوتا ہے۔ اسی لئے حکمت کی دو قسمیں ہیں۔ حکمت عملی یعنی اشیاء کی ماہیت و حقیقت کا صحیح علم اور دوسری قسم حکمت عملی یعنی اس صحیح علم کے تقاضا کے مطابق اس پر عمل ہی اہوتا۔

حکمت کے اس مفہوم کو ذہن نشین کر کے جب آپ ان آیات قرآنی کا مطالعہ کریں گے جن میں کتاب کے ساتھ حکمت نازل ہونے کا ذکر ہے تو آپ فوراً اس حقیقت کو سمجھ لیں گے کہ یہاں حکمت سے مراد حکمت کتاب ہے۔ یعنی کتاب (قرآن حکیم) میں جو احکام و نواہی، جو احکامات و ارشادات، جو دروس و عبرتیں اور جو ہدایہ و نصائح مذکور ہیں ان کی ماہیت و حقیقت کا صحیح علم اور ان پر صحیح عمل۔ یہ صحیح علم اور صحیح عمل اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر رسول کو کتاب کے ساتھ عطا فرمایا جاتا ہے۔ اس طرح رحمت عالم ﷺ کو بھی اپنی کتاب کا حکم و عمل اللہ تعالیٰ نے ہی مرحمت فرمایا اور یہی حضور ﷺ کا حکم و عمل ہے جس کی تعبیر سنت سے کی جاتی ہے۔

اگر ان حضرات کو لفظ سنت سے میرے اور اتباع سنت نبوی سے چڑ ہے تو وہ حکمت اور اتباع حکمت نبوی کے الفاظ استعمال کریں۔ بہر حال انہیں قرآن پر عمل کرنے کے لئے حضور ﷺ کے اقوال و اعمال پر عمل کرنا ہی پڑے گا اور طوعاً و کرہاً یہ تسلیم کرنا ہی پڑے گا کہ سنت یا حکمت قرآن بمطابق آیات سابقہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی نبی اکرم ﷺ پر نازل ہوئی اور قرین قیاس بھی یہی ہے کہ حکمت یعنی سنت، منزل من اللہ ہو کیونکہ اگر کتاب اللہ کے احکام کے مصداق و مدلول کا تعین عقل انسانی کے سپرد کر دیا جائے تو احکام الہی مائل خرد کی موشگافیوں کی بجائے چڑھا جائیں گے اور امت کی وحدت و یکجہتی جو اس کی زندگی کی کفیل اور بقا کی ضامن ہے، کسی غم و غم اور مضبوط نظام حیات کی غیر موجودگی کے باعث شکست و افتراق کی نذر ہو جائے گی۔ (1)

حکمت کے منزل من اللہ ہونے کی وضاحت خود حضور ﷺ نے اپنی احادیث طیبہ میں بھی فرمائی ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا

الْأَنْبِيَاءُ أَوْثِقَتْ أَلْسِنُهُمْ وَالْأَنْبِيَاءُ أَوْثِقَتْ

الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ نَعْتَهُ الْآلَ يُوشِكُ زَجَلٌ يَنْشَىٰ مُتَبَعًا عَلَىٰ
أَرْبَابِهِمْ يَقُولُ عَلَيْهِمْ بِالْقُرْآنِ فَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَلَالٍ
فَلَا جُلُوءَ وَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَرَامٍ فَحَرُمُوا (1)

”خبردار! مجھے کتاب اور اس کے ساتھ اس کی مثل (حکمت) عطا کی گئی ہے۔ خبردار! مجھے قرآن اور اس کے ساتھ اس کی مثل عطا کی گئی ہے۔ خبردار! ایسا نہ ہو کہ ایک آدمی پیٹ بھر کر اپنی مسند پر جموتے ہوئے یہ کہہ رہا ہو تم قرآن حکیم کو لازم پکڑو، قرآن میں جس چیز کے حلال ہونے کا ذکر ہے اسے حلال سمجھو اور جس چیز کے حرام ہونے کا ذکر ہے اسے حرام سمجھو۔“

اس حدیث پاک میں حضور ﷺ وضاحت سے بیان فرما رہے ہیں کہ آپ کو اپنے پروردگار کی طرف سے صرف قرآن ہی نہیں بلکہ قرآن کی مثل ایک اور شے بھی عطا ہوئی ہے۔ یہ وہی شے ہے جسے خود قرآن حکیم حکمت کے نام سے یاد فرماتا ہے اور جو سنت رسول ﷺ کے نام سے متعارف ہے۔

یوں محسوس ہوتا ہے جیسے نگاہ نبوت مستقبل میں اٹھنے والے انکار سنت کے فتنے کو دیکھ رہی ہے اور حضور ﷺ بروقت اپنی امت کو اس خوفناک فتنے سے سگاہ فرما رہے ہیں۔ حضور ﷺ کی ایک اور حدیث پاک اس مضمون کی مزید وضاحت کر رہی ہے۔

عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا أَلْفِينُ أَحَدَكُمْ مُتَكِنًا عَلَىٰ أَرْنَكِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ
مِنْ أَمْرِي مَا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَذْرِي
مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبَعَاهُ (2)

”حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا میں تم میں سے کسی کو اس حالت میں نہ پاؤں کہ وہ اپنی

1۔ احمد محمد شاہر، مقدمہ ”ملاح کورلن عربی“ (مصر۔ 1933ء)، صفحہ ”و“ بحوالہ مسند احمد وابو داؤد

2۔ امام ولی الدین محمد بن عبد اللہ الخلیب ”مکتوبۃ المصالح“، (قریب کستال، بیروت، 1986ء)، باب ال اعتصام بالکتاب والسنۃ،

مسند پر حکم لگائے بیٹھا ہو۔ اس کے پاس کوئی ایسا معاملہ آئے جس کے متعلق میں نے کوئی حکم دیا ہو یا کسی کام سے منع کیا ہو تو وہ کہے ہم اس کو نہیں جانتے، ہمیں جو کچھ قرآن حکیم میں ملے گا ہم اس کی پیروی کریں گے۔ اس حدیث کو امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور البیہقی نے دلائل السنۃ میں روایت کیا ہے۔

مستشرقین تو اسلام کے دشمن ہیں، خدا اور خدا کے رسول کی مخالفت کو ہی انہوں نے اپنی زندگی کا مشن بنا رکھا ہے، وہ تو سنت رسول کا انکار کریں تو کوئی عجیب بات نہیں لیکن وہ اسباب جب اسرار جو اپنے آپ کو مسلمان، اہل قرآن اور ملت اسلامیہ کے ہی خواہ کچھتے ہیں اور سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر انداز کر کے صرف قرآن حکیم پر عمل کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور دوسروں کو بھی اس کارنامہ مسعود میں اپنی پیروی کی ترغیب دیتے ہیں، دوزخ راغور فرمایا کہ حضور ﷺ مسند رجا بالا احادیث میں جس کام سے منع فرما رہے ہیں، ایسا دھیندے ای کام کو کرنے پر جہد نہیں کریں اور جو لوگ اس گمراہی میں ان کے پیروکار بننے کیسے تیار نہیں، یاد وہ ان کو اپنے خودوں جلد دشمن طرزیوں کا نشانہ نہیں بناتے؟ ممکن ہے یہ سوچ سکیں کہ یہ احادیث موضوع ہیں اور گھڑنے والوں نے ان کے نظریات کے خلاف گھڑی ہیں لیکن انہیں یاد رکھنا چاہئے کہ جن لوگوں نے ان احادیث طیبہ کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے، انہوں نے ان کے فتنے کے سر اٹھانے سے بہت پہلے یہ کتابیں مرتب کی تھیں۔ دوسری بات یہ کہ یہ احادیث طیبہ کوئی ایسا مسئلہ بیان نہیں کرتی ہیں جو نیا ہو بلکہ یہ احادیث طیبہ وہی کچھ کہ رہی ہیں جو خود قرآن حکیم کہتا ہے۔ اگر یہ احادیث طیبہ نہ بھی ہوں تو بھی یہ حضرات سنت رسول ﷺ کا انکار کر کے ان آیات قرآنی کا انکار کرتے ہیں جن میں قرآن حکیم کے ساتھ ساتھ حضور ﷺ پر حکمت کے بھی نازل ہونے کا ذکر ہے۔

حضرت محمد ﷺ کی پیغمبرانہ ذمہ داریاں

مشرکین سنت اپنے مروجہات کا محل تعمیر کرنے سے پہلے یہ مفروضہ قائم کر لیتے ہیں کہ نبی کا کام صرف اللہ تعالیٰ کا پیغام اپنی امت تک پہنچا دینا ہوتا ہے۔ حالانکہ یہ مفروضہ وہی

لوگ قائم کر سکتے ہیں جو نبوت و رسالت کی روح سے نا آشنا ہوں۔ نبوت و رسالت اس ربانی ادارے کا نام ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان کی راہنمائی کے لئے قائم فرمایا ہے۔ دنیوی زندگی کا سفر انسانی زندگی کا کٹھن ترین مرحلہ ہے۔ یہاں قدم قدم پر شیطان کے بچھائے ہوئے جال انسان کو پھانسنے کے لئے تیار ہیں۔ ذریعہ شیطان نے جادو مستقیم کے ہر طرف گڑھے کھود رکھے ہیں۔ ہر قدم پر شیطان نے ایسے ایجنٹ مقرر کر رکھے ہیں جو صراط مستقیم کے مقابلے میں ان پلڈنڈیوں پر چلنے کی انسان کو ترغیب دیتے ہیں جن پر چلنے والے ابھی منزل مقصود تک نہیں پہنچ سکتے۔ خود انسان کی خواہشات نفسانی اسے انہی راستوں پر چلانے کی کوشش کرتی ہیں جن کو شیطان نے مزین کر رکھا ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ رحمن و رحیم ہے۔ جادو زریست کی انہی مشکلات کے پیش نظر اس نے نبوت و رسالت کا ادارہ قائم فرمایا ہے تاکہ اسکے بندے اس ادارے کی راہنمائی میں راستے سے تمام خطرات سے دامن بچاتے ہوئے منزل مقصود تک پہنچ سکیں۔ اس مقصد کے لئے اللہ تعالیٰ رسول اور نبی مبعوث فرماتا ہے۔ انہیں کتاب اور حکمت عطا فرماتا ہے اور انہیں حکم دیتا ہے کہ وہ کتاب و حکمت کی خدا اور روشنی میں قافلہ امت کو منزل مقصود تک پہنچائیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے کتاب دی تھی۔ اگر ان کا کام صرف کتاب کو اپنی امت تک پہنچا دینا ہوتا تو قصر فرعون میں ساحران فرعون کے ساتھ ان کی معرکہ آرائیں تاریخ کا حصہ نہ بنتیں۔ نہ وہ بنو اسرائیل کو مصر سے نکالنے کی کوشش کرتے، نہ فرعون کو ان کے تعاقب کی ضرورت پڑتی اور نہ ہی خدا کی قدرت کی اس نشانی کا ظہور ہوتا جس میں سمندر کی موجیں قوم موسیٰ کے لئے رک گئی تھیں اور انہی موجوں نے فرعون کو اس کے لشکر کے ساتھ ہزپ کر لیا تھا۔ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کام صرف کتاب کا پہنچا دینا ہوتا تو آپ کو قدم قدم پر اپنی قوم کو ان کی نافرمانیوں کی وجہ سے سرزنش نہ کرنی پڑتی۔

اکثر انبیائے بنو اسرائیل اپنی امتوں کی طرف سے مظالم کا شکار ہوئے اور ان میں سے کتنے ہی اپنے فریضہ نبوت کی اوائلی میں اپنی قوم کے ہاتھوں شہید بھی ہوئے۔ اگر انبیائے کرام کا مقصد صرف کتاب پہنچا دینا ہوتا تو یہ سب کچھ ظہور پذیر نہ ہوتا۔ حقیقت یہ ہے کہ انبیائے کرام کا فریضہ صرف کتاب تک نہیں اپنی امتوں تک پہنچا دینے تک محدود نہ تھا بلکہ ان کا فریضہ یہ تھا کہ وہ یہ الہامی کتابیں اپنی امتوں تک پہنچائیں، ان کتابوں کے احکام میں جو

فٹائے خد ہونے کی اس کی وضاحت کریں، قوم و ملت کو اس الہامی ہدایت کی روشنی میں صلا مستقیم پر چلائیں اور اپنے اس فریضہ کی ہوائیگی کے لئے ہر ممکن کوشش کریں۔

حضور ﷺ خاتم النبیین بھی ہیں اور سید المرسلین بھی۔ جب دیگر تمام انبیائے کرام کا مشن صرف کتاب کو اپنی امت تک پہنچا دینا نہ تھا تو ظاہر ہے حضور ﷺ کا فریضہ بھی صرف کتاب کو امت تک پہنچا دینے تک محدود نہ تھا۔ حضور ﷺ نے طائف کی گلیوں میں اپنا جسد اطہر لبوہان فرمایا۔ منڈیوں اور میلوں میں جمع ہونے والے لوگوں کو حق کی طرف بلایا۔ مگر جیسے مقدس فہم کو اوداع کہا۔ احد میں دند ان مبارک حمید کرائے۔ آپ نے یہ سب کچھ اپنے فریضہ نبوت کی ہوائیگی کی خاطر فرمایا۔ اگر آپ کا فریضہ صرف کتاب پہنچا دینا ہوتا تو یہ سب کچھ پیش نہ آتا۔ یہ تمام واقعات اس لئے پیش آئے کہ آپ قرآن حکیم کی تبلیغ کے ساتھ ساتھ دُشمنوں کو اس کی تعلیمات پر عمل کرنے کی دعوت بھی دیتے تھے۔ جو دُشمن تعلیمات پر عمل کرتے تھے، آپ ان کو جنت کی ابدی بہاروں کی بشارتیں دیتے تھے اور جو بد نصیب اس دعوت سے منہ پھرتے تھے، آپ ان کی عاقبت کا اعلان فرماتے تھے۔ آپ نے جنوں کی بے کسی کو عیاں کیا۔ جو لوگ جنوں کی پرستش کرتے تھے انہیں عقل سے کام لینے کی تلقین کی۔ ان سے فرمایا اپنے ہاتھوں سے بت تراش کر ان کے سامنے سر بسجود ہو جانا کہاں کی عقلندی ہے؟ حضور ﷺ کی یہی کوششیں بت پرستوں کو چھٹی تھیں اور وہ آپ کو اور آپ کے پیروکاروں کو نذیرتیں دینے کے لئے نئے طریقے ایجاد کرتے تھے۔

جو دُشمن یہ سمجھتے ہیں کہ حضور ﷺ کا کام صرف قرآن حکیم کو امت تک پہنچا دینا تھا، سو آپ نے اپنا یہ فریضہ ادا کر دیا، اب قرآن حکیم امت کے پاس محفوظ ہے، قرآن کا جو مفہوم امت کی سمجھ میں آئے وہ اس پر عمل کرے، اب حضور ﷺ کے ارشادات کی ضرورت نہیں، ایسے دُشمن فریضہ نبوت کو سمجھے ہی نہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے فریضہ رسالت کو ابہام میں نہیں رکھا بلکہ قرآن حکیم کی بے شمار آیات حضور ﷺ کے فریضہ کی صاف الفاظ میں وضاحت کر رہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ قرآن حکیم میں ارشاد فرماتا ہے

وَاْمُرْنَا الْيٰۤاكَ الذِّكْرُ لِنُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ

وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (1)

”اور ہم نے نازل کیا آپ پر یہ ذکر تاکہ آپ کھول کر بیان کریں لوگوں کیلئے (اس ذکر کو) جو نازل کیا گیا ہے ان کی طرف تاکہ وہ غور و فکر کریں۔“

یہ آیت کریمہ بتا رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیان قرآن کا منصب حضور ﷺ کو سونپا ہے۔ قرآن حکیم کتاب ہدایت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی راہنمائی کے لئے نازل فرمائی ہے اور احادیث رسول ﷺ اس کتاب ہدایت کا بیان ہیں کیونکہ یہ اس ہستی کی زبان پاک سے نکلے ہیں جس کے ذمہ اللہ تعالیٰ نے بیان قرآن کا فریضہ کیا ہے۔

حضور ﷺ کے اس دنیا پر تشریف لانے سے ہزاروں سال پہلے آپ کے جد امجد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی نسل میں جس رسول عظیم کے مبعوث ہونے کی دعا کی تھی، اس دعا میں آپ نے ان کاموں کا بھی ذکر کیا تھا جو کام وہ نبی اس دنیا میں آکر سرانجام دے گا۔ آپ نے عرض کی تھی

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (2)

”اے ہمارے رب! بھیج ان میں ایک برگزیدہ رسول انہی میں سے تاکہ پڑھ کر سنائے انہیں تیری آیتیں اور سکھائے انہیں یہ کتاب اور دانائی کی باتیں اور پاک صاف کر دے انہیں۔ بیشک تو ہی بہت زبردست اور حکمت والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل کی دعا کو شرف قبولیت بخشا۔ ان کی دعا کے مطابق ان کی نسل میں ایک عظیم رسول مبعوث فرمایا اور وہی کام اس رسول کے سپرد کئے جن کی دعا حضرت خلیل علیہ السلام نے کی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا
وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيكُمْ مَا

لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (1)

”جیسا کہ بھیجا ہم نے تمہارے پاس رسول تم میں سے، پڑھ کر سنا تا ہے تمہیں ہماری آیتیں اور پاک کرتا ہے تمہیں اور سکھاتا ہے تمہیں کتاب اور حکمت اور تعلیم دیتا ہے تمہیں ایسی باتوں کی جنہیں تم جانتے ہی نہیں تھے۔“

ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے

هُوَ الَّذِي يُبْعَثُ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (2)

”اے ای (اللہ) ہے جس نے مبعوث فرمایا امیوں میں ایک رسول انہیں میں سے جو پڑھ کر سنا تا ہے انہیں اس کی آیتیں اور پاک کرتا ہے ان (کے) دلوں کو اور سکھاتا ہے انہیں کتاب اور حکمت اگرچہ وہ اس سے پہلے گمراہی میں تھے۔“

یہ اور آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کے فرائض نبوت کو بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے

بِمُزَافَةٍ بِالْمُغْزَوِّفِ وَيُنَهِّمُهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْعِلْمَ وَيُزَكِّيهِمْ عَلَيْهِمُ الْحَبْثَ وَيُصْغِي عَنْهُمْ أَصْرَهُمْ وَالْغُلْلَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ (3)

”دو نئی حکم دیتا ہے انہیں نیکی کا اور روکتا ہے انہیں برائی سے اور حلال کرتا ہے ان کے لئے پاک چیزیں اور حرام کرتا ہے ان پر ناپاک چیزیں اور اتار دیتا ہے ان سے ان کا بوجھ اور (کھاتا ہے) وہ زنجیریں جو جکڑے ہوئے تھیں انہیں۔“

1۔ سورۃ حٰد 151

2۔ سورۃ مائدہ 2

3۔ سورۃ انف 157

مذکورہ بالا آیات قرآنی کی مدد سے فرائض نبوت کا چارٹ اس طرح مرتب ہوگا:

(ا) اللہ تعالیٰ کی آیات پڑھ کر لوگوں کو سناتا۔

(ب) اپنے پیروکاروں کو قرآن حکیم سکھاتا، اس کے احکام کی وضاحت کرتا اور اس کے احکام پر عمل کرنے کا طریقہ سکھاتا۔

(ج) اپنے روحانی تصرف سے دلوں کے آئینوں کو جلا دیتا تاکہ حقائق و معارف ان دلوں میں جلوہ گر ہو سکیں۔

(د) اپنے امتوں کو ان علوم سے بہرہ ور کرتا جو ان کو حاصل نہیں۔

نوٹ:- یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ اس شق میں جس تعلیم کا ذکر ہے، وہ تعلیم کتاب و حکمت کے علاوہ ہے کیونکہ قرآن حکیم نے جہاں تعلیم کتاب و حکمت کے فریضہ نبوت کا ذکر کیا ہے وہاں وِنَعْلَمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ کا علیحدہ ذکر کیا ہے۔ یعنی کتاب و حکمت کی تعلیم کے علاوہ وہ تمہیں ایسی باتوں کی تعلیم بھی دیتے ہیں جنہیں تم نہیں جانتے تھے۔

”قاضی ثناء اللہ پانی پتی“ اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

تَكَوَّرَ الْفَعْلُ بَدَلُ عَلَيَّ اِنَّ هَذَا التَّعْلِيمَ مِنْ حَسْبِ
اٰخَرٍ وَاَعْلَى الْمُرَادِ بِهِ الْعِلْمُ اللَّدْنِي الْمَا حُوْذُ مِنْ
يُطَوَّبُ الْقُرْآنُ وَمِنْ مَشْكُوَّةِ صَدْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّدْنِي لَا سَبِيلَ اِلَى دَرْكِهِ اِلَّا بِالْاِنْعِكَاسِ

”یعنی علم کا فعل دو بارہ ذکر کیا جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ تعلیم پہلی تعلیم کتاب و حکمت سے الگ نوعیت کی ہے اور شاید اس سے مراد علم لدنی ہے جو قرآن کے باطن اور نبی مکرم ﷺ کے منور روشن سینہ سے حاصل ہوتا ہے اور اس کے حصوں کا ذریعہ یہ مروجہ تعلیم و تعلم نہیں بلکہ انعکاس ہے۔ یعنی آفتاب قرآن کی کرنیں اور ماہتاب نبوت کی شعائیں دل کے آئینہ پر منعکس ہوتی ہیں۔“ (۱)

(۱) نیک کاموں کا حکم دینا۔

(۲) برے کاموں سے روکنا۔

(ز) پاک چیزوں کو امت کے لئے حلال قرار دینا۔

(ح) پاک چیزوں کو امت پر حرام قرار دینا۔

(ط) احکام کی سختی سے اپنی امت کو نجات دلانا۔

نبوت کی یہ گونا گوں ذمہ داریاں جن کو اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں بیان فرمایا ہے، اگر ان میں سے رسول کی صرف ایک ذمہ داری یعنی تلاوت آیات کو تسلیم کیا جائے اور باقی تمام فرائض نبوت کا انکار کر دیا جائے، تو ہاتھ اب نبوت کی روپکلی آبروؤں سے اپنے سینوں کو روشن کرنے کے سارے راستے مسدود ہو جاتے ہیں۔

حق یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے تمام فرائض نبوت کو کما حقہ پورا کیا۔ آپ نے قرآن حکیم کو پوری لمانت و دیانت کے ساتھ اپنی امت تک پہنچایا، آپ نے اپنی امت کو قرآن حکیم کے امر اور موز سے آگاہ کیا اور اسکے احکام پر عمل کرنے کا نہ صرف طریقہ بتایا بلکہ اپنے عمل سے اپنی امت کو ان احکام قرآنی کی تعمیل جیسے نمونہ کمال مہیا فرمایا۔ آپ نے اپنے خداموں کے دلوں کو یوں روشن اور پاک کیا کہ دنیا کی سب سے زیادہ واجد قوم آپ کے تابع کی برکت سے نسل انسانی کے لئے تہذیب و ثقافت کی معصم بن گئی۔ آپ نے اپنی امت کے لئے وہ بیش بہا علوم چھوڑے ہیں جن کو دنی مغرب قدسہ سمجھ سکتے ہیں جو ہم مدنی کے رخصت ہیں۔ آپ نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے احکام پر نہ صرف عمل کیا بلکہ ان کاموں کو اپنی امت کا اجتماعی فرض قرار دیا۔ آپ نے بیشمار چیزوں کے حلال ہونے کا بھی حکم فرمایا اور آپ نے بیشمار ایسی چیزوں کو حرام بھی قرار دیا جن کی حرمت کو قرآن حکیم نے بیان نہیں کیا تھا۔ آپ کی تشریف آوری سے اہل ایمان شریعت کی ن غیبیوں سے بھی آزد ہوئے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پیچ و کاروں پر لاگو تھیں۔

مختصر یہ کہ نبوت کی ان تمام کوششوں کا ریکارڈ ہمارے پاس احادیث طیبہ کی شکل میں موجود ہے، جس کی روشنی کی ہمیں قدم قدم پر ضرورت ہے اور احادیث طیبہ سے بے نیاز ہو کر ہم قرآن حکیم کے بے شمار احکام پر عمل کر ہی نہیں سکتے۔

مستشرقین کی تحقیق ہمیں بتاتی ہے کہ وہ اول کے مسلمانوں کو نہ حدیث کی ضرورت پڑی اور نہ ہی نبیوں نے حدیث کو کوئی اہمیت دی، مگر وہ زمانہ کے ساتھ ساتھ جب اسلام مختلف علاقوں میں پھیلا اور قونی اور تمدنی زندگی میں نئے نئے تقاضے ابھرے تو مسلمانوں

نے نئے پیش آمدہ مسائل کا حل احادیث میں تلاش کرنے کی کوشش کی۔ وہ تاریخ اسلام کی پہلی ڈیڑھ صدی کو حدیث کے روح پرور خزانے سے خالی ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ لیکن گزشتہ صفحات میں جو حقائق بیان ہوئے ہیں وہ مستشرقین کے اس مفروضے کو غلط ثابت کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ تاریخ اسلام کے کسی دور میں بھی مسلمانوں نے احادیث طیبہ سے بے نیاز رہا ہوا ممکن نہ تھا۔ انہیں قدم قدم پر احادیث طیبہ کی ضرورت تھی اور وہ ہر دور میں احادیث طیبہ کو قرآن حکیم کے بعد علوم و معارف کا سب سے بڑا سرمایہ سمجھتے تھے۔

قرآن حکیم کے متعلق چونکہ مستشرقین بھی تسلیم کرتے ہیں کہ قرونِ دہائی مسلمانوں کے پاس وہ کتاب ہدایت کے طور پر موجود تھا، اس لئے ہم نے گزشتہ صفحات میں صرف آیات قرآنی کی مدد سے مندرجہ ذیل امور ثابت کئے ہیں

۱۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم کی بے شمار آیات میں حضور ﷺ کی طاعت اور اتباع کا حکم فرمایا ہے۔

2۔ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو قرآن حکیم کے ساتھ ساتھ حکمت بھی عطا فرمائی ہے، اور حکمت عطا ہونے کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو احکام قرآنی کے اسرار و رموز اور ان احکام پر منشاء خداوندی کے مطابق عمل کرنے کا طریقہ سکھایا ہے۔

3۔ حضور ﷺ کی سنت اسی حکمت کا دوسرا نام ہے۔

4۔ حضور ﷺ کی سنت کی راہنمائی کے بغیر قرآن حکیم کے بے شمار احکام پر عمل نہیں ہو سکتا۔

5۔ حضور ﷺ کی پیغمبرانہ ذمہ داری صرف قرآن حکیم کو اپنی امت تک پہنچا دینے تک محدود نہ تھی بلکہ آپ کی ذمہ داریاں مختلف اقسام کی تھیں اور حضور ﷺ کو یہ گونا گوں ذمہ داریاں سونپنے کا مقصد یہ تھا کہ امت آپ کی راہنمائی میں اور آپ کے عملی نمونے کی پیروی کرتے ہوئے قرآنی احکام پر منشاء خداوندی کے مطابق عمل کر سکے۔

ہم مستشرقین سے پوچھتے ہیں کہ:

کیا قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں کو ان تمام آیات قرآنی کا علم نہ تھا جن میں حضور ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے؟

بیان مسلمانوں کو قرآن حکیم کو سمجھنے اور اس کے احکام پر فطائے خداوندی کے مطابق عمل کرنے کی ضرورت حضور ﷺ کی راہنمائی کی کبھی ضرورت محسوس نہیں ہوئی تھی؟
یا نہیں یہ معلوم نہ ہو سکتا تھا کہ ان کا نبی صرف مبلغ کتاب ہی نہیں بلکہ معلم کتاب و حکمت بھی ہے؟

دو چیزیں جن کی حرمت کا فیصلہ قرآن حکیم نے نہیں بلکہ حضور ﷺ نے کیا تھا، یا قرون
وہی کے مسلمان ان چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے تھے؟

بڑی عجیب بات ہے کہ مستشرقین اور ان کے ہمنوا، مغرب اہل مغرب چودہویں صدی
کے مسلمانوں کو قویا پرست سمجھتے ہیں اور قرون اولیٰ کے مسلمانوں کے متعلق سمجھتے ہیں
کہ قرآن حکیم کی بے شمار آیات جو اطاعت رسول کا حکم دے رہی تھیں، ان آیات کی
طرف ان کی توجہ ہی نہ تھی۔ اگر یہ سچی بات ہے کہ ہر زمانے کے مسلمان حضور ﷺ کی اطاعت کو
فرض سمجھتے تھے، قرآن حکیم کے ارادہ و موز کو سمجھنے کے لئے حضور ﷺ کی راہنمائی کو
مستداری سمجھتے تھے، وہ احکام قرآنی پر حضور ﷺ کے عمل نمونے کی روشنی میں عمل کرتے
تھے، وہ حضور ﷺ کو معلم کتاب و حکمت اور مہر کی قبول سمجھتے تھے، تو پھر یہ بھی سچی بات ہے کہ وہ
جس طرح قرآن حکیم کو دین کا مصدر ہوں سمجھتے تھے، اسی طرح وہ سنت رسول اور احادیث
عید کو دین کا مصدر مانتے سمجھتے تھے۔ یہی نہیں بلکہ ان کی نظر ان آیات قرآنی پر بھی تھی جو ان
خوش نصیب لوگوں کیسے رحمت خداوندی کی وسعتوں کی بشارت دیتی ہیں جو حضور ﷺ کی
اتباع کرتے ہیں۔ قرآن کی نظروں سے قرآن حکیم کہ یہ آیت سریرہ جو جمل نہ تھی

وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ وَهِيَ الْغَنِيُّ لِلدِّينِ يَتَفَوَّنُ

وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۝۱۰۱ الدِّينِ

يَتَفَوَّنُ الرَّسُولُ النَّبِيُّ الْأَمِيُّ الدِّينِ يَعْبُدُونَهُ مَكْتُوبًا

عِنْدَهُمْ هِيَ التَّوَزُّنَةُ وَالْأَنْجِيلُ (1)

”میری رحمت کشادہ ہے ہر چیز پر سو میں لکھوں گا اس کو ان لوگوں کے

لئے جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں اور ادا کرتے ہیں زکوٰۃ اور وہ ہماری

کتابوں پر ایمان لاتے ہیں۔ (یہ وہ ہیں) جو پیروی کرتے ہیں اس

رسول کی جو نئی امی ہے جس (کے ذکر) کو وہ پاتے ہیں لکھا ہوا اپنے پاس
تورات میں اور انجیل میں۔“

اور یقیناً دور اول کے مسلمانوں کی نظر ان آیات پر بھی تھی جو منکرین سنت کے لئے
ابدی حسرتوں کا اعلان کر رہی ہیں۔

يَوْمَ تُقْلَبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ بَلِّغْنَا اللَّهَ
وَاطْعَا الرُّسُولَ (1)

”جس روز وہ منہ کے بل آگ میں پھینکے جائیں گے تو (بھدیس) کہیں
گے اے کاش، ہم نے اطاعت کی ہوتی اللہ تعالیٰ کی اور ہم نے
اطاعت کی ہوتی رسول اکرم کی۔“

يَوْمَئِذٍ يُؤْذِ الدِّينِ كُفَرُوا وَعَصُوا الرُّسُولَ لَوْ تَسَوَّى
بِهِمُ النَّارُ صَوْلًا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا (2)

”اس روز تمنا کریں گے وہ جنہوں نے کفر کیا اور نافرمانی کی رسول کی کہ
کاش، (انہیں دبا کر) ہموار کر دی جاتی ان پر زمین اور نہ چھپا سکیں گے
اللہ سے کوئی بات۔“

کیا صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما جیسے مسلمان، جنہوں نے خدا اور رسول کی رضا اور
آخرت کی ابدی نعمتوں پر دنیا کی ہر نعمت کو قربان کر دیا تھا، ان سے یہ توقع کی جا سکتی ہے کہ
انہوں نے ان آیات کریمہ پر غور نہیں کیا ہو گا جن میں اطاعت رسول پر ابدی نعمتوں کی نوید
سنائی گئی ہے یا جن میں اطاعت رسول سے سرتابی کو ابدی حسرتوں کا باعث قرار دیا گیا ہے؟
یقیناً ان نفوس قدسیہ سے یہ توقع فضول ہے۔ وہ تو اپنے محبوب راہنما کے وضو کے پانی
کے قطروں کو بھی زمین پر نہیں گرنے دیتے تھے اور آپ کے ترشید و باجوں کو اپنے پاس
بطور تبرک محفوظ رکھتے تھے۔ ان سے یہ توقع قطعاً نہیں کی جا سکتی کہ انہوں نے اپنے محبوب
راہنما کے افعال و اقوال کی ضرورت محسوس نہیں کی ہوگی یا انہوں نے اس راہبر عظیم کے
فصوصات اور نمونہ عمل کی حفاظت نہیں کی ہوگی جس کی حیات طیبہ کو رب قدوس نے ان
کے لئے نمونہ قرار دیا تھا۔

احادیث طیبہ کو کذب و افتراء سے محفوظ رکھنے کا اہتمام

مسلمانوں کو ہجرت مدینہ کے بعد بڑے مشکل مراحل سے گزرنا پڑا۔ ہجرت کے ساتھ ہی ان کی کفار مکہ کے ساتھ جہز میں شروع ہو گئیں۔ ہجرت سے لے کر فتح مکہ تک تقریباً آٹھ سال کا عرصہ مسلمان کفار کے ساتھ حالات جنگ میں رہے۔ مسلمانوں کا دشمن صرف ایک نہ تھا بلکہ ان کے دشمن مدینہ طیبہ کے چاروں طرف پھیلے ہوئے تھے۔ خود مدینہ طیبہ کے اندر ایسے مارہائے آستین کی کمی نہ تھی جو کسی بھی وقت مسلمانوں کی پیٹھ میں خنجر گھونپ سکتے تھے۔ فطری طور پر ایسے حالات افواہوں کی گرم بازاری کے لئے بڑے موزوں ہوتے ہیں۔ مسلمانوں کی صفوں میں منافقین بھی تھے اور مخلص مسلمانوں سے بھی ایسی غلطی سرزد ہونے کا امکان تھا کہ وہ کوئی افواہ سنیں تو بغیر تحقیق اس کی تصدیق کر دیں اور اس سے امت کے لئے گونا گوں مسائل پیدا ہوں۔ اس سے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس قسم کی افواہوں کی تشبیہ سے منع فرمایا اور انہیں قلمبند کیا

وَاِذَا حُذِرَ الْمَرْءُ مِنَ الذَّمِّ او الْعَوْفِ اِذَا غَوَا بِهِ
وَلَوْ رَدُّوْهُ اِلَى الرُّسُوْلِ وَاِذَا اُولٰٓئِ الذَّمُّ مِنْهُمْ لَعَلِمَ
الَّذِيْنَ يَنْسُطُوْنَ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتُهُ لَا تَغْنَمُ الشَّيْطٰنُ اِلَّا قَلِيْلًا (۱)

”جب کسی سے ان کے پاس کوئی بات اطمینان یا خوف کی توجہ پر کرنے لگتی ہے اس کا۔ اور اگر وہ جانتے ہوئے اسے رسول (آریہ) کی طرف اور باقیہ اور کوئی طرف اپنی جماعت سے توجہ نہ دیتے اس خبر (کی حقیقت) کو وہ دھوکے جو نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں بات کان میں سے۔ اور اگر نہ ہو تو اللہ کا فضل تم پر اور (نہ ہوتی) اس کی رحمت تواضع و تمنا اجاع کرنے جتنے شیطان کی سوائے چند آدمیوں کے۔“

یہ آیت کریمہ مسلمانوں کو قلمبند کرتی ہے کہ جب وہ کوئی نئی بات سنیں تو اسے بار بار سنا کر اس میں پیش کریں یا امت کے اصحاب حمہ و شمش اس بات کی تحقیق کر کے اس

کے متعلق مناسب لائحہ عمل تیار کریں۔ جب عام دنیوی اور سیاسی امور میں اس احتیاط کا حکم ہے تو حضور ﷺ کی احادیث طیبہ کے بارے میں اس قسم کی احتیاط کو کیوں مد نظر نہ رکھا جائے گا، جو دین اسلام کا مصدر ثانی ہے اور جس کے ہر قسم کے شکوک و شبہات سے پاک ہونے پر فہم قرآن کا دار و مدار ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو بات کی تحقیق کا حکم ایسا اور آیت کریمہ میں اس طرح دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ

نُصِبْتُمْ أَهْلًا لَمْ تُجِزُوا بِمَا لَكُمْ عِلْمٌ ۚ مَنِ اتَّبَعَ الْفِتْيَانَةَ فَنَصَّبَهَا لِمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ بَلَدٌ لَّيْسَ فِي الْبِلَادِ لَكُمْ شَيْءٌ ۚ

”اے ایمان والو! اگر لے آئے تمہارے پاس کوئی فاسق کوئی خبر تو اس

کی خوب تحقیق کر لیا کرو۔ ایسا نہ ہو کہ تم ضرر پہنچاؤ کسی قوم کو بے علمی

میں، پھر تم اپنے کئے پر پچھتانے لگو۔“

قرآن حکیم کی یہ آیات مسلمانوں کو حکم دے رہی ہیں کہ جب ان کے پاس کوئی خبر پہنچے تو اس کے متعلق کاروائی کرنے سے پہلے تحقیق کریں اور یہ بھی دیکھ لیں کہ وہ خبر لانے والا کس قسم کا آدمی ہے۔ قرآن حکیم کے یہ ارشادات عام امور حیات سے متعلق ہیں۔ سیاسی اور معاشرتی زندگی میں غلط خبریں بتائی چلا جاتی ہیں اس لئے اسلام نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ وہ کسی خبر کو سن کر جلد بازی سے کام نہ میں بلکہ تحقیق کریں اور تحقیق کے بعد اقدام کریں۔

قوموں کے سیاسی اور معاشرتی امور بھی بڑے اہم ہوتے ہیں لیکن مذہب کی اپنی ایک خاص اہمیت ہے۔ جب عام امور کے متعلق مسلمانوں کو اتنی احتیاط کا حکم تھا تو وہ دین جو اللہ تعالیٰ کا آخری دین تھا اور جس نے قیامت تک ساری نسل انسانی کی راہنمائی کا فریضہ سرانجام دینا تھا، اس کے متعلق مسلمانوں سے معمولی سی غفلت یا بے اعتنائی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ مسلمانوں کو اپنے پیغمبر ﷺ کی وساطت سے قرآن و حدیث کی شکل میں جو احکام اور اخبار پہنچیں، ان کے متعلق انہوں نے دوہری احتیاط کا مظاہرہ کیا۔ ایک طرف تو یہ تحقیق کی کہ وہ بات حضور ﷺ کی زبان پاک سے نکلے یا نہیں اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ وہ بات واقعی حضور ﷺ نے ارشاد فرمائی ہے تو پھر اس کی حفاظت کے لئے انہوں نے ہر ممکن طریقہ اور وسیلہ استعمال کیا۔ احتیاط کے اسی حوال میں قرآن حکیم کو محفوظ کیا گیا اور

اعمالِ طیبہ کی حفاظت کے لئے بھی انہی احکامِ خداوندی کو پیش نظر رکھا گیا۔

یہودیوں و نصاریٰ نے اپنی الہامی کتابوں کو باز پچہ اطفال بنا کر کھا تھا۔ وہ الہامی کتابوں میں جس چیز و اپنی فحش کے خلاف پاتے اسے چھپانے کی کوشش کرتے اور اپنی مرضی کی چیزوں کو اپنے ہاتھ سے ٹھوکر خدا کی طرف منسوب کر دیتے۔ قرآن حکیم نے بنو اسرائیل کے اس رویے کی شدید الفاظ میں مذمت کی ہے اور اپنے حبیب ﷺ کی امت کو بھی بڑے سخت الفاظ میں تنبیہ کی ہے کہ: ”خیر! اور یہودیوں و نصاریٰ کے اس فعلِ فتنج کے قریب تک نہ جائیں۔ اللہ تعالیٰ نے جھوٹ بولنے کے جرم کو ایمان والوں کا شیوہ قرار دیا۔ ارشاد خداوندی ہو:“

لَمَّا بَقَرَى الْكُذِبَ الدِّينِ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
وَلَوْ أَنَّ هُمُ الْكَافِرُونَ (1)

”وہی وقت تراشا کرتے ہیں جھوٹ جو ایمان نہیں لاتے اللہ تعالیٰ کی آیات پر اور یہی لوگ جھوٹے ہیں۔“

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ
إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ (2)

”اور کون زیادہ ظالم ہے اس سے جس نے بہتان لگایا اللہ پر جھوٹا یا جھٹلایا
اس کی کتابوں کو۔ بے شک فلاں نہیں پائیں گے ظلم کرنے والے۔“

فَلَا إِنَّ الدِّينَ بِفِتْرَتِنَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْلَحُونَ
مَتَاعُ هِيَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُدْفِعُهُمُ الْعَذَابَ
الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (3)

”آپ فرمائیے جو وقت اللہ تعالیٰ پر جھوٹا بہتان بانڈھتے ہیں وہ
کامیاب نہیں ہو سکتے۔ (چند روزہ) لطف اندوزی ہے دنیا میں، پھر
ہماری طرف ہی انہیں لوٹنا ہے پھر ہم چکھائیں گے انہیں سخت عذاب
بوجہ اس کے کہ وہ کفر کیا کرتے تھے۔“

ان آیات کریمہ میں اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو عبرت ناک انجام سے ڈرا رہا ہے جو اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھتے ہیں اور جھوٹی باتوں کو اس کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اگر کوئی شخص کوئی بات خود گھڑ کر کہے کہ یہ خدا کا کلام ہے، تو یہ بھی افتراء علی اللہ ہے اور اگر کوئی شخص خود حدیث گھڑ کر حضور ﷺ کی طرف منسوب کرے تو یہ بھی افتراء علی اللہ ہے کیونکہ حدیث رسول کلام خدا کا بیان اور اس کی تفصیل ہے۔ اور جس طرح قرآن حکیم خدا کی طرف سے نازل شدہ ہے۔ اسی طرح حدیث بھی منزل من اللہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود اعلان فرمادیا ہے:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (1)

”اور وہ تو بولتا ہی نہیں اپنی خواہش سے۔ نہیں ہے یہ مگر وحی جو ان کی طرف کی جاتی ہے۔“

حضور ﷺ کی طرف جھوٹی باتیں منسوب کرنے والوں کے لئے مندرجہ بالا تنبیہات ہی کم تھیں لیکن حضور ﷺ نے اس جرم کی شناعت کو اور زیادہ واضح کر دیا اور فرمایا

إِنْ كَذَبْنَا عَلَىٰ لِبْسٍ كَكَذَبَ عَلَىٰ أَحَدٍ فَمَنْ كَذَبَ

عَلَيْهِ فَتَعَمَّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (2)

”مجھ پر جھوٹ گھڑنا ایسا نہیں جیسا کسی عام آدمی پر جھوٹ گھڑا جائے۔ جو آدمی جان بوجھ کر کسی خط بات کو میری طرف منسوب کرے وہ اپنے ٹھکانا جہنم میں بنالے۔“

حضور ﷺ نے صرف اپنی طرف سے حدیث گھڑ کر اسے حضور ﷺ کی طرف منسوب کرنے والے کو ہی جہنمی قرار نہیں دیا بلکہ ایسا شخص جو جانتے بوجھتے کسی جھوٹی حدیث کو روایت کرتا ہے، اسے بھی آپ نے جھوٹا قرار دیا ہے۔ فرمایا

مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ بَرِي أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ

الْكَاذِبِينَ (3)

”جو میری طرف سے کسی حدیث کو روایت کرے جس کے بارے

میں اسے علم ہو کہ وہ جھوٹی ہے، وہ شخص بھی جھوٹوں میں سے ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک طرف تو یہ حکم دیا کہ وہ کسی کی بات کو سن کر فوراً یقین نہ کر لیں بلکہ اس کی تحقیق کریں اور ساتھ ہی مسلمانوں کو بڑے سخت الفاظ میں خدا اور رسول کی طرف جھوٹی باتیں منسوب کرنے کی ممانعت فرمائی۔ یہ تمام تنبیہات قرآن اور حدیث کو بہ قسم کے التباس سے محفوظ رکھنے کا اہتمام ہیں۔ قرون اولیٰ کے مسلمان، جن کی قربانیاں کی کوئی مادی توجیہ ممکن نہیں، انہوں نے یہ ساری قربانیاں خدا اور خدا کے رسول کی رضائی خاطر دی تھیں۔ وہ غوس قد یہ جنہوں نے خدا اور خدا کے رسول کو راضی رکھنے کیسے اپنی ہر مہم خوب شے کو ٹھکرا دیا تھا، ان سے یہ توقع رکھنا غلط ہے کہ انہوں نے کسی دنیوی فائدے یا کسی دنیوی خواہش کی تکمیل کے لئے ایسے کام کئے ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا باعث بنے۔

شیعہ اسلام کو بچانے کی کوششیں کرنے والوں کی بھی یہ دور میں کٹاوتہ رہی ہے اور ہم اس بات کا بھی انکار نہیں کرتے کہ خود مسلمانوں کی صفوں میں بھی ایسی کافی بھینٹیں ہوں۔ میں موجود رہی ہیں جنہوں نے ہمارے شیخین بن کر اسلام کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی۔ یمن میں حقیقت میں شک کی کوئی گنجائش نہیں کہ جہاں اسلام کے دشمن ہوں، وہاں میں اپنی کاروائیوں میں مصروف رہے ہیں وہاں اسلام کے قصور رفع کے چوسیدار بھی ہمیشہ ہوشیار رہتے ہیں۔ اکیڈمیٹک کالجوں میں ہمارے پاس انہی دعووں کی مسلسل کاوشاں سے نچلتے، جن کے دلوں میں دین اسلام کی اشاعت کا جذبہ اپنے پورے جوانی پر تھا۔ صحابہ و مرسلین نے جو حکم جمعیتیں اس قدر عشق کے سرخیل ہیں اور ان کے بعد تابعین و تابعین کے بعد ان کے سونے کے قریبے و بڑی خوش سہولی سے ساتھ رہا نہیں دیا ہے۔

اس بات سے انکار نہیں کہ دشمن اسلام نے سنت رسول کے چشمہ سدنی کو مٹانے کی کوشش کی، انہوں نے ایسی باتوں و حضرات کی طرف منسوب کرنے کی کوشش بھی کی جو آپ نے نہ فرمائی تھیں، یہیں صورت حال یہ نہ تھی کہ ایسے کم کم کتبوں کی مدد سے یہ دعوے کسی نے راجا نہ ہو۔ حدیث کجائے کے لئے لڑتے رہے، لیکن وہ لوگ جو دینی نصیحتیں آتش حیرت کی آیت پر تھیں جو کسی غیر یقین کرنے سے پہلے تحقیق کے باسبب یقین میں نہ آئے، جو فتنہ ہوا، وہ خود عقیدہ قرار دیتی ہیں اور جن دعووں کی نظر میں

حضور ﷺ کی اس حدیث پاک پر تھیں جو جھوٹی حدیث مٹانے والوں کو دوزخ کا ٹیٹا بنا رکھا رہی ہے، ایسے لوگوں نے کبھی ان لوگوں کو کھل کھیلنے کا موقعہ نہیں دیا جو احادیث طیبہ — چشمہ صافی کو گدلا کرنا چاہتے تھے۔

قرآن حکیم نے انہیں فسق کی خبر کے متعلق محتاط رہنے کا حکم دیا تھا۔ انہوں نے اس ارشاد خداوندی کی تعمیل اس خوب صورت طریقے سے کی کہ لاکھوں انسانوں کی زندگیوں کے شب و روز، ان کے اخلاق و کردار اور ان کے اندازِ زیست کا ریکارڈ اسہلہ اور جان لیوا شکل میں جمع کر دیا اور ہر خبر کے مخبروں کے سلسلے کا کھوج لگایا تاکہ یہ پتہ چلایا جاسکے کہ کسی خبر کے مخبروں کے سلسلے میں کسی فسق کا نام تو نہیں تھا۔

احادیث طیبہ کو ہر قسم کی ریشہ دوانیوں سے محفوظ رکھنے کے لئے جو استعمالات کئے گئے ان کی موجودگی میں یہ ممکن نہیں کہ کسی شخص نے کوئی غلط بات حضور ﷺ کی طرف منسوب کرنے کی جسارت کی ہو اور امت اس شخص کی اس شرارت پر سگاہ نہ ہوئی ہو۔

مستشرقین جو مسلمانوں کی تصنیفات میں موضوع روایات کی موجودگی کو تادمِ زنیہ و احادیث کے غیر معتبر ہونے کی دلیل قرار دیتے ہیں، وہ ان کوششوں کو دیکھتے ہی نہیں جو احادیث طیبہ کو ہر قسم کے شکوک و شبہات سے پاک رکھنے کے لئے کی گئی ہیں۔ سلاوی کتابوں میں احادیث موضوع کی موجودگی کوئی ایسی بات نہیں جس کا پتہ دنیا کو مستشرقین کی تحقیق سے چلا ہو بلکہ مستشرقین کو تو اس بات کا علم مسلمان علماء کی تحریروں سے ہی ہوا ہے کہ مسلمانوں کے علمی اور ادبی سرمائے میں احادیث موضوع موجود ہیں۔ مسلمانوں کو یہ بھی معلوم ہے کہ کون سی حدیث موضوع ہے اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ کون سی حدیث کی نسبت حضور ﷺ کی طرف یقین سے ثابت نہیں اور ان کے علمی سرمائے میں بے شمار ایسی حدیثیں بھی ہیں جن کی حضور ﷺ کی طرف نسبت یقینی ہے اور اس نسبت کے نکار کی کوئی وجہ اور دلیل نہیں ہے۔ اس لئے مسلمانوں کی یہ کوئی مجبوری نہیں کہ فرزندِ ان عیسائیت کی تقلید کریں جو یا تو بائبل کی ہر الٹی سیدھی بات کو بلا چون و چرا تسلیم کر لیتے ہیں اور یا اس میں کچھ یقینی طور پر غلط باتوں کی موجودگی کو دلیل بنا کر ساری بائبل کو مسترد کر دیتے ہیں، بلکہ مسلمانوں نے حق اور باطل، سچ اور جھوٹ میں تمیز کا ایک مکمل سسٹم تیار کر رکھا ہے، جو ملتِ مسلمہ کا خاصہ ہے۔ اس سسٹم کی مدد سے وہ ہر خبر کو پرکھتے ہیں۔ اگر وہ

مقل اور نقل سے نہ کہ معیار پر چرخی اترتی ہے تو اسے قبول کر لیتے ہیں اور اگر اس معیار پر چرخی نہیں اترتی تو اسے مسترد کر دیتے ہیں۔

مستشرقین و اُکبرِ قصب سے مقل نے اندھا نہ رہا ہوتا تو وہ اپنی طبیعت اور بے شک تحقیق کا جو سر رکھنے والے مسلمانوں وان بے مثل مسلمانوں پر لاد دیتے ہوا نبیوں نے احادیث طیبہ و احادیث شریک سے پابندی رکھنے سے نفی کرتے ہیں۔ لیکن اُکبرِ قصب انہیں نصفِ اعتبار پر نہیں دیکھ سکتے اور نہ یہ سنے پر مجبور رہے تو وہ کہتے ہیں کہ مقل نے انہیں نہایت اہمیت اور اہمیت دینا چاہی اور انہیں اس سے نفرت رکھنے سے کہتا ہے۔

اشاعت حدیث کا اہتمام

مستشرقین ہمیں بتاتے ہیں کہ مسلمان دورِ یاقیمہ کی صدی ہجری میں احادیث طیبہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ اس سے پہلے نہ انہیں احادیث کی ضرورت محسوس ہوئی اور نہ انہیں ان کی طرف توجہ دی۔ مستشرقین کی اس تحقیق کے برعکس ہمیں قرآن حکیم میں ایسی آیات ملتی ہیں جو شاعت حدیث کا تقاضا کرتی ہیں۔ ہمیں حضور ﷺ کی متعدد ایسی احادیث ملتی ہیں جن میں آپ اپنی امت کو اشاعت احادیث کی ترغیب دیتے ہیں۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا عمل ہمیں بتاتا ہے کہ انہوں نے احادیث طیبہ کی حفاظت و اشاعت کے لئے ہر ممکن کوشش کی۔ ان حالات میں ہمارے لئے یہ کیسے ممکن ہے کہ ہم انہیں بند کر کے مستشرقین کے بیجا فکر کو تسلیم کر لیں اور ان کے مقابلے میں آیات قرآنی، احادیث نبوی اور معصومیت صحابہ کو نظر انداز کر دیں۔

دو تہ آیات قرآنی جو احادیث رسول کا حکم دیتی ہیں، ان کا تقاضا ہے کہ حضور ﷺ کی سنت کو عام کیا جائے تاکہ امت اطاعت رسول کے قرآنی حکم پر عمل کر سکے۔ اسلامی عبادات اور دیگر احکام کا تقاضا ہے کہ غنائے خداوندی کے مطابق ان احکام پر عمل کرنے کے لئے سنت نبوی کو عام کیا جائے۔ ارشاد خداوندی ہے

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَصْرُ مِّنْ كُلِّ

فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ

إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿۱﴾

”نور یہ تو ہو نہیں سکتا کہ مومن نکل کھڑے ہوں سارے کے سارے۔ تو کیوں نہ نکلے ہر قبیلہ سے چند آدمی تاکہ تفقہ حاصل کریں دین میں اور ذرائع اپنی قوم کو جب لوٹ کر آئیں ان کی طرف تاکہ وہ نافرمانوں سے بچیں۔“

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ ملت اسلامیہ کو حکم دے رہا ہے کہ اس کے ہر طبقے کی ذمہ داری ہے کہ وہ ایک ایسی جماعت تیار کرے جو دین کی سمجھ حاصل کرنے کے لئے مراکز علم و معرفت کی طرف جائیں اور علوم و معارف کے زیور سے آراستہ ہو کر جب اپنے علاقے میں واپس آئیں تو اپنے حاصل کردہ علوم کی مدد سے لوگوں کو غلط کاموں سے باز رکھنے کی کوشش کریں۔

ہم نے گزشتہ صفحات میں وضاحت کی ہے کہ قرآن حکیم کے فہلہ و مراد کو سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کے طریقے کی سمجھ کا نام ہی حکمت ہے اور تفقہ فی الدین کا مطلب بھی یہی ہے اور اسی حکمت کا نام حدیث رسول ﷺ ہے۔ ہم اصطلاح میں جس علم کو فقہ کہتے ہیں، اس کے بنیادی ستون بھی قرآن اور حدیث ہی ہیں۔ قرون اوں کے مسلمان تو علم سے مراد ہی حدیث لیتے تھے۔ اس لئے یہ آیت کریمہ جب تفقہ فی الدین کے لئے سفر اختیار کرنے کا حکم دے رہی ہے تو اس کا مطلب ہی یہ ہے کہ یہ آیت کریمہ حدیث کو سیکھنے اور پھر اس کو سکھانے کی ترغیب دے رہی ہے۔

ہم یہاں حضور ﷺ کی چند احادیث طیبہ درج کرتے ہیں جن سے اس حکم قرآنی کی مزید وضاحت ہو جائے گی۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا:

نَضْرَافُهُ اِمْرُءٌ سَمِيعٌ مَقَالَتِيْ هُوَ عَاَهَا فَاَذَاَهَا كَمَا سَمِعَهَا (1)

”اللہ تعالیٰ اس شخص کے چہرے کو پر نور کرے جس نے میری بات سنی پھر اسے خوب یاد کیا اور اس کے بعد جیسے سنا ویسے ہی اسے دوسرے لوگوں تک پہنچا دیا۔“

حجۃ الوداع کے موقع پر حضور ﷺ نے جو تاریخی خطبہ ارشاد فرمایا تھا، اس کے سنا کھوں مسلمان گواہ ہیں۔ اس خطبے میں حضور ﷺ نے اسلامی احکام کا پنجوڑ اپنی قوم کے سامنے پیش

فرمایا تھا۔ آپ نے اس خطبے کے آخر میں یہ اٹھالی جملے ارشاد فرمائے تھے:

وَقَالَ فَإِنَّ مَعَاتِكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ
حَرَامٌ كَحُرْمَةِ بَنِيكُمْ هَذَا لِي بِلَدِّكُمْ هَذَا لِي
شَهْرُكُمْ هَذَا وَمُسْتَلْقُونَ رَبُّكُمْ لِيَسْأَلَكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ
أَلَا فَلَا تَرْحَضُوا بَعْدِي ضَلَالًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ
بَعْضٍ أَلَا لِيُطْلَعَ الشَّاهِدُ الْعَائِبُ لَعَلَّ بَعْضٌ مِنْ يَهْلِكُهُ
أَنْ يَكُونُ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ مِنْ سَمْعَةٍ (۱)

"بیکٹ تمہاری جائیں، تمہارے اموال اور تمہاری آبروائیں ایک
دوسرے پر اسی طرح حرام ہیں جیسے اس مبارک مہر کا اس مقدس شہر
(مدینہ) میں یہ روز سعید۔ تم اپنے رب سے عنقریب ملو گے اور وہ
ذوالجلال تمہارے اموال کے متعلق تم سے پرسش کرے گا۔ دیکھو
خیر دار! کہیں میرے پیچھے پھر گمراہ نہ ہو جانا اور ایک دوسرے کی
گردنوں کو نہ کاٹنا۔ کان کھول کر سن لو۔ جو اس جگہ موجود ہیں ان پر
فرض ہے کہ وہ یہ احکام ان لوگوں تک پہنچائیں جو اس وقت موجود
نہیں۔ ممکن ہے جن لوگوں کو یہ احکام پہنچائے جائیں وہ سننے والوں سے
زیادہ یاد رکھنے والے سمجھدار ہوں۔"

جہاں اوداء کے خطبہ میں حضور ﷺ نے صرف آیات قرآنی کی تلاوت ہی نہیں کی
تھی بلکہ خدا و لا حولت کے ذریعے آپ نے پیغام قرآنی کا جو مفہوم سمجھا تھا اس کا سبب لہاب
آپ نے امت کے سامنے پیش کیا تھا۔

آپ کا خطبہ گویا ایک حدیث تھی جس کے متعلق آپ نے مجمع عام میں اعلان فرمایا:
أَلَا لِيُطْلَعَ الشَّاهِدُ الْعَائِبُ کہ جو لوگ یہاں موجود ہیں وہ اس حدیث رسوں کو ان لوگوں
تک پہنچادیں جو یہاں موجود نہیں۔ اور اس کی وجہ بھی بتادی کہ یہ خطبہ ارشاد فرمانے یا
رسول معظم ﷺ کی زبان پاک سے اس پیغام کے لواہوں کا سبب یہ ہے کہ امت اپنے
دین کو سمجھ سکتے۔ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو غور و فکر کی مختلف صد حقیقتیں عطا فرمائی ہیں۔ ممکن

ہے جو لوگ یہاں موجود نہیں ان میں سے کسی کی غور و فکر اور استنباط مسائل کی صلاحیتیں ان لوگوں سے زیادہ ہوں جو یہاں موجود ہیں۔ حدیث پاک کا یہ جملہ وضاحت کر رہا ہے کہ یہ الفاظ جتنے زیادہ لوگوں تک پہنچیں گے، تفہیم دین کے لئے اتنا ہی مفید اور موزوں ہوگا۔

یہ حکم کسی ایک زمانے تک محدود نہیں بلکہ جس طرح ہر زمانے کے مسلمان فہم این کے محتاج ہیں، اسی طرح ہر زمانے میں ان ارشادات رسول کی اشاعت کا حکم دیا جا رہا ہے۔ اگر کوئی شخص اس بات کا بھی انکار کرنے کی جسارت کرے جو لاکھوں کے مجمع عام میں یہی گئی اور جس کی روایت کرنے والوں کی تعداد بے شمار ہے، تو اس شخص کو کوئی حق نہیں پہنچتا کہ وہ تاریخ انسانی کے کسی بھی واقعے کو تسلیم کرے کیونکہ تاریخ میں ایسے واقعات آپ کو بہت ہی کم ملیں گے جن پر ہزاروں لوگوں کی عینی شہادت موجود ہو۔

حضور ﷺ کی ایک اور حدیث پاک حدیث رسول کو قرآن حکیم کے ساتھ لازم و ملزوم قرار دے رہی ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي خَلَفْتُ
بَيْنَكُمْ شَيْئَيْنِ لَنْ تَصْلُحُوا بَعْدَهُمَا كِتَابُ اللَّهِ وَمُسْنَدِي
وَلَنْ يَفْتَرُوا خَلْفِي يَوْمَ عَلَى الْخَوْضِ (1)

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تمہارے لئے اپنے پیچھے دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں۔ (اگر تم ان پر عمل پیرا رہے تو) ہرگز گمراہ نہیں ہو گے۔
(دو چیزیں) اللہ کی کتاب قرآن ہے اور میری سنت۔ یہ دونوں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گی یہاں تک کہ قیامت کے دن حوض پر دونوں ایک ساتھ وارد ہوں۔“

حضور ﷺ اس حدیث پاک میں اپنی امت کو بتا رہے ہیں کہ میرے بعد تمہاری ہدایت کا دار و مدار اس بات پر ہے کہ تم قرآن اور سنت کا دامن مضبوطی سے تھامے رکھو۔ مستشرقین ہمیں تلقین کرتے ہیں کہ ہم ان کے اس مفروضے کو تسلیم کر لیں کہ دور اول کے مسلمانوں کو تو حدیث کے ساتھ کوئی شغف نہ تھا، بعد کے مسلمانوں نے باہر مجبوری احادیث کی طرف رجوع کیا۔ لیکن ہم مستشرقین کی یہ منطق کیسے تسلیم کر لیں کہ صدیق و

فاروق رضی اللہ عنہما جیسے مسلمانوں نے اس بات کو کوئی اہمیت ہی نہ دی تھی جس پر حضور ﷺ نے تاقیامت امت کی ہدایت کو منحصر قرار دیا تھا۔ ہم مستشرقین کی یہ بات کیسے مان لیں کہ بعد کے مسلمانوں نے حدیث کو اپنایا لیکن ان کا اس کو اپنانا بھی حضور ﷺ کے ارشاد کی وجہ سے نہ تھا بلکہ حالات نے انہیں احادیث کا سہارا لینے پر مجبور کر دیا تھا۔

حضور ﷺ ازیر بحث حدیث پاک میں یہ پیشین گوئی بھی فرما رہے ہیں کہ دین اسلام کے یہ دونوں بنیادی مصادر، قرآن حکیم اور سنت رسول، قیامت تک ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے۔ احادیث طیبہ کو حضور ﷺ نے امت کی ہدایت کے لئے اتنا ہی ضروری قرار دیا جتنی قرآن حکیم کو اور ساتھ ہی پیشین گوئی فرمائی کہ یہ دونوں چیزیں تاقیامت انہی رہیں گی۔ جن صحابہ کرام نے اس حدیث پاک کو حضور ﷺ کی زبان پاک سے سنا تھا، ان کے لئے ممکن نہ تھا کہ وہ اس سے چشم پوشی کریں، اسی لئے انہوں نے اس حدیث پاک کے مطابق جس طرح قرآن حکیم کی حفاظت کر کے اسے پوری لانت اور دیانت کے ساتھ بعد ان نسلوں کی طرف منتقل کیا، اسی طرح انہوں نے احادیث طیبہ کو بھی محفوظ رکھ کر کے بعد ان نسلوں کو منتقل کیا۔

یہاں ایک بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ قرآن حکیم کا ایک خاص یہ ہے کہ اس کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے خود اپنے ذمہ قدرت پر لے رکھی ہے۔ حدیث پاک کو یہ ضمانت حاصل نہیں ہے لیکن جہاں تک انسانوں کی کوششوں کا تعلق ہے، صحابہ کرام نے نہ تو قرآن حکیم کی حفاظت میں کوئی کسر افکار رکھی اور نہ ہی احادیث طیبہ کی حفاظت میں انہوں نے کسی قسم کی سستی کا مظاہرہ کیا۔ البتہ قرآن وحدیث میں کسی قسم کے التباس کے شائبے کو دور کرنے کے لئے کتابت حدیث کا وہ اہتمام نہ کیا گیا جو قرآن حکیم کی کتابت کے لئے کیا گیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم کی ایک ایک آیت تواتر سے ثابت ہے لیکن احادیث طیبہ کی اکثریت تواتر کے درجے تک نہیں پہنچتی۔ لیکن تواتر سے ثابت نہ ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ وہ احادیث موضوع ہیں۔ کیونکہ اگر یہ اصول بتالیا جائے کہ جو چیز تواتر سے ثابت نہ ہو وہ غلط اور موضوع ہوتی ہے تو نہ کوئی الہامی کتاب اس قانون کی زد سے محفوظ رہ سکے گی اور نہ کوئی تاریخ۔ صرف قرآن حکیم، کچھ احادیث طیبہ اور بہت کم تاریخی واقعات اس معیار پر پورے اتریں گے اور مستشرقین اور ان کے شاگردوں کو اپنے اس اصول سے

گلو خلاصی پر مجبور ہونا پڑے گا۔

حضور ﷺ نے قرآن و سنت کے تاقیامت ایک ساتھ رہنے کی جو ہمیشہ گواہی فرمائی تھی، اللہ تعالیٰ نے اسے بڑی عجیب شان سے پورا فرمایا ہے۔ ہزاروں کی تعداد میں مستشرقین اور ان کے شاگرد امت مسلمہ کو یہ یقین دہانیاں کرانے میں مصروف ہیں کہ احادیث رسول ﷺ کی آج ضرورت نہیں یہ کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے احادیث کے متعلق کسی قسم کا خاص اہتمام نہیں کیا، یہ بعد کے لوگوں نے اپنی اغراض پوری کرنے کیلئے گھڑی تھیں، لیکن ان کی ان مساعی اور امت مسلمہ کے دینی رجحان میں شدید کمی کے باوجود عالم اسلام کے مختلف کونوں میں ایسی تحریکیں ابھر رہی ہیں جو اپنے اپنے ممالک میں قرآن و سنت کے قوانین کو نافذ کرانے کے لئے ہر قربانی دینے کے لئے تیار نظر آتی ہیں۔ مستشرقین اور ان کے شاگردان رشیدیوں ہی کفریں مارتے رہیں گے اور انشاء اللہ العزیز قرآن حکیم اور سنت رسول کا جو ربط خدا اور اس کے رسول نے قائم کیا ہے، وہ ہمیشہ سلامت رہے گا۔

ہم نے گزشتہ صفحات میں ان حقائق کی وضاحت کی ہے کہ قرآن حکیم اطاعت رسول کا حکم دیتا ہے اور اطاعت رسول احادیث طیبہ پر عمل کئے بغیر ممکن نہیں۔ احادیث طیبہ دراصل قرآن حکیم کا بیان اور تفصیل ہیں اور یہ اسی حکمت کا دوسرا نام ہے جو قرآن حکیم کے ساتھ حضور ﷺ پر نازل ہوئی۔ قرآن حکیم نے حضور ﷺ کے بے شمار ایسے فرائض بیان کئے ہیں جو تبلیغ کتاب کے علاوہ ہیں، حضور ﷺ نے اپنے وہ فرائض بھی سر انجام دیئے اور ان کا ریکارڈ ہمارے پاس احادیث طیبہ کی شکل میں ہی موجود ہے۔

ہم نے مندرجہ بالا تمام باتوں کے ثبوت کے لئے قرآن حکیم کی آیات کریمہ ہی سے استشہاد کیا ہے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ مستشرقین جو اس بحث میں فریق ثانی ہیں اور ان کے خوشہ چیں احادیث طیبہ کو اٹھارنی تسلیم کرنے کیلئے تیار نہیں۔ قرآن حکیم کی بے شمار آیات کریمہ جو احادیث طیبہ کے مختلف پہلوؤں کے متعلق وضاحتیں فرما رہی ہیں، ان کی موجودگی میں مستشرقین کے قصر استدلال کے سارے ستون گر جاتے ہیں کیونکہ انہوں نے دعویٰ ہی یہ کیا ہے کہ احادیث طیبہ متاخر مسلمانوں کی اختراع ہیں۔ ان کے اس دعویٰ کو مندرجہ بالا آیات قرآنی باطل قرار دے رہی ہیں کیونکہ یہ آیات قرآنی، احادیث طیبہ کو

قرآن حکیم کے ساتھ یوں منسلک ثابت کر رہی ہیں کہ ان کو نہ تو قرونِ ہولی کے مسلمان قرآن حکیم سے علیحدہ کر سکتے تھے اور نہ ہی متاخر مسلمان۔ جب مستشرقین کے اس دعوے کے برعکس قرآنی آیات یہ ثابت کر رہی ہیں کہ ہر زمانے کے مسلمان قرآن حکیم کو سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کے لئے احادیثِ طیبہ کی راہنمائی کے محتاج تھے، تو یہ بات خود بخود ثابت ہو جاتی ہے کہ احادیثِ طیبہ ہر زمانے میں دین کے مصدرِ مہمانی کے طور پر مسلمانوں کے پاس محفوظ رہی ہیں اور وہ اپنی زندگی کے مختلف معاملات میں ان سے راہنمائی حاصل کرتے رہے ہیں۔ لہذا احادیثِ طیبہ معتبر دینی دستاویز بھی ہیں اور مستند تاریخی دستاویز بھی۔ مستشرقین کا احادیثِ طیبہ کی حیثیت کو کلیہً مسترد کر دینا نہ علم ہے اور نہ حقیقت۔ یہ صرف ہندو مت اور تعصب ہے جو مستشرقین کی تحریک کے بنیادی ستون ہیں۔

”تو مذہب“ اور اس کے قیام کے قیام کے قیام کا، تحریکِ اسلامی کی تاریخ کو دورِ طفولیت اور بولت میں تقسیم کرنا بھی ان لوگوں کے تخیل کی اختراع ہے۔ وہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا دور اسلام کا دورِ طفولیت تھا اور بعد میں جب امتِ مسلمہ نے زندگی کے مختلف میدانوں میں حیرت انگیز ترقیاں کیں، قیامِ دوسری کے احوال کی ایٹ سے ایٹ بھائی اور افلاطون وار سطوحی علمی خامیوں کی صدقہ کی، تو وہ دور اسلام کا دورِ عروج تھا۔

مستشرقین کا یہ شوشہ بھی کلیہً بے بنیاد ہے کیونکہ اسلام اور مسلم امت کا دورِ عروج وہی تھا جب خدا کا حبیب ﷺ محفلِ بنِ کریمینہ طیبہ کی مقدس زمین پر جلوہ فرما تھا اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر وہاں وار اس شمع کی تصویرت سے اپنے قلوب و ذہان کو منور کر رہے تھے۔ جب قرآن مطلق ان کے سامنے کلامِ خداوندی کی عملی تفسیر پیش کر رہا تھا اور صحابہ کرام اس تفسیر قرآنی کے سانچے میں اپنی زندگیوں کو ڈھانے کی کوششوں میں مصروف تھے۔ یہی مقدس دور اسلام کا دورِ عروج تھا اور اسی دورِ عروج میں رب قدوس نے اعلان فرمایا تھا

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانْمَتْنَا عَلَيْكُمْ بِمَعْنَى
وَرَحِمْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا (1)

”آج میں نے مکمل کر دیا ہے تمہارے لئے تمہارا دین اور پوری کر دی ہے تم پر اپنی نعمت اور میں نے پسند کر لیا ہے تمہارے لئے اسما کو بطور دین۔“

یہ آیت کریمہ اعلان کر رہی ہے کہ حضور ﷺ کے اس دنیا سے پردہ فرمانے سے پہلے دین مکمل ہو چکا تھا۔ دین صرف قرآن کا نام نہ تھا بلکہ احادیث طیبہ بھی دین کا دوسرا مصدر تھیں۔ اس لئے یہ آیت کریمہ سنت رسول کے بھی کمال تک پہنچنے کا اعلان کر رہی ہے۔ ڈاکٹر محمود حمزہ زقزوق اس سلسلے میں رقمطراز ہیں۔

وَهَذِهِ آيَةُ الْكَرِيمَةِ تَتَضَمَّنُ أَيْضًا اكْتِمَالِ السُّنَّةِ لَدُنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُلَغٌ وَ مُبَيَّنٌ لِمَا فِي الْكِتَابِ كَمَا سَبَقَ أَنْ أَشْرَحْنَا فِي الْحَدِيثِ عَنْ مَرْحَلَةِ نُصُوجِ الْإِسْلَامِ بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثٌ لَا أَسَاسَ لَهُ لِأَنَّ النُّصُوجَ كَانَ قَدْ نَمَّ بِالْفِعْلِ قَبْلَ وَفَاةِ (1)

”یہ آیت کریمہ سنت رسول کے مرتبہ کمال تک پہنچ جانے کو بھی ضمن ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ تعلیمات قرآنی کے مبلغ اور مبین ہیں۔ اس لئے حضور ﷺ کے انتقال کے بعد، اسلام کے دور کھولتے کا قول بے بنیاد ہے کیونکہ اسلام حضور ﷺ کے انتقال سے پہلے ہی اپنے کمال تک پہنچ چکا تھا۔“

اسی طرح احادیث طیبہ کو ملت اسلامیہ کی تاریخ کے بدلتے ہوئے تقاضوں کا نتیجہ قرار دینا بھی بے بنیاد ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اپنی امت کو اپنی حیات طیبہ میں ہی بتا دیا تھا کہ

إِنِّي خَلَقْتُ فِيكُمْ حَبِيبًا لَنْ تَفْصِلُوا بَعْدَهُمَا كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّتِي وَلَنْ يَفْتَرِفَا حَتَّى يَرُدَّا عَلَى الْحَوْضِ (2)

”یعنی میں تمہارے پاس دو چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں۔ تم ان دونوں پر

۱۔ ڈاکٹر محمود حمزہ زقزوق، ”الاسلام قد تكمّل في الفكرية للشيخ محمد بن عبد الوهاب“ (دوسرا قاهرہ، 1989ء)، صفحہ 127

2۔ سنت خیر الامم، صفحہ 101

محل کرو گے تو کمرہ نہیں ہو گے۔ ایک کتاب اللہ اور دوسری میری
سنت۔ اور یہ دونوں ایک دوسری سے جدا نہیں ہوں گی حتیٰ کہ حوض پر
دونوں ایک ساتھ وارد ہوں۔“

مسلمانوں کے نزدیک جو احادیث طیبہ دین کا مصدر مانی ہیں، ان کو حضور ﷺ، اپنی
حیات طیبہ میں ہی اپنی امت کے سپرد کر چکے تھے۔ حضور ﷺ کے انتقال کے بعد قول،
فعل رسول کی روایت تو ممکن تھی لیکن کسی نئی سنت یا حدیث کا جنم لینا ممکن نہ تھا۔ حضور
ﷺ کے بعد اہل بدعت نے جو باطل اقوال حضور ﷺ کی طرف منسوب کئے،
مستشرقین انہیں اسلام کا حصہ قرار دیتے ہیں جب کہ مسلمان ان کو جھوٹ اور یہ جھوٹ
تراشے والوں کو جہنمی قرار دیتے ہیں۔ اور ان کی روایت کرنے والوں کو بھی جھوٹا قرار دیتے
ہیں۔ ملت اسلامیہ کے علماء نے امت کو اس فتنے سے محفوظ رکھنے کے لئے موضوعات پر
مستقل کتابیں لکھی ہیں اور جھوٹی احادیث وضع کرنے والوں کی فہرستیں تیار کر کے امت
کے سامنے پیش کر دی ہیں تاکہ کوئی مسلمان ان کے دھوکے میں نہ آئے۔

کتنا عظمیٰ ہے کہ حدیث کے جس سرباز کو مسلمان اپنی جانوں سے بھی زیادہ قیمتی سمجھتے
ہیں، ان کو تو پر کاوی بھی وقعت نہ دی جائے اور جو باتیں ان کے دشمنوں نے ان کے دین کی
بنیادیں ہلانے کے ناپاک ارادے سے وضع کی ہیں، ان کے دور کو حدیث کا دور عروج قرار
دیا جائے۔ حق یہ ہے کہ اگر دین حضور ﷺ کی حیات طیبہ میں مکمل نہ ہو چکا ہوتا اور آپ
کے انتقال کے بعد سنت رسول اور احادیث طیبہ ارتقائی منازل طے کرتے ہوئے مرتبہ
کمال تک پہنچتیں تو آج دنیا کے تمام مسلمانوں کی عبادات اور معاملات میں وہ یکسانیت مفقود
ہوتی جس کے مظاہرے آج دنیا کے کونے کونے میں ہو رہے ہیں۔ آج ساری دنیا کے
مسلمان اگر ایک ہی انداز سے نمازیں پڑھتے ہیں، ایک ہی وقت پر حج کرتے ہیں، ایک ہی
صیغے میں روزے رکھتے ہیں اور دین کے تمام اساسی معاملات میں متحد ہیں تو یہ اس بات کی
ناقابل تردید دلیل ہے کہ حدیث جو دین کا مصدر مانی ہے وہ بھی حضور ﷺ کی حیات طیبہ
میں ہی مکمل طور پر امت کے ہاتھوں میں آچکی تھی۔

مستشرقین نے احادیث طیبہ کے متعلق جتنے مفروضے قائم کیے ہیں، وہ سب

مفروضے بے بنیاد ہیں اور اس قسم کی بے بنیاد باتیں اسلام کے اس شجرہ طیبہ کو نقصان نہیں پہنچا سکتیں جس کے بارے میں ارشاد خداوندی ہے:

أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ (1)

”جس کی جڑیں پڑی مضبوط ہیں اور شاخیں آسمان تک پہنچی ہوئی ہیں۔“

خاطراتِ حدیث

حفاظت حدیث

مستشرقین نے تدوین حدیث کو دوسری یا تیسری صدی ہجری سے منسلک کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ تاریخ اسلام کے ابتدائی ادوار میں چونکہ احادیث مدون نہیں ہوئی تھیں اور ان کی تدوین ڈیڑھ دو صدی بعد عمل میں آئی، اس لئے حدیث کو دین اسلام کا مصدر قرار دینا بھی صحیح نہیں اور اسلام کے ابتدائی ادوار کے متعلق حدیث کو ایک معتبر تاریخی دستاویز بھی نہیں سمجھا جاسکتا۔

مستشرقین کے اس مفروضے کو غلط ثابت کرنے کے لئے کئی علمائے امت نے قلم اٹھایا اور پرزور دلائل کے ذریعے مستشرقین کے اس مفروضے کو غلط ثابت کیا لیکن کچھ یوں محسوس ہوتا ہے کہ مستشرقین کے وسوسوں اور الزامات کا جواب دیتے ہوئے دور حاضر کے اکثر مسلمان مصنفین نے احادیث طیبہ کی کتابت کے مختلف ادوار، تدوین حدیث اور اصول حدیث پر تو کماحقہ زور دیا ہے لیکن انہوں نے احادیث طیبہ کی حفاظت کے باقی طریقوں پر کماحقہ توجہ نہیں دی۔ یہی وجہ ہے کہ عام مصنفین نے "تدوین حدیث" کے عنوان کے تحت ہی حفاظت حدیث کے متعلق اپنے نتائج فکر کو بیان کیا ہے۔ ہم نے "تدوین حدیث" کی بجائے "حفاظت حدیث" کو اپنے موضوع کا عنوان بنانا مناسب سمجھا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے حدیث طیبہ کی حفاظت کے لئے صرف تدوین حدیث کے طریقے پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ انہوں نے اس کا رخیہ کے لئے متعدد ایسے طریقے اپنائے ہیں جن کی مستشرقین کو ہوا بھی نہیں لگی۔

مستشرقین کے ساتھ مباہضے میں ضروری نہیں کہ ہم ہمیشہ اسی محذور پر ان کا مقابلہ کریں جس محاذ کو وہ خود منتخب کریں۔ اگر تدوین کے بغیر دینی پیغام کی حفاظت کا کوئی طریقہ مستشرقین کے ہاں مروج نہیں تو یہ ان کا قصور ہے، ہم ان کی اس کوتاہی کی وجہ سے امت مسلمہ کی ان خصوصیات کو کیوں نظر انداز کر دیں جو اس ملت کا طرہ امتیاز ہیں؟ ہم نے گزشتہ صفحات میں اپنے موقف کے ثبوت کے لئے زیادہ تر استشہاد آیات

قوتی سے آیا ہے۔ تاکہ مستشرقین احادیث طیبہ کو مستحضر تاریخی دستاویز ماننے کے لئے تیار نہیں۔ ان کی نظروں میں چونکہ احادیث طیبہ صدیوں بعد کی اختراعات ہیں، اس لئے ان کو اسد کے دور اول سے متعلق قابل اعتبار تاریخی دستاویز تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔ ہم نے ان سے اس مفروضے کو قوتی آیات کے ذریعے خط ثابت کیا ہے اور بتایا ہے کہ قرآن اور حدیث لازم و ملزوم ہیں۔ یہ ہمیشہ ایک ساتھ رہتی ہیں اور ہمیشہ ایک ساتھ رہیں گی۔ اس سے حفاظت حدیث کے متعلق ہم جو باتیں لکھیں گے، ان میں ہمارا بھروسہ احادیث طیبہ اور اسد کی تاریخ پر ہی ہو گا۔ تاکہ مستشرقین اور اسلامی تاریخ کو ناقابل اعتبار قرار دے دیں تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہم بھی اپنی تاریخ کو ناقابل اعتبار کر باہر پھینک دیں۔

ہم قوم اپنی محمی، دینی، سیاسی اور اجتماعی تاریخ خود مرتب کرتی ہے۔ مسلمانوں کو بھی یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنی تاریخ خود مرتب کریں۔ ہم مستشرقین کو یہ اختیار دینے کے لئے تیار نہیں کہ وہ بغیر دلیل کے ہماری چودہ سو سالہ تاریخ کو ایک جنبش قلم مسترد کریں اور پھر اپنے تخیل کے زور پر ہمیں "بہاری" ایک تاریخ بنا کر دیں جس کی بھول بھیبوں میں بھٹکتے ہوئے ہم اپنی عمریں برباد کر دیں۔

مستشرقین کا یہ محمی حق تو ہے کہ اسلامی تاریخ، جسے مسلمان خود اپنی تاریخ قرار دیتے ہیں، اس پر تنقید کریں، اس کے قابل اعتراض پہلوؤں کی نشاندہی کریں اور اگر کسی تاریخی واقعہ کے متعلق یہ ثابت کرنا چاہیں کہ مسلمانوں نے اس کو اپنی تاریخ میں خط بیان کیا ہے تو ناقابل تردید دلائل کے ذریعے اپنے اس دعویٰ کو ثابت کریں، لیکن ان کو یہ حق کسی نے کب دیا کہ وہ مسلمانوں کی اس ساری تاریخ کو مسترد کر دیں جو مسلمانوں کی چودہ سو سالہ کوششوں کا ثمر ہے اور اس کے مقابلے میں اپنے تخیل کے زور پر ایک اسلامی تاریخ تراشیں اور اس پر اعتراضات کی بوچھاڑ کر دیں۔

مسلمانوں نے اپنے علمی سرمائے کو محفوظ رکھنے کے لئے جو کوششیں کی ہیں وہ کسی دوسری قوم نے اپنے علمی سرمائے کی حفاظت کے لئے نہیں کیں۔ حیرت کی بات ہے کہ جن لوگوں کو اپنے دینی اور علمی ورثے کی حفاظت کا سلیقہ نہ تھا وہ اس ملت کے علمی سرمائے پر ہاتھ صاف کرتے ہیں جس ملت نے اپنے علمی سرمائے کی حفاظت کے لئے بے نظیر کام کیا ہے۔ احادیث طیبہ کی حفاظت کے لئے مسلمانوں نے مختلف طریقے استعمال کئے۔

احادیث طیبہ کے حصول کے لئے محیر العقول کاوشیں، احادیث طیبہ کو سینوں میں محفوظ کرنا، احادیث طیبہ کے پیغام اور تعلیم کو فرد و قوم کی عملی زندگی میں جذب کرنا، احادیث سننے اور سنانے کی محفلیں منعقد کرنا، تدوین حدیث کے طے، حدیث کی کتابت، حدیث کی تدوین، فن اصول حدیث متعارف کرنا، احادیث کی سندوں کی چھان بین، احادیث کے متن کو پرکھنا، رواۃ حدیث کے حالات زندگی اور ان کے اخلاق و کردار کو محفوظ کرنا، احادیث کے مختلف درجے متعین کرنا، ایسی کتابوں کی تیاری جن میں صرف صحیح احادیث کا بیان ہو، ہر حدیث کی فی حقیقت متعین کرنا، ان راویوں سے مت کو آگاہ کرنا جو وضع حدیث کے لئے مشہور ہیں اور ایسی کتابیں مرتب کرنا جن میں تمام موضوع روایات کو جمع کر دیا جائے تاکہ لوگ ان موضوع روایات کو قول رسول ﷺ سمجھ کر دھوکا نہ کھا جائیں۔ یہ وہ مختلف طریقے تھے جو مسلمانوں نے حدیث رسول ﷺ کے بیش بہا خزانے کی حفاظت کے لئے استعمال کئے۔

ہم حفاظت حدیث کیلئے ملت کی ان تمام مساعی کے متعلق اختصار سے گفتگو کریں گے تاکہ مسلمان مستشرقین کے پراپیٹنڈے سے متاثر ہو کر اپنے دین کے متعلق کسی قسم کے احساس کمتری کا شکار نہ ہوں بلکہ وہ اغیار کی محفل میں آنکھ نہ کر یہ کہہ سکیں کہ ان کے اسلاف نے اپنے دین کی حفاظت جس انداز میں کی ہے اس کی مثال کسی دوسری قوم کی تاریخ میں نہیں ملتی۔

حصول حدیث کی کوششیں

قرآن حکیم نے مسلمانوں کو اطاعت خدا اور اطاعت رسول کا حکم دیا تھا اور رسول اللہ ﷺ کی حیات طیبہ کو ان کے لئے نمونہ کمال بنایا تھا۔ اس لئے مسلمانوں کو اطاعت رسول کے قرآنی حکم کی تعمیل کے لئے اور اسوۂ رسول کے مطابق اپنی زیست کے شب و روز گزارنے کے لئے احادیث طیبہ کی ضرورت تھی۔ دوسری طرف صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اپنے رسول مکرم سے محبت تھی اور یہی محبت ان کے ایمان کی جان تھی۔ اس محبت کا تقاضا یہ تھا کہ وہ اپنے محبوب کی ہر نشانی کی حفاظت کریں۔ احادیث طیبہ ان کشمکش خنجر دغا کے لئے نظام زندگی بھی تھیں اور اپنے محبوب راہنما کی نشانی بھی۔ یہی وجہ ہے کہ حدیث کے انمول سرمائے کے حصول کے لئے انہوں نے جو کاوشیں کیں، انہیں صرف وہی خوش نصیب سمجھ سکتے ہیں جو وادی عشق میں آبلہ پائی کی لذت سے آشنا ہوں کیونکہ

مٹل سے فتویٰ لینے والے حکایت عشق کی بے شمار کڑیوں کو سمجھنے سے قاصر رہے ہیں۔
 صحیحہ نیرام نے احادیث رسول کی حفاظت کے لئے جو کوششیں کیں، ان کی ایک
 جھلک ہمیں اصحاب صفہ کی زندگی میں ملتی ہے جنہوں نے ہم دنیوی لذت کو ٹھکرا کر در
 حبیب پر فائز ہونے والے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ حبیب خدا ﷺ کی زبان ہم بار سے واقف ہو
 سکیں، انہیں اپنے دامن کی زینت بنالیں۔ ان کی خواہش یہ تھی کہ وہ حضور ﷺ کی
 جس کا مشاہدہ کریں یا آپ کی زبان پاک سے جو بات سنیں، اسے سینے سے لگالیں اور پھر
 انہیں ان باتوں کی تشریحات سے اپنی زندگی کو منور کریں اور دوسرے دینی بھائیوں
 کو بھی ان نعمت عظمیٰ میں شریک کریں۔

جو ایک اپنے انوی کاروبار اور دیگر مصروفیات کی وجہ سے ہر وقت حضور ﷺ کی
 خدمت میں حاضر رہنے سے قاصر تھے، انہوں نے بھی اس لازوال دولت کو نگہ انداز نہیں
 کیا تھا جو رسول اللہ ﷺ کے اقوال و عمل سے جنم لے رہی تھی۔ ایسے دودنی بھائی آپس میں
 معاہدہ کرتے۔ ایک دن ایک شخص کاروبار کرتا اور دوسرا بارگاہ حبیب میں حاضری دیتا اور
 قریب حبیب میں اس کے اس کا گھر جس دولت دارین سے آشنا ہوتا، شام کو وہ اپنے
 دوست کو بھی اس دولت میں اپنا شریک بناتا اور جو کچھ حضور ﷺ سے ملتا ہوتا یا
 آپ کے جس فعل کا مشاہدہ کیا ہوتا، وہ اپنے دوسرے دینی بھائی کو بھی بتا دیتا۔ دوسرے روز
 وہ اپنے کاروبار میں مصروف رہتا اور اس کا دوسرا بھائی دیدار حبیب کے جلووں سے شاد کام
 ہوتا اور شام کو اپنے دوسرے بھائی کو وہ بتا دیتا جو دن بھر اس نے دیکھا یا سنا ہوتا۔ اس طرح ان
 ۱۵ انوی کاروبار بھی جاری رہتا اور حصول علم اور حصول حدیث کا شغل بھی جاری رہتا۔

جو قبول اسد قبول کر لیتے ان کے وفود احادیث حبیب کے حصول، احکام قرآنی کے
 عملی نمونے کے مشاہدے اور دیدار حبیب کے جلووں سے شاد کام ہونے کے لئے مدینہ
 حبیب حاضر ہوتے۔ کوئی مہینہ بھر وہاں قیام کرتا اور کسی کو دو مہینے دیدار حبیب کی خاک کو اپنی
 آنکھوں کا سرمہ بنانے کا موقع ملتا۔ وہ حبیب خدا ﷺ کے اقوال، آپ کے افعال اور آپ
 کی باتوں کا مشاہدہ کرتے، انہیں یاد کرتے، انہیں اپنی زندگیوں میں نافذ کرتے اور اپنے
 قبول میں، پس جب اپنے دوسرے دینی بھائیوں کو بھی علم کی مس دوت سے آگاہ کرتے۔
 صحیحہ نیرام کے حصول حدیث کے شوق اور اس کام کے لئے ان کے زبردست اہتمام

کا اندازہ ان واقعات سے لگایا جاسکتا ہے، جن سے پتہ چلتا ہے کہ بعض صحابہ کرام نے ایک ایک حدیث کے حصول کے لئے طویل سفر اختیار کئے۔ ہم یہاں اس قسم کے چند واقعات درج کرتے ہیں:

(1) حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ جنہیں مدینہ طیبہ میں شہنشاہ دوسرائی میربانی کا شرف حاصل ہوا تھا، آپ نے ایک حدیث اپنے محبوب کریم سے سنی تھی لیکن ایک وقت ایسا آیا کہ انہیں اس حدیث کے صحیح الفاظ میں کچھ اشتباہ سا ہو گیا۔ اس وقت ان کے علاوہ فقط ایک اور صحابی عقبہ بن عامر زندہ تھے جنہوں نے یہ حدیث سرور کائنات ﷺ سے سنی تھی اور وہ ان دنوں مصر میں تھے۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ عازم مصر ہوئے۔ لہذا وہ مصر آئے اور کٹھن منزلوں کو طے کرتے کرتے ایک ماہ بعد مصر پہنچے۔ انہیں حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کی جائے رہائش کا پتہ نہ تھا اس لئے پہلے مسند بن خالد انصاری امیر مصر کے ہاں تشریف لے گئے اور وہاں پہنچتے ہی ان سے کہا کہ میرے ساتھ ایک آدمی بھیجو جو مجھے عقبہ کے مکان تک پہنچا دے۔ چنانچہ ان کے ہاں پہنچے، انہیں خبر ہوئی تو دوڑے دوڑے آئے اور فرط اشتیاق سے گلے لگالیا اور تشریف آوری کی وجہ پوچھی۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ مومن کی پردہ داری اور عیب پوشی کے متعلق جو حدیث تم نے حضور ﷺ سے سنی ہے فقط وہ پوچھنے آیا ہوں۔ عقبہ رضی اللہ عنہ کہنے لگے

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ

سَرْمُومًا فِي الدُّنْيَا عَلَى غَوْرَةٍ سَرَّهَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

”میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جس نے دنیا میں کسی مومن

کے عیب کو چھپایا، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کے عیبوں کو چھپا دے

گا۔“

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے سن کر تصدیق فرمائی اور فرمایا: مجھے اس حدیث کا پہلے بھی علم تھا لیکن مجھے اس کے الفاظ میں وہم سا ہو گیا تھا اور میں نے گوارا نہ کیا کہ تحقیق سے پہلے لوگوں کو یہ حدیث سناؤں۔

سبحان اللہ! کمال احتیاط کا کیا انوکھا نمونہ ہے۔ ایک حدیث میں ذرا سا وہم ہو گیا۔ فقط

اس کے ازالہ کے لئے اتنا لبا ستر اختیار کیا اور حدیث سننے کے بعد اسی روز اپنی سواری پر سوار ہو کر مراجعت فرمائے دیار محبوب ہوئے۔ (1)

(2) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو پتہ چلا کہ ایک شخص کے پاس حضور ﷺ کی ایک حدیث ہے اور وہ آج کل شام میں مقیم ہے۔ اسی وقت ایک لونٹ خرید اور شام کی طرف چل پڑا۔ پورے ایک مہینے کے بعد شام پہنچے اور اس صحابی کے مکان پر گئے جن کا نام عبد اللہ بن امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھا۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام سننے ہی پر وہ اتر آئے اور ان سے بھائی ہو گئے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہنے لگے میں نے سنا ہے کہ تمہارے پاس حضور کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایک حدیث ہے جو میں نے کبھی سنی اور مجھے نہ دیکھ ہو آگے۔ میں اس کے سننے سے پہلے ہی داعی اجل و بیگ نہ کہتا پڑا۔ اس لئے جلدی جعدی آیا ہوں۔ مجھے وہ حدیث سنا دیے۔ وہ کہنے لگے میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے

يُخْشَرُ الْاَمْسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُادَّبُهُمْ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ

مَنْ بَعْدَ كَمَا يَسْمَعُهُ مِنْ قُرْبٍ اِنَّ الْمَلِكُ الدِّيَّانُ لَا

يَسْمَعُ لِاهْلِ الْعَهَةِ اِنْ يَدْخُلَ الْعَهَةُ وَوَاحِدٌ مِّنْ اَهْلِ

الدَّرِ يَطْلُنْهُ مَطْلَبَةٌ حَتَّى يَقْنُصَهُ مِنْهُ حَتَّى الْمَطْلَعَةُ (2)

"قیامت کے دن وہ جمع ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ انہیں ایسی آواز سے نہ

دیں گے جسے دور والے بھی اسی طرح سنیں گے جس طرح قریب

والے سنیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں محاسب کرنے والی بادشاہ

ہوں۔ کوئی جنتی اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہو جب تک کسی

دوزخی کا اس کے ذمے کسی قلم کا حساب باقی ہو اور وہ قصاص نہ دے

لے۔ حتیٰ کہ ایک تھپڑ کے قلم کا حساب بھی نہ چکا دے۔"

(3) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما، حضور ﷺ کے چچا زاد بھائی تھے اور ہر

وقت بارگاہ رسالت میں مصروف خدمت نظر آتے۔ حضور ﷺ نے بارہا ان کے لئے یہ

دعا فرمائی اَللّٰهُمَّ فَهِّمْنِي الدِّينَ اے اللہ تعالیٰ اسے دین کی سمجھ عطا فرما۔ حضور ﷺ

حافظ کے متعلق عرض کیا تھا۔ نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں حدیثوں کو دل سے یاد کرتا تھا اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ اذہر کرنے کے ساتھ ساتھ لکھتے بھی جاتے تھے۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ہم حدیثیں یاد کرتے تھے۔ (۱)

حفاظت حدیث کا یہ شغل صرف عہد نبوی تک محدود نہ تھا بلکہ عہد صحابہ میں حصول حدیث، حفظ حدیث اور اشاعت حدیث کا شوق اپنے جوہر پر تھا۔ مستشرقین حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر الزام لگاتے ہیں کہ دور وایت حدیث سے منع کرتے تھے اور احادیث روایت کرنے والوں کو سزا دیتے تھے، لیکن مستشرقین نے شاید ان کوششوں کی طرف توجہ مبذول نہیں کی جو اشاعت حدیث کے لئے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دور ہمایوں میں کی گئیں۔

عہد فاروقی میں حفاظت حدیث کی کوششوں کے سلسلہ میں ”سنت خیر الامام“ سے ایک طویل اقتباس یہاں درج کیا جاتا ہے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے خلافت اسلامی کے گوشے گوشے میں حدیث پاک کی تعلیم کے لئے ایسے صحابہ کرام کو روانہ فرمایا جن کی پختگی سیرت اور بلند کردار کے علاوہ ان کی جلالت علمی تمام صحابہ کرام میں مسلم تھی۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ازالہ الخفاء میں تحریر فرماتے ہیں۔

چنانکہ فاروق اعظم عبد اللہ بن مسعود را بیعتے بکوفہ فرستاد و مغفل بن یسار و عبد اللہ بن مغفل و عمران بن حصین را بہ بصرہ و عبادہ بن صامت و ابودرداء را بشام و بہ معاویہ بن سفیان کہ امیر شام بود قد غن بلیغ نوشت کہ از حدیث ایشان تجاوز نہ کند۔

”قرآن و سنت کی تعلیم کے لئے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو ایک جماعت کے ساتھ کوفہ بھیجا۔ مغفل بن یسار، عبد اللہ بن مغفل اور عمران بن حصین کو بصرہ اور عبادہ بن صامت اور ابودرداء کو شام بھیجا اور امیر معاویہ کو جو

اس وقت شام کے گورز تھے سخت تاکید کی گئی تھی کہ یہ حضرات جو احادیث بیان کریں، ان سے ہر گز تجاوز نہ کیا جائے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کو بھی ایک خط بھیجا، جس میں تحریر فرمایا

اُمّی قَدْ بَعَثَ إِلَيْكُمْ عُمَارَةَ بْنَ أَبِي دَاوُدَ وَعَبْدَ اللَّهِ
بْنَ مَسْعُودٍ فَعَلِمَا وَوَرِثَا وَهُمَا مِنَ الْحَبَاءِ مِنْ
أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ أَهْلِ
بَيْتِهِ وَفَقَدُوا بِهِمَا وَاسْتَمَعُوا وَقَدْ اثْبَتَكُمْ بَعْدَ اللَّهِ ابْنِ
مَسْعُودٍ عَلَى نَفْسِي

”میں تمہاری طرف عمار بن یاسر کو امیر بنا کر اور عبداللہ ابن مسعود کو
معلم بنا کر بھیج رہا ہوں اور یہ دونوں حضور ﷺ کے بزرگ ترین صحابہ
میں سے ہیں اور پدری ہیں، ان کی پیروی کرو اور ان کا حکم مانو۔ عبداللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ کو تمہاری طرف بھیج کر میں نے تمہیں اپنے
خمس پر بھی ترجیح دینی ہے۔“

حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ”تاریخ التشریح الاسلامی“ میں مذکور وہاں عبارت نقل کرنے کے
بعد لکھا ہے

وَقَدْ قَامَ فِي الْكُوفَةِ بِأَحْذَ مِنْ أَهْلِهَا حَدِيثَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُعَلِّمُهُمْ وَقَاصِيَهُمْ

”جیسا کہ بعد حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مدت تک کوفہ میں
قیم پذیر رہے اور وہاں کے باشندے ان سے احادیث نبوی سیکھتے
رہے۔ وہ اہل کوفہ کے استاد بھی تھے اور قاضی بھی۔“

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے جب بصرہ کی امارت پر حضرت ابو موسیٰ
شعری کو مقرر کیا اور وہ وہاں پہنچے تو انہوں نے اپنے آنے کی غرض و غایت ان الفاظ میں
بیان کی

بَعْثَ إِلَيْكُمْ عُمَرَ لَأُعَلِّمَكُمْ كِتَابَ رَبِّكُمْ وَمَنْةَ بَيْتِكُمْ
”مجھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تمہاری طرف بھیجا ہے تاکہ تم کو

میں تمہارے رب کی کتاب اور تمہارے نبی کی سنت کی تعلیم دوں۔“

اس کے علاوہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کبھی صوبوں کے حکام اور قضاة اور عساکر اسلامیہ کے قائدین کو خط لکھتے تو انہیں کتاب اللہ اور سنت نبوی پر کار بند رہنے کی سخت تاکید فرماتے۔ آپ کا ایک تاریخی خط ہے جو آپ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو ارسال کیا۔ اس میں قاضی کے فرائض اور مجلس قضا کے آداب کو اس حسن و خوبی اور تفصیل سے بیان کیا گیا ہے کہ اگر اسے اسلام کا بدترین دشمن بھی پڑھے تو جھوم جائے۔ دیگر امور کے علاوہ آپ نے انہیں یہ بھی تحریر فرمایا:

ثُمَّ الْفَهْمُ الْفَهْمُ فِيمَا أُذِلِّي إِلَيْكَ بِمَا وَرَدَ عَلَيْكَ مِمَّا

لَيْسَ فِي قُرْآنٍ وَلَا سُنةٍ ثُمَّ قَابِسِ الْفُتُورَ عِنْدَ ذَلِكَ

”ان واقعات کا جن کے لئے تمہیں کوئی حکم قرآن و سنت میں نہ ملے،

فیصلہ کرنے کیلئے عقل اور سمجھ سے کام لو اور ایک چیز کو دوسری پر قیاس

کیا کرو۔“

آپ کا ایک مکتوب جو قاضی شریح کو روانہ کیا گیا، اس میں آپ ان کے لئے ایک منہاج

مقرر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

إِذَا أَتَاكَ امْرٌ فَاَقْصِ بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ أَتَاكَ بِمَا

لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَاَقْصِ بِمَا سَنَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

”جب تمہارے پاس کوئی مقدمہ آئے تو اس کا فیصلہ کتاب اللہ کے حکم

کے مطابق کرو۔ اور اگر کوئی ایسا واقعہ پیش ہو جس کا حکم قرآن میں نہ ہو

تو پھر رسول اللہ ﷺ کی سنت کے مطابق اس کا فیصلہ کرو۔“

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ اپنے عہد خلافت میں جب حج کرنے کے لئے گئے تو

مملکت اسلامیہ کے تمام والیوں کو حکم بھیجا کہ وہ بھی حج کے موقعہ پر حاضر ہوں۔ جب وہ

سب جمع ہو گئے تو اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک تقریر فرمائی۔

قَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ! إِنِّي مَا أُرْصِلُ إِلَيْكُمْ غَمَلًا لِيَصْرَبُوا

أَبْشَارَكُمْ وَلَا لِيَأْخُذُوا أَمْوَالَكُمْ وَإِنَّمَا أُرْسِلُهُمْ إِلَيْكُمْ

لَعَلَّكُمْ دِينَكُمْ وَمَنْ يَكُنْ لِمَنْ فَعَلَ بِهِ شَيْئًا
سَوَىٰ ذَٰلِكَ فَلْيَرْفَعْهُ إِلَىٰ الْوَالِدَيْنِ نَفْسٌ غَيْرُ بَدِيَّةٍ
لَّأَفْئَتَهُ مَنَ (جریح ابن الاثم و کتاب الخراج)

”آپ نے کہا اے لوگو! میں نے تمہاری طرف جو حکام بھیجے ہیں، وہ اس لئے نہیں بھیجے تاکہ وہ تمہیں زد و کوب کریں اور تمہارے اموال تم سے چھینیں۔ میں نے انہیں صرف اس لئے تمہاری طرف بھیجا ہے تاکہ وہ تمہیں تمہارا دین اور تمہارے نبی کی سنت سکھائیں۔ حکام میں سے اگر کسی نے تمہارے ساتھ زیادتی کی ہو تو پیش کرو، اس ذات پاک کی قسم جس کے دست قدرت میں عمر کی جان ہے، میں اس حاکم سے قصص لئے بغیر نہیں رہوں گا۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے محبوب و کریم رسول ﷺ کی سنت کی نشر و اشاعت اور تمام قوم و اسلامی میں اس پر سختی سے عمل کرانے کی جو سعی کیں، یہ اس کا نہایت ہی مختصر خاکہ ہے۔ یقین اس سے کہہ سکتے ہیں کہ حقیقت تو یہی ہو جاتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یقین تھا کہ رسول اکرم ﷺ کی اطاعت امت پر قیامت تک فرض ہے اور اسی میں ان کی ترقی، عزت اور بہت کار از پنہاں ہے، اسی لئے تو آپ نے حب کے گوشہ گوشہ میں جلیل القدر صحابہ کرام کو بھیجا کہ وہ لوگوں کو ان کے رسول کی سنت کی تعلیم دیں اور حکام کو بار بار اتباع سنت کے لئے محبوب روانہ فرمائے۔ (1)

احادیث طیبہ کے محفوظ رہنے کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ حضور ﷺ کے ارشادات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے لئے فقط متبرک جملے ہی نہ تھے، جنہیں صرف تہذیب کے لئے یاد کر لیا جاتا بلکہ ان کی زندگی کا ہر پہلو انہی ارشادات کے سانچے میں ڈھلا ہوا تھا۔ ان کے دل کے ان لطیف احساسات سے لے کر جنہیں پابند الفاظ نہیں کیا جاسکتے، ان کی طبیعتی خواہشات تک، سب کے سب سنت مصطفوی کے پابند تھے۔ ان کی خدمتوں کا سر و گرد از اور ان کی جھوٹوں کا خروش عمل ان کی شب بیداریاں اور ان کے قیام سب فرمان نبوی کے تابع تھے اور جو قول، فعل سے ہر وقت ہمتا رہے وہ کیسے

فرا موش ہو سکتا ہے اور وہ فرمان جس کے متعلق یقین ہو کہ اس کی تعمیل میں ہماری فلاح دہین ہے، اس کی پیاد کے نقوش کیسے دھندلے پڑ سکتے ہیں؟ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جو عشق تھا محبوب خدا سے، جو جنون تھا اس کے ہر ارشاد کی تعمیل کا، جو سودا تھا حصول علم کا، جو جذبہ تھا تبلیغ دینِ قیم کا، اس کے پیش نظر ایک اجنبی بھی پورے دثوق سے کہہ سکتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حضور ﷺ کا ایک فرمان بھی فراموش نہ ہونے دیا ہوگا۔ (۱)

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی حیات طیبہ کو تمام ملت کے لئے اسوہ حسنہ بنایا تھا۔ یہ اسوہ حسنہ، دینِ متین کا یہ نمونہ کامل اور قرآن حکیم کی یہ تفسیر مجسم، ان کے سامنے تھے۔ عبادات میں تو رسول اللہ ﷺ کی اتباع کے بغیر ان کے لئے کوئی چارہ کاری نہ تھا، ان کو تو وہ رسول ﷺ کے عملی نمونے کو دیکھے بغیر ادا کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے، لیکن ان کی اتباع رسول عبادات تک محدود نہ رہی بلکہ انہوں نے اپنے محبوب اور اپنے رب کے حبیب ﷺ کی ہر عادت اور ہر ادا کو اپنانے کی کوشش کی۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی خواہش ہوتی کہ ان کی نشست و برخاست، ان کی گفتار، ان کا کردار، ان کا سونا اور جاگنا اور ان کا کھانا اور پینا، سب حضور ﷺ کے نمونے کے مطابق ہو۔ اگر کسی نے حضور ﷺ کے گریبان کو کھلا دیکھا تو اس نے اپنے حبیب کی اس ادا کو اپنانا ہی اپنے لئے باعث سعادت سمجھا۔ اگر کسی نے حضور ﷺ کو کسی بات کے بعد مسکراتے دیکھا تو اس نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ وہ بھی اس بات کے بعد اپنے حبیب ﷺ کی اتباع میں مسکرائے گا۔ ہم یہاں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے سنت رسول سے عشق کی چند مثالیں قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کرتے ہیں۔

حضور ﷺ نے اپنی حیات طیبہ کے آخری ایام میں شہدائے موتہ کا انتقام لینے کے لئے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی قیادت میں ایک لشکر تیار فرمایا۔ حضور ﷺ کے انتقال کے سبب، لشکر بروقت روانہ نہ ہو سکا۔ جب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خیفہ بنے تو انکارِ زکوٰۃ، ارتداد اور دعویٰ ہائے نبوت جیسے کئی فتنوں نے نوخیز اسلامی ریاست کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔ ان حالات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لشکر اسامہ کو روانہ کرنے

کا تہیہ کیا۔ اہل ابراہیہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ان حالات میں لشکرِ اسامہ کو روانہ کرنے کی درخواست کی تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا "یہ ٹھیک ہے کہ حالات نامساعد گریں مگر ماحول کے پر فتنہ دباؤ کے باوجود لشکرِ اسامہ ضرور روانہ ہو گا اور اس نے روانہ ہو گا کہ حضور ﷺ کا حکم ہے

انفذوا جيش أسامة

"یعنی لشکرِ اسامہ کو روانہ کرو۔"

اس موقع پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے پر جوش لہجے میں یہ الفاظ بھی فرمائے "بندہ آ کر مجھے یہ یقین ہو جائے کہ اس لشکر کے روانہ کر دینے کی بنا پر مہمیز کئی اور ہو جائے گا اور درندے آ کر مجھے کھا جائیں گے تو بھی حکمِ نبوی علیہ السلام کی تعمیل ضرور کروں گا۔" یونکہ

انما انا فاعل لامر امرہ صلی اللہ علیہ وسلم

"میں اپنا حکم نہیں بلکہ رسول کریم ﷺ کا حکم نافذ کر رہا ہوں۔" (1)

اس موقع پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ بھی مروی ہیں۔ فرمایا

ما كن لى ان احل لواء عقده رسول الله صلى الله

عليه وسلم (2)

"میرے لیے یہ مجال نہیں کہ اس جھنڈے کو کھول دوں جس کو حضور ﷺ

نے اپنے دستِ اقدس سے باندھا ہے۔"

جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو جمع قرآن کا

مشورہ دیا تو آپ کا پہلا جواب یہ تھا

كيف فعل شئنا لم بفعله رسول الله صلى الله عليه

وسلم (3)

"میں وہ کام کیسے کروں جو حضور ﷺ نے نہیں کیا۔"

1۔ فیوض البدری، جلد 1، صفحہ 18

2۔ ابن کثیر رحمہ اللہ، تاریخ الخلفاء، (در تقریر دہ 1980)، صفحہ 80

3۔ "تلویح امدادی"، جلد 1، صفحہ 17

جب حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو جمع قرآن کی ذمہ داری سنبھانے کے لئے کہا گیا تو انہوں نے بھی پہلے وہی جواب دیا جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے دیا تھا۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کسی کام کو کرنے سے پہلے حضور ﷺ کے نمونہ عمل کا جائزہ لیتے تھے۔ اگر انہیں حضور ﷺ کی حیات طیبہ میں اس کام کی مثال ملتی تو اس پر عمل پیرا ہوتے ورنہ اسے ترک کر دیتے۔

حضور ﷺ کے انتقال کے بعد حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے میراث طلب کی تو آپ نے فرمایا میں نے حضور ﷺ سے سنا ہے:

إِنَّ النَّبِيَّ لَا يُورِثُ

”نہی کسی کو اپنے متروکات میں وارث نہیں بناتے۔“

اس کے بعد فرمایا:

فَأَمَّا أَخْشَىٰ أَنْ تَوَكَّلْتُ شَيْئًا مِّنْ أَمْرِهُ أَنْ أَرِيعَ

”میں ڈرتا ہوں کہ آپ کے کسی حکم کو چھوڑ دوں تو بھٹک جاؤں گا۔“

بلکہ آپ نے اس کے ساتھ یہ بھی فرمایا:

لَسْتُ تَارِكًا شَيْئًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَفْعَلُ بِهِ إِلَّا عَمَلَةً (1)

”میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعمال شریفہ سے کوئی عمل ایسا نہ

چھوڑوں گا جس پر عمل نہ کروں۔“

عبد اللہ بن السعدی حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانے میں آپ کے پاس حاضر ہوئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا میں نے سنا ہے کہ تم لوگوں کے کام کرتے ہو اور جب تمہیں اجرت دی جاتی ہے تو اسے لینا ناپسند کرتے ہو، کیا یہ بات صحیح ہے؟ انہوں نے عرض کیا ہاں یہ صحیح ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس سے تمہارا مقصد کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا مجھ پر اللہ کا فضل ہے۔ میرے پاس گھوڑے بھی ہیں اور غلام بھی۔ میں چاہتا ہوں کہ میری اجرت مسلمانوں کے لئے

صدقہ ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایسا نہ کیا کرو کیونکہ ایک دفعہ میں نے بھی وہی ارادہ کیا تھا جو تم نے کیا ہے۔ حضور ﷺ مجھے کوئی چیز عطا کرتے تو میں عرض کرتا کہ کسی ایسے شخص کو عطا فرمادیں جو مجھ سے زیادہ اس کا محتاج ہے۔ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے مجھے پچھوال عطا فرمایا تو میں نے عرض کیا کہ کسی ایسے شخص کو عطا فرمادیں جو مجھ سے زیادہ محتاج ہو تو حضور ﷺ نے فرمایا یہ مال لے لو، اسے اپنی عیالت بہاد اور پھر اسے صدقہ کر دو۔ جو مال دنیا تمہارے پاس اس حال میں آئے کہ نہ تم اس کے لئے سوال کرو اور نہ تمہاری نظرین اس پر جمی ہوں تو ایسے مال کو لے دو اور جو مال اس طرح نہ آئے، اس کے متعلق اپنے دل میں خواہش کو جگہ نہ دو۔“ (1)

مسیحی پروردگار رضوان اللہ علیہم اجمعین زندگی کے ہر شعبے میں حضور ﷺ کی سنت سے رہنمائی حاصل کرتے تھے۔ انہوں نے اپنی عادات، اپنے اخلاق اور اپنے طرز حیات کو حضور ﷺ کے رنگ میں رنگنے کے لئے ہر ممکن کوشش کی۔ وہ صرف خود ہی اپنی زندگیوں و حضور ﷺ کے اسوۂ حسنہ کے سانچے میں ڈھالنے کے مشاق نہ تھے بلکہ وہ ایک دوسرے و حضور ﷺ کے نمونہ عمل کو اپنانے کی تلقین بھی کرتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب مسلمانوں کو فارغ ابابلی کی حالت میں دیکھا اور دیکھا کہ مسلمانوں کے پاس ان چیزوں کی کثرت ہو گئی ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے طاق قرار دی ہیں تو آپ کی آنکھوں میں فوراً کاشانہ رسول کا نقش بندھ گیا اور آپ نے فرمایا:

لَقَدْ رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْلُ

الْبُؤْهُ بِلَبْوَى مَا يَحْذُ دَقْلًا يَنْدُ بِمِ بَطْنِ (2)

”میں نے حضور ﷺ کو اس حال میں دیکھا ہے کہ (بوجہ اشتہار) آپ

سارے ان خمیدہ گھر رجتے اور پیٹ بھرنے کے لئے آپ کے پاس ایک

شک بھجور تک نہ ہوتی۔“

جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو زخمی کر دیا گیا تو آپ سے عرض کیا گیا کہ آپ کسی کو

اپنا خلیفہ مقرر فرمائیں، تو آپ نے فرمایا

إِنْ أَتَوْنَا فَقَدْ تَوَكَّلْنَا مِنْهُ خَيْرٌ مِّنْ رَّسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ ائْتَخَفْنَا فَقَدْ ائْتَخَفْنَا
مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِّنْ آبَائِنَا (1)

”اگر میں اس معاملے کو دیسے ہی چھوڑ دوں تو ایسا اس نے کیا ہے جو مجھ
سے بہتر ہے یعنی رسول اللہ ﷺ اور اگر خلیفہ مقرر کر دوں تو یہ بھی
اس کی پیروی ہوگی جو مجھ سے بہتر ہے یعنی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ۔

حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں: میں نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
ایک مجلس میں تشریف فرما دیکھا۔ آپ نے آگ پر پکا ہوا کھانا منگایا، اسے تناول فرمایا پھر نماز
کے لئے کھڑے ہوئے، نماز پڑھی اور فرمایا میں اس انداز میں بیٹھا جو حضور ﷺ کے بیٹھے
کا انداز ہے۔ میں نے اس طرح کھایا جیسے حضور ﷺ تناول فرماتے تھے اور میں نے اس
طرح نماز پڑھی جس طرح حضور ﷺ نماز پڑھتے تھے۔ (2)

حضرت میرہ بن یعقوب الطہوی فرماتے ہیں: میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کو کھڑے ہو کر پانی پیتے دیکھا تو عرض کیا آپ کھڑے ہو کر پانی پی رہے ہیں؟ آپ
نے فرمایا اگر میں کھڑے ہو کر پانی پیوں تو بھی ٹھیک ہے کیونکہ میں نے حضور ﷺ کو
کھڑے ہو کر پانی پیتے دیکھا ہے اور اگر میں بیٹھ کر پانی پیوں تو بھی ٹھیک ہے کیونکہ میں نے
حضور ﷺ کو بیٹھ کر پانی پیتے بھی دیکھا ہے۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے

كُنْتُ أَرَىٰ أَنَّ بَاطِنَ الْقَدَمَيْنِ أَحَقُّ بِالْمَسْحِ مِنْ ظَاهِرِ
هِمَا حَتَّىٰ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُمَسِّحُ ظَاهِرَهُمَا (3)

”میری رائے یہ تھی کہ پاؤں کے نیچے والے حصے پر مسح کرنا، اوپر
والے حصے پر مسح کرنے کی نسبت زیادہ بہتر ہے، حتیٰ کہ میں نے حضور

ﷺ کو پاؤں کے اوپر والے حصے پر مسح کرتے دیکھا۔

گویا بابہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے حبیب ﷺ کی سنت پر اپنی رائے کو قربان کر دیا۔ مومن
۵۵ مئی یہ ہے یہ عقل قربان کن بہ پیش مصطفیٰ۔

حضرت علی بن رضیہ فرماتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سواری کے لئے ایک
جانور حاضر کیا گیا۔ جب آپ نے رکاب میں پاؤں رکھا تو پڑھا بسم اللہ جب آپ
چوہائے پر سیدھے بیٹھ گئے تو پڑھا

الْحَمْدُ لِلّٰهِ مُنْعَانِ الدُّنْيَا مَسْرُورِ هَذَا وَمَا تَكُنَا لَهُ

مُفْرَمِينَ وَأَمَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُقْتَلُونَ

”تم تو ہمیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ پاک ہے وہ ذات جس نے فرماں

برپا کیا یہ ہے اسے ہمارے لئے اور ہم اس پر قابو پانے کی قدرت نہیں

رکھتے اور یقیناً ہم اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔“

پھر آپ نے تمین مرتبہ نَحْمَدُكَ پڑھا اور تمین مرتبہ بحمید کہی اور پھر یہ کلمات

پڑھے

مُنْعَدَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ قَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي

”تو پاس ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں نے اپنی جان پر ظلم کیا

ہے مجھے معاف فرما۔“

اس کے بعد آپ مسکرائے۔ میں نے عرض کیا امیر المومنین! آپ کے مسکرانے کی

وجہ کیا ہے؟

آپ نے فرمایا میں نے حضور ﷺ کو ادو کام کرتے دیکھا ہے جو کام میں نے اب کیا

ہے۔ حضور ﷺ اس کام کے بعد مسکرائے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مسکرانے کی

وجہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا۔ بندہ جب رب اغفر لی یعنی اے میرے رب مجھے معاف

فرما، کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتا ہے اور فرماتا ہے میرے بندے کو یقین ہے

کہ میرے بغیر کوئی نہ ہوں کو بخشنے والا نہیں۔ (۱)

میں نے آپ کو امر رضوان اللہ علیہما اجمعین، حضور ﷺ کے افعال و اقوال کی اتباع کرتے تھے

خود انہیں اس کی علت معلوم ہوتی یا نہ ہوتی اور خواہ وہ اس کی حکمت کو سمجھتے یا نہ سمجھتے۔
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سنت پر محافکت کی وجہ سے مشہور تھے۔ نماز، روزہ، حج
بلکہ زندگی کے روزمرہ معمولات میں بھی وہ حضور ﷺ کے نقش پا پر قدم رکھتے۔ وہ اکثر یہ
آیت کریمہ پڑھا کرتے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (1)

”جسک تمہاری راہنمائی کے لئے اللہ کے رسول (کی زندگی) میں خوب
صورت نمونہ ہے۔“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جو چیز حضور ﷺ سے سنتے یا آپ کے جس عمل
کو دیکھتے، وہ خود بھی ہو بہو اس کے مطابق عمل کرتے، نہ ذرہ برابر کی کرتے اور نہ ہی ذرہ
برابر اضافہ کرتے۔ (2)

حضرت مجاہد فرماتے ہیں ہم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر کر رہے تھے۔
دوران سفر آپ راستے سے ذرا ہٹ گئے۔ ہم نے عرض کیا کہ آپ نے اس طرح کیوں کیا تو
فرمایا میں نے حضور ﷺ کو ایسے کرتے دیکھا ہے، اس لئے میں نے بھی ایسا کیا ہے۔

آپ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک درخت کے پاس جب بھی جاتے، اس کے نیچے
قیلولہ فرماتے اور لوگوں کو بتاتے کہ حضور ﷺ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔

فتح مکہ کے موقع پر حضور ﷺ نے مشرکین مکہ پر مسلمانوں کی قوت و شوکت
ظاہر کرنے کے لئے مسلمانوں کو حکم فرمایا تھا کہ وہ اپنے کندھوں کو کھلا رکھیں اور طواف میں
رمل (3) کریں۔ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو قوت و شوکت عطا کر دی تو کندھے کھولنے اور
رمل کرنے کا سبب تو ختم ہو گیا لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا

بَيْنَ الرَّمْلَانِ الْإِيمَانُ وَالْكَشْفُ عَنِ الْمَنَاكِبِ وَقَدْ أَطَّأَ اللَّهُ
الْإِسْلَامَ وَنَفَى الْكُفْرَ وَأَهْلَهُ وَمَعَ ذَلِكَ لَا نَدْعُ شَيْئًا كُنَّا
نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (4)

1۔ سورۃ آلہ اب 21

2۔ مسند قبلہ حدیث 7، صفحہ 85

3۔ دوڑنے کے انداز میں چلنے کو رمل کہا جاتا ہے۔

4۔ مسند قبلہ حدیث 7، صفحہ 86-7

”اب رمل اور کندھے کھولنے کی ضرورت کیا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ عطا فرمادیا ہے اور کفر اور اہل کفر کو ختم کر دیا ہے لیکن اس کے باوجود ہم اس کام کو ترک نہیں کریں گے جو ہم حضور ﷺ کے عہد ہمایوں میں کیا کرتے تھے۔“

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عرض کیا گیا صلوٰۃ سنہ کا ذکر ہمیں قرآن حکیم میں نہیں ملتا۔ آپ نے فرمایا:

ان الله عز وجل بعث اليها محمدا صلى الله عليه وسلم ولا يعلم شئنا فانما يفعل كما رأينا محمدا صلى الله عليه وسلم يفعل وهي رواية قال وتك صلاا لهذا الله به فيه نقدي (1)

”ہم چھو بھی نہیں جانتے تھے جب اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف حضرت محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا۔ لہذا ہم وہی چھ کریں گے جو ہم نے حضور ﷺ کو کرتے دیکھا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا ہم تم کو تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے ذریعے ہمیں ہدایت دی، اس لئے ہم آپ ہی کی پیروی کریں گے۔“

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سنت رسول کے مقابلے میں کسی کی رائے کو کوئی وقعت نہیں دیتے تھے۔ اُمران کے سامنے کوئی کسی خلاف سنت فعل کا ارتکاب کرتا تو وہ غضب ناک ہو جاتا۔ وہ اپنے عزیز ترین رشتہ داروں سے بھی خلاف سنت فعل کے ارتکاب پر سخت ناراض ہوتے۔

حضرت عبد اللہ بن مظفل کے پاس ان کا بھتیجا بیٹھا ہوا تھا۔ اس نے ایک کنکری اپنی ٹکلیوں میں رکھ کر پھینکا۔ حضرت عبد اللہ بن مظفل نے اسے منع کیا اور فرمایا حضور ﷺ نے ایسا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ آپ کا ارشاد ہے کہ اس طرح کنکریاں پھینکنے سے نہ تو آپ کی جانور کو شکار کر سکتے ہیں نہ آپ اس سے دشمن کو مار سکتے ہیں، یہ تو کسی کا دانت توڑے یا کسی کی ٹانگوں کا زخم ہے۔ حضور ﷺ کا یہ ارشاد سننے کے بعد حضرت عبد اللہ کے بھتیجے

نے پھر کنکریاں پھینکیں تو آپ نے اس سے فرمایا: میں تمہیں حضور ﷺ کی حدیث سنارہا ہوں کہ آپ نے اس کام سے منع فرمایا ہے، اس کے باوجود تم دوبارہ کنکریاں پھینک رہے ہو، میں کبھی تمہارے ساتھ بات نہیں کروں گا۔ (1)

حضرت سالم بن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: خدا کی کنیزوں (عورتوں) کو نماز پڑھنے سے نہ روکو۔ حضرت سالم کے ایک بیٹے نے آپ سے یہ حدیث سننے کے بعد کہہ ہم تو ضرور انہیں مسجد میں نماز پڑھنے سے روکیں گے۔ اس پر حضرت سالم غضب ناک ہو گئے اور فرمایا:

أَحَدُكُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَوْلُ إِنَّا لَنَمْنَعُهُنَّ (2)

”میں تمہارے سامنے حضور ﷺ کی حدیث پڑھ رہا ہوں اور تم کہتے ہو، ہم عورتوں کو ضرور منع کریں گے۔“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قرآن و سنت کے مطابق حج تمتع کے صحیح ہونے کا فتویٰ دیتے تو لوگ آپ سے کہتے: آپ کے والد ماجد نے حج تمتع سے منع فرمایا ہے، آپ اس کی اجازت دے کر اپنے والد ماجد کی مخالفت کیوں کرتے ہیں؟ اس پر حضرت عبداللہ ان سے فرماتے: تم ہلاک ہو جاؤ، کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے، اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حج تمتع سے منع کیا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ چاہتے تھے کہ تم عمرہ اس طرح کرو کہ اس طرح تمہیں کامل عمرہ کا ثواب ملے۔ تم اسے حرام قرار کیوں دیتے ہو جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسے حلال قرار دیا ہے اور حضور ﷺ نے اس کے مطابق عمل کیا ہے۔ یہ حضور ﷺ اطاعت کے زیادہ مستحق ہیں یا حضرت عمر رضی اللہ عنہ؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تم سے یہ نہیں فرمایا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ حرام ہے بلکہ ان کا ارشاد تو یہ ہے کہ کامل عمرہ یہ ہے کہ تم حج کے مہینوں کے علاوہ اسے ادا کرو۔ (3)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بڑے متقی، پرہیزگار اور عبادت گزار تھے۔

1۔ "المنہ قبل اللہ" صفحہ 87-88

2۔ ایضاً، 88

3۔ ایضاً، صفحہ 90

حضور ﷺ نے ان کے لئے یہ رخصت فرمائی تھی کہ وہ ہر مہینے میں چند دن روزہ رکھ لیا کریں لیکن انہوں نے محسوس کیا کہ وہ اس سے زیادہ روزے رکھنے پر قادر ہیں اس لئے انہوں نے مسلسل روزے رکھنے کا ارادہ کر لیا۔

زندگی کے آخری ایام میں وہ کمزور ہو گئے تو انہوں نے فرمایا

لَا اَنْكُوْنَ فَلْتُ رَاحِصَةً رَضُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ

وَسَلَّمَ اَحَدًا اِلَیَّ مِمَّا عَدَلَ مَہْ اَوْ عَدَلَ لَکُنَّی فَارِقَةً

علیٰ امیر اکثرو ان احوالہ ائی غیرہ (1)

”حضور ﷺ کی طرف سے عطائی جانے والی رخصت و قبول کرینا،

میرے لئے؟ چنانچہ سے زیادہ محبوب ہے لیکن حضور ﷺ سے مفارقت

سے اوقت میں جس کام پر کاربند تھا، وہ چھوڑ کر کوئی دوسرا کام کرنا مجھے

پسند نہیں ہے۔“

ایسی مشقوں سے کئی وقت مر تب ہو سکتے ہیں جن میں حضور ﷺ کے صحابہ کرام سے

حالت رسالت کے جذبہ کا کس جھوٹا ہو لیکن یہاں ہم ان چند مشقوں پر اکتفا کرتے ہیں۔

یہ مشق اس حقیقت کو سمجھنے اور سمجھانے کے لئے کافی ہیں کہ حضور ﷺ کی سنت اور

تپ کی احادیث طیبہ کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نظر انداز نہیں کیا تھا بلکہ وہ

ان کے سینوں میں جی محفوظ تھیں اور دیکھنے والوں کو ان کا کس صحابہ کرام کی زندگیوں میں

جی میں نظر آتا تھا۔

مستشرقین تہذیب کوئی حفاظت کا واحد ذریعہ سمجھتے ہیں لیکن ہم ان سے یہ پوچھنے کا حق

رکھتے ہیں کہ اگر وہ اس بات کی وضاحت فرمائیں کہ یہ وہ چیز زیادہ محفوظ رہتی ہے جس کو

خوب صورتی کے ساتھ مدون کر کے کتب خانوں کی امدادیوں کی زینت بنادیا جائے یا وہ چیز

ریا و محفوظ رہتی ہے جسے انھوں نے روزوں انسانوں کی زندگیوں میں نافذ کر دیا جائے؟

اقوام متحدہ کا حقوق انسانی کا چارٹر بدشہ عمدترین شکلوں میں مدون ہے لیکن اس عمدہ تہذیب

کے باوجود وہ انہی ممالک میں زندہ ہے جہاں یہ حقوق انسانی عمل بھی نافذ ہیں۔ جن ممالک

میں جنگل کا قانون رائج ہے، جہاں طاقت ورجو پھ کرنا چاہے، اسے عمل اس کا حق حاصل

ہے اور کمزور کو جینے کا حق بھی نہیں دیا جاتا، وہاں اقوام متحدہ کے حقوق انسانی کے چارٹر کو کوئی نہیں جانتا۔ ان ممالک کے غریب انسانوں کے لئے اس چارٹر کی مردہ لاش کی کوئی حیثیت نہیں۔ جن ممالک میں یہ حقوق عملاً نافذ ہیں، وہاں کوئی شخص ان میں تحریف یا تبدیلی کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکتا لیکن جن ممالک میں یہ عملاً نافذ نہیں اور صرف چند قانون دان ان کو جانتے ہیں، وہاں ان کی حالت کو بگاڑ کر پیش کرنا کسی قسمت آرمائے سے مشکل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے احادیث طیبہ کی حفاظت سے سب سے پہلے یہ طریقہ اختیار کیا کہ لاکھوں انسانوں کے سینوں میں ان کو محفوظ کرے، کروڑوں انسانوں کی زندگیوں میں انہیں نافذ کر دیا۔ آندھیاں چلتی رہیں، طوفان اٹھتے رہے، ملت اسد میہ سیاہی اور عسکری طور پر کمزور ہوتی رہی لیکن ہدایت انسانی کا وہ چارٹر جو احادیث طیبہ کی شکل میں مدتوں کروڑوں انسانوں کی زندگیوں میں نافذ رہا، اس کی اہمیت کو ختم کیا جاسکا اور نہ ہی اس کو منسوخ ہستی سے منایا جاسکا۔ حقیقت یہ ہے کہ احادیث طیبہ کی حفاظت کا یہ ایسا بے نظیر طریقہ ہے جو صرف ملت اسلامیہ ہی کا حصہ ہے۔

روایت حدیث میں احتیاط

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جو سنت رسول ﷺ کے رنگ میں اپنی زندگیوں کو رنگنے اور اسے صحیح صحیح اپنی آئندہ نسلوں تک منتقل کرنے کو اپنا دینی فرض سمجھتے تھے، انہوں نے حدیث رسول ﷺ کو ہر قسم کے جھوٹ کی ملاوٹ سے پاک رکھنے کے لئے ہر ممکن کوشش کی۔ حدیث رسول کو حاصل کرنے کے لئے جہاں وہ اپنی زندگیوں وقف کرتے اور طویل سفر اختیار کرتے، وہاں وہ یہ بھی پوری احتیاط کرتے کہ جس چیز کو وہ حدیث رسول ﷺ سمجھ کر قبول کر رہے ہیں، وہ واقعی حدیث رسول ہے یا نہیں۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین احادیث رسول کو قبول کرنے میں بھی انتہائی احتیاط برتتے، انہیں روایت کرتے وقت بھی حضور ﷺ کی اس حدیث کو ذہن میں رکھتے جس میں آپ نے اپنی طرف غلط بات منسوب کرنے والوں کو ہولناک انجام سے ڈرایا تھا اور بزرگ صحابہ کرام دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو کثرت سے احادیث روایت کرنے سے روکتے بھی تھے۔

ان تمام احتیاطی تدابیر کا سبب یہ تھا کہ حدیث رسول ہر قسم کے شائبہ کذب سے محفوظ رہے۔ یہاں ہم قبول حدیث اور روایت حدیث میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی احتیاط کی چند مثالیں قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے اپنے پوتے کی وراثت میں سے حصہ مانگا۔ وراثت میں دلائی کے حصے کے متعلق قرآن مجید میں ذکر تھا اور نہ ہی اس بارے میں کوئی حدیث پاک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنائی تھی۔ آپ نے لوگوں سے اس کے متعلق پوچھا تو حضرت مغیرہؓ اور عمارؓ نے یہاں پر مجھے معلوم ہے کہ حضور ﷺ نے دلائی کو چھ حصہ دیا تھا۔ انہوں نے یہ حدیث پیش کی تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا تم اس حدیث پر گولو پیش کرو۔ حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے گواہی دی کہ حضرت مغیرہؓ جو کچھ بیان کر رہے ہیں وہ ٹھیک ہے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث پاک کے مطابق اس عورت کو اس سے پانچ وراثت میں سے چھ حصہ دوا دیا۔ (1)

یہ واقعہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ہم سے کہیں واقعہ سنا کیا تب تک جو اب نہ ملتا اور آپ واپس لوٹ آئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں جو بھی دوران سے وٹ جانے کی وجہ پوچھی۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے جو شخص تین دفعہ سلام کہے اور اسے نہ دے نہ نہ جانے کی اجازت نہ دے تو وہ خولہ بخولہ اندر جانے پر مصر نہ ہو جائے واپس نہ آئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا اس حدیث کی صحت پر گولو پیش کرو۔ انہوں نے میں تمہاری خبروں کا۔ دو صحابہ کے پاس گئے تو ان کے چہرے پر ہوائیاں اڑ رہی تھیں۔ صحابہ کرام نے وجہ پوچھی تو سارا جرا کہ سنایا۔ صحابہ کرام نے کہا کہ ہم نے بھی حضور ﷺ سے یہ حدیث سنی ہے۔ چنانچہ ایک شخص ان کے ساتھ گیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی تصدیق کی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شخص کی وجہ بھی بیان فرمادی۔

قُلْ غَمْرًا نَبِيٌّ لَّهُ أَتَهْمِكُ وَلَكِنِّي حَنِيتُ اِنْ يُنْقَلُ

النَّاسُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (1)

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے ابو موسیٰ! میرا ارادہ تمہیں معہم کرنے کا نہ تھا لیکن میں نے اس خوف سے اتنی سختی کی ہے تاکہ لوگ بے سروپا باتیں حضور ﷺ کی طرف منسوب نہ کرنے لگیں۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں مسجد نبوی کو توسیع کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ مسجد کے قبلہ کی طرف حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مکان تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے مسجد کے لئے مکان فروخت کرنے کی درخواست کی۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے انکار کر دیا۔ دونوں حضرات حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس گئے۔ انہوں نے جب صورت حال کے متعلق سنا تو فرمایا کہ اگر تم چاہو تو میں تمہیں ایک حدیث پاک سنا سکتا ہوں جو اس مسئلے میں تمہاری راہنمائی کرے گی۔ انہوں نے فرمایا: سناؤ۔ حضرت ابی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ وہ اللہ تعالیٰ کا گھر تعمیر کریں جس میں اس کو یاد کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے اس گھر کے لئے جگہ کا تعین بھی فرما دیا۔ اس جگہ پر ہو اسرائیل کے ایک شخص کا گھر تھا۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اس شخص سے گھر بیچنے کیئے کہا تو اس نے انکار کر دیا۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے دل میں خیال پیدا ہوا کہ وہ اس شخص سے وہ جگہ زبردستی حاصل کر لیں تو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ اے داؤد! میں نے تمہیں اپنا گھر تعمیر کرنے کا حکم دیا تھا جس میں میرا ذکر کیا جائے اور تم میرے گھر میں غصب کو داخل کرنا چاہتے ہو۔ غصب کرنا میری شان کے شایان نہیں ہے اور تمہاری اس غلطی کی سزا یہ ہے کہ میرا گھر تعمیر کرنے کے شرف سے محروم رہو گے۔

حضرت داؤد علیہ السلام نے عرض کیا: پروردگار! کیا میری اولاد اس گھر کو تعمیر کر سکے گی؟ فرمایا: ہاں تمہاری اولاد کو یہ شرف حاصل ہو گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث سنی تو ان کا گریبان پکڑ لیا اور فرمایا: میں تمہارے پاس ایک مسئلہ لے کر آیا تھا اور تم نے ایک ایسا مسئلہ پیدا کر دیا ہے جو اس پہلے مسئلے سے بھی شدید تر ہے۔ تمہیں اپنے قول کے گواہ پیش کرنا

ہوئے۔ وہ انہیں پکار کر مسجد میں لے آئے اور انہیں صحابہ کرام کے ایک طبقے کے پاس لا کر آیا۔ ان صحابہ کرام میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس مجمع صحابہ سے مخاطب ہو کر فرمایا میں تمہیں خدا کی قسم دے کر کہتا ہوں کہ جس شخص نے حضور ﷺ سے دو حدیث سنی ہو جس میں حضرت داؤد علیہ السلام کو بیت المقدس کی قیہ کا حکم ملنے کا ذکر ہے، وہ اسے بیان کرے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے یہ حدیث حضور ﷺ سے سنی ہے۔ ایک اور آدمی کھڑا ہوا۔ اس نے بھی کہا میں نے بھی یہ حدیث حضور ﷺ سے سنی ہے۔ ایک تیسرے آدمی نے بھی یہی گواہی دی تو حضرت عمر نے حضرت بنی رضی اللہ عنہما کو چھوڑ دیا۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا عمر آیا تم مجھ پر حضور ﷺ کی حدیث سے متعلق بہت کچھ کہتے ہو؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تمہیں معہم نہیں کرتا۔ میں نے وہ حدیث کے سلسلہ میں احتیاط کئے یہ طریقہ اختیار کیا ہے۔ (1)

حضرت مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حضرت عبدالرحمن بن عوف، طلحہ، زبیر اور سعد رضوان اللہ علیہم اجمعین سے یہ فرماتے سنا

میں تمہیں اللہ تعالیٰ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں، جس کی قدرت سے زمین و آسمان قائم ہیں، یہ تمہیں کہتے ہو کہ حضور ﷺ نے فرمایا تھا

أَنْ لَا نُؤْثِرَ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً (2)

"ہماری وراثت تقسیم نہیں ہوتی، ہم جو مال چھوڑیں وہ صدقہ ہے۔"

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس سوال پر ان صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے فرمایا ہاں خدا کی قسم، ہمیں اس حدیث پاک کا علم ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں میں جب حضور ﷺ سے کوئی حدیث سنتا تو اللہ تعالیٰ اس حدیث سے جو چاہتا مجھے نفع عطا فرماتا۔ جب کوئی دوسرا میرے سامنے کوئی حدیث بیان کرتا تو میں اس سے قسم لیتا۔ جب وہ قسم اٹھاتا تو میں اس کی

1۔ سنن ترمذیہ، ص 114-115

2۔ یہ سنن 116، ص 104، سند بہ حد

حدیث کو تسلیم کر لیتا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے حدیث سنائی اور انہوں نے سچ فرمایا کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے:

”جب کوئی آدمی گناہ کر بیٹھتا ہے، پھر وضو کرتا ہے اور عمدہ طریقے سے وضو کرتا ہے، پھر دو رکعت نماز پڑھتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے معاف فرماتا ہے۔“ (۱)

اس سختی سے صحابہ کرام کا مقصد یہ تھا کہ وہ حضور ﷺ کے حوالے سے جو بات بھی سنیں، اس میں کسی قسم کے شک کی گنجائش نہ ہو۔ انہوں نے اس احتیاط کے لئے کوئی مخصوص شرط مقرر نہیں کی۔ نہ تو کوئی حدیث قبول کرنے کیلئے ایک سے زیادہ راویوں کی شرط لگائی۔ نہ حدیث کی صداقت کو اس بات پر منحصر قرار دیا کہ حدیث کا راوی قسم کھائے کہ وہ سچ بیان کر رہا ہے بلکہ ان کے پیش نظر صرف یہ بات ہوتی تھی کہ حدیث پاک کے متعلق انہیں یقین کامل اور وثوق حاصل ہو جائے۔ یہ یقین کامل خواہ گو ہوں گے ذریعے حاصل ہوتا، خواہ قسم کے ذریعے خواہ کسی اور قرینے سے۔

صحابہ کرام جس طرح حدیث کو قبول کرنے کے لئے پوری پوری احتیاط برتتے تھے، اسی طرح وہ حدیث کو روایت کرنے کے لئے بھی انتہائی احتیاط کا مظاہرہ کرتے تھے۔ اس احتیاط کا سبب ان کا یہ خوف تھا کہ کہیں وہ کوئی حدیث بیان کرنے میں غلطی نہ کر بیٹھیں اور اس طرح کسی غلط بات کو حضور ﷺ کی طرف منسوب کرنے کے مجرم قرار پائیں۔ یہی وجہ تھی کہ انہوں نے روایت حدیث میں اعتدال کا طریقہ اپنایا بلکہ ان میں سے کثر نے بہت کم احادیث روایت کرنے کو ترجیح دی۔ اسی لئے بعض صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، جو سفر و حضر میں حضور ﷺ کے ساتھ رہے، ان سے بہت کم احادیث مروی ہیں، جیسے حضرت ابو بکر صدیق، حضرت زبیر، حضرت عبیدہ اور حضرت عباس بن عبد المطلب رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

بعض صحابہ کرام جب حدیث روایت کرنے کا ارادہ فرماتے تو حضور ﷺ کی حدیث پاک کے رعب کی وجہ سے ان پر رعب طاری ہو جاتا۔ حضرت عمرو بن میمون رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں، ”میں ہر جمعرات کی شام بلاناغہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوتا لیکن میں نے کبھی آپ کی زبان سے یہ الفاظ نہیں سنے کہ حضور ﷺ نے یہ فرمایا ہے۔ ایک شام ان کی زبان سے یہ الفاظ نکلے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ "راہی کہتے ہیں کہ یہ الفاظ کہتے ہی وہ جھک گئے، میں نے ان کی طرف دیکھا تو وہ طے تھے، ان کی قمیص کے بن کھلے ہوئے تھے، آنکھوں سے کئی اشک رواں تھا اور زبان پر تیس چوں ہونی تھیں۔ (1)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا "اگر مجھے یہ خوف نہ ہو کہ مجھ سے غلطی ہو، ہو جائے کی تو میں تمہیں بہت سی ایسی باتیں سنوں جو میں نے حضور ﷺ سے سنی ہیں۔ حضرت انس جب حضور ﷺ کی حدیث بیان فرماتے تو آپ پر خوف طاری ہو جاتا اور آپ حدیث بیان کرنے کے بعد یہ الفاظ کہتے

اَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

"یہ جیسے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے۔"

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی معمول تھا۔ (2)

حضرت انس رضی اللہ عنہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا "میں تمہیں زیادہ حدیث سنانے سے اس سے باز رہتا ہوں کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے "جو مجھ پر مہم نبھات ہو وہ اپنا نفعان جہنم کو دینے کی تیاری کرے۔" (3)

حضرت مہدی بن ابی ہشام فرماتے ہیں میں نے انصار میں سے حضور ﷺ کے ایک ساتھی کو دیکھا کہ جب ان میں سے کسی صحابی کو کوئی حدیث بیان کرنی پڑتی تو اس کی خواہش یہی ہوتی کہ کاش اس کا کوئی دوسرا بھائی اس حدیث کو بیان کر دیتا اور اس حدیث بیان نہ کرنی پڑتی، اسی طرح ان میں سے کسی سے کوئی فتویٰ پوچھا جاتا تو اس کی خواہش یہی ہوتی کہ ان کا کوئی دوسرا بھائی یہ مسئلہ بیان کر دے تاکہ ان کو یہ بوجھ نہ بخانا پڑے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ ان سے کسی سے جب کوئی مسئلہ پوچھا جاتا تو وہ شامل جواب دے سہانی کے پاس بھیج دیتے، اور اسی سے اسے پاس اس طرح مسئلہ پھر

لگاتے لگاتے پھر پہلے صحابی کے پاس پہنچ جاتا۔ (1)

روایت حدیث کے متعلق صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے رویے کو سمجھنے کے لئے مندرجہ بالا حدیث انتہائی مددگار ثابت ہو سکتی ہے۔ اس حدیث پاک سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ایک طرف تو حدیث کی اس لمانت کو ملت کے سپرد کرنا اپنا فرض سمجھتے تھے جو انہیں حضور ﷺ سے ملی تھی لیکن ساتھ ہی کسی قسم کی غلطی ہو جانے کے امکان کی وجہ سے وہ حدیث بیان کرتے ہوئے کانپتے بھی تھے۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے نہ تو حدیث کو اپنے سینوں میں چھپا کر رکھا اور نہ ہی حدیث کی روایت کو مشغفہ سمجھا۔ اس کے برعکس ان کی خواہش یہی ہوتی کہ ان کے پاس جو حدیث ہے اس کو بیان کرنے کا بارگراں اگر کوئی دوسرا مسلمان اٹھالے تو اس طرح ان کی ذمہ داری بھی پوری ہو جائے اور ان کو یہ بوجھ بھی نہ اٹھانا پڑے۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین تو اس بات سے بھی ڈرتے تھے کہ ان کی زبان سے کوئی ایسی بات نہ نکل جائے جو خلاف واقعہ ہو۔ جب عام جھوٹ کے متعلق حقیقہ کا یہ ماحول تھا تو حضور ﷺ کی طرف جھوٹی بات منسوب کرنے کے تصور سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر جو گزرتی ہوگی، اسے وہ خود ہی سمجھ سکتے ہیں۔

جن احادیث حبیبہ میں حضور ﷺ کی طرف جھوٹی بات منسوب کرنے کو بہت بڑا حرم قرار دیا گیا ہے ان احادیث کے رعب کی وجہ سے صحابہ کرام انفرادی طور پر بھی قلت روایت کی طرف مائل تھے اور اجتماعی طور پر بھی ایسی کوششیں کی جاتی تھیں کہ وہ روایت حدیث میں انتہائی محتاط رویہ اختیار کریں۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت حدیث اور قبول حدیث میں سخت حیطہ کو ملت کا عمومی متہاج بنانے کے لئے بڑا اہم کردار دایا ہے۔ آپ نے حدیث کے راویوں میں احتیاط کے جس رویے کو پیدا کر دیا تھا، اس کا اندازہ ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے ہوتا ہے۔ حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا آپ جس طرح اب احادیث روایت کرتے ہیں، آیا آپ اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں بھی احادیث روایت کرتے تھے؟ آپ نے جواب دیا

لَوْ كُنْتُ أَهْدَتْهُ فِي رَمَاحِ غَمَرٍ مِثْلٍ مَا أَهْدَيْتُكُمْ

لِصُرْسِيٍّ بِمُخَفَّفَةٍ (1)

”اگر میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت میں بھی یوں ہی احادیث روایت کرتا جیسے یہ روایت کرتا ہوں تو وہ مجھے ضرور اپنے درخت سے مار دیتے۔“

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ منہاج متحرر فرمایا تھا، اور صرف آپ سے عہد تک محدث نہیں رہا، بعد کے خلفاء بھی اسی منہاج پر کاربند رہے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت ہے کہ ”آپ نے فرمایا“

لَا يَحِلُّ لِحَدِّ بَرْزُؤِيٍّ حَدِيثٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ اِصْنَعْ بِهِ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ وَلَا عَهْدِ

عُمَرَ (2)

”اسی شخص کو ایسی حدیث روایت کرنے کی اجازت نہیں جو میں نے دیکھا۔“ عمر رضی اللہ عنہما کے زمانوں میں نہیں گئی۔“

امت میں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی روایت حدیث میں اسی منہاج پر قیام کرتے اور آپ سے بعد بھی مسلمانوں نے اس رویہ کو نہیں چھوڑا۔

روایت ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ فرمایا کرتے تھے

اتَّقُوا الرِّوَايَاتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِلَّا مَا كَانَ يَذْكُرُ مِنْهَا فِي رَمَاحِ غَمَرٍ فَإِنَّ غَمَرَ كَانَ

يُحَوِّفُ النَّاسَ فِي اللَّهِ تَعَالَى (3)

”حضور ﷺ کی احادیث روایت کرنے کے معاملے میں خدا سے ڈرو۔ صرف وہ احادیث بیان کیا کرو جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد ہماروں میں روایت ہوتی تھیں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

1۔ ”اسے نہیں چھوڑیں“ ص 96

2۔ یہ ص 97

3۔ یہ ص 98

عنه اللہ تعالیٰ کے معاملے میں لوگوں کو ذرا کرتے تھے۔“

حیرت ہے جس عہد کے لوگ روایت حدیث کے بارے میں اتنے محتاط ہیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور کی روایت کردہ احادیث کے علاوہ کسی حدیث کو قبول کرنے کے روادار نہیں، وضع حدیث کو اس دور کا کارنامہ کہا جاتا ہے۔

متاخر ائمہ حدیث نے بھی احادیث کے متعلق اسی احتیاط کو پیش نظر رکھا۔ اس حقیقت کی وضاحت حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول سے ہو جاتی ہے۔

اِذَا رَكِبْتُ سَبْعِينَ مِائَةً يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَؤْتِمْتُ وَاحِدًا مِنْهُمْ عَلَى بَيْتِ مَالٍ
لَكَانَ أَيْدِي لَمْ يَأْخُذْ عَنْهُمْ لَأَنْتُمْ لَمْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِ

هَذَا الشَّانِ (1)

”میں نے ستر ایسے راویان حدیث سے ملاقات کی ہے کہ اگر ان میں سے کسی کو بھی بیت مال کی نامہ داری سونپی جاتی تو وہ امانت و رعایت ہوتا لیکن میں نے ان سے حدیث قبول نہیں کی کیونکہ ان کا مقام وہ نہیں تھا جو رسول خدا کی حدیث کے ایک راوی کا ہونا چاہئے۔“

یعنی بیت المال ملت اسلامیہ کی مادی زندگی کا اہم ترین شعبہ ہے۔ اس کے لئے بھی انتہائی دیانت دار کارکنوں کی ضرورت ہے لیکن احادیث طیبہ کی روایت کیسے دیانت کا اس سے بھی کہیں ارفع معیار و درکار ہے۔ کیونکہ یہ قوم کی دینی زندگی کی بنیاد ہیں اور ملت کی زندگی کے تمام شعبوں کا دار و مدار انہی احادیث طیبہ پر ہے۔

صحابہ کرام اور تابعین نے حدیث طیبہ کی محفلیت کے لئے یہ منہاج اس لئے بنایا تھا تاکہ احادیث کے ذخیرے میں جھوٹ راہ نہ پائے۔ کیونکہ ایسے لوگوں کی کمی نہیں ہوتی جو مخصوص مفادات یا مخصوص خواہشات کے تحت غلط باتیں مشہور کرنے سے باز نہیں آتے۔ ایسے لوگوں کی شرارتوں سے احادیث طیبہ کے چشمہ صافی کو محفوظ رکھنے کے لئے ہی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اتنی احتیاط کا طریقہ اپنایا ہے۔ صحابہ کرام کی یہ تمام کاروائیاں اس لئے نہیں تھیں کہ وہ لوگوں کو حدیث سے دور رکھنا چاہتے تھے یا ان کے

نہ ایک احادیث کی کوئی اہمیت نہ تھی، بلکہ وہ تو احادیث طیبہ کو دین اسلام کا بنیادی ستون سمجھتے تھے اور اس ستون کو ہر قسم کی شرانگیزیوں سے محفوظ رکھنے کو اپنا مذہبی فریضہ قرار دیتے تھے۔ اس سے انہوں نے ایسا طریقہ کار اپنایا کہ ایک طرف تو وہ ہمہ جوا احادیث طیبہ کی حفاظت میں ان کے ہاں محفوظ تھیں، وہ منجملہ نہ ہونے پائے اور وہ طاعت کی نئی نسلوں کو منتقل ہو اور دوسری طرف اس میں کسی قسم کے گدب کی ملاوٹ کا کوئی شائبہ بھی نہ ہو۔

جو دو کلمہ دین اسلام کے دشمن تھے، انہوں نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی احادیث طیبہ کے متعلق اس احتیاط کو ملحوظ معنی پہنا ہے اور یہ مشہور کر دیا کہ اگر صحابہ احادیث کا کوئی اہمیت نہ دیتے تھے اور دوسروں کو احادیث روایت کرنے پر سزا میں لیتے تھے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ان احتیاطی تدابیر کو حقانیت سنت کا نام دینی شخصیات کے ساتھ جو صحابہ کرام کے کردار سے بالکل نا آشنا ہو۔ وہ احادیث طیبہ جن میں روایت حدیث کے متعلق صحابہ کرام کی سختی کا ذکر ہے، وہ احادیث اس سختی کے سبب کی بھی وضاحت کرتی ہیں لیکن جن لوگوں کے دل میں بغض ہوتا ہے، وہ اپنے مطلب کی بات سے بچتے ہیں اور جو بات ان کے مطلب کے خلاف ہو اسے نظر انداز کر دیتے ہیں۔

گزشتہ صفحات میں ہم نے حفاظت حدیث کے جن طریقوں کا ذکر کیا ہے وہ صرف امت اسلامیہ کی کامیابی ہیں۔ جس پیغام کی حفاظت کا طریقہ یہ اپنایا جائے کہ وہ پیغام امت سے شرفدار کے سینوں میں بھی محفوظ ہو، پوری ملت کا کردار اسی پیغام کے رنگ میں رنگا ہو، پوری امت شب و روز اسی پیغام کی اشاعت میں مصروف ہو، اس پیغام کے منت جانے والوں میں کسی قسم کی مداخلت ہو جانے کا کوئی امکان نہیں ہوتا۔

امت اسلامیہ جب تک اس منہاج پر قائم رہی، اس وقت تک احادیث طیبہ کا پیغام انہوں کو جتنے چاہتے تھے انسانوں کی زندگیوں میں جھوٹا نظر آتا رہا اور کسی کو احادیث طیبہ میں مذہب کی تمیز کی جرات نہ ہوئی لیکن جب مسلمانوں کی زندگیوں میں اتنا سنت کا عنصر غائب ہو گیا تو پیچیدہ بدیہوں نے وضع حدیث کی کوششیں کیں۔ کچھ لوگوں نے اس منہاج کو بد نظر نہ رکھا جو قبول حدیث کے سلسلہ میں فاروق اعظم اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے متعارف کیا تھا، اور ان لوگوں نے اپنی تحریکات میں ایسی روایات کو بھی مدد کے لیے جو منہاج تھیں لیکن جو امت کی نصیحت جو سی منہاج پر کاربند

تھی جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے مقرر کیا تھا، انہوں نے جھوٹ کو جج سے الگ کرنے میں زیادہ دیر نہ لگائی اور امت کو احادیث گھڑنے والوں کے فتنے سے خبردار کر کے، اس فتنے کو سر اٹھاتے ہی کچل دیا۔

کتابت و تدوین حدیث

ہم نے حفاظت حدیث کی جن کوششوں کا ذکر گزشتہ صفحات میں کیا ہے، مستشرقین اور ان کے خوش چمن ان کوششوں کو تو خاطر میں نہیں لاتے اور کہتے ہیں کہ چونکہ احادیث طیبہ دوسری یا تیسری صدی ہجری میں مدون ہوئیں اور تدوین کا کام کرنے والوں کا بھروسہ صرف اور صرف زبانی مصدر پر تھا اس لئے، ان کے خیال میں، جو چیز صدیوں غیر مدون شکل میں رہی، اس کے متعلق یہ وثوق سے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اپنی اصلی حالت میں ہے۔

گو مستشرقین کا یہ شوشہ بھی بالکل بے بنیاد ہے کہ تدوین کے بغیر کسی چیز کی حفاظت ممکن نہیں اور اس کی ایک بہت بڑی دلیل یہ ہے کہ برطانیہ جو اکثر مستشرقین کا وطن ہے، اس ملک کا آئین تحریری شکل میں موجود نہیں لیکن مدون نہ ہونے کے باوجود وہ آئین محفوظ ہے اور برطانوی لوگ اسی آئین کے مطابق اپنے ملک کو چلا رہے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کا ملک ہی اصل جمہوری ملک ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ان کا آئین ان کی قومی زندگی کا حصہ بن چکا ہے، اس لئے تحریری شکل میں موجود نہ ہونے کے باوجود وہ زندہ ہے اور ان آئینوں کی نسبت زیادہ قوت کے ساتھ زندہ ہے جو تحریری شکل میں موجود تو ہیں لیکن متعلقہ قوموں کی زندگیوں میں ان کی روح نظر نہیں آتی۔

مسلمانوں نے جس انداز میں احادیث طیبہ کو اپنی زندگیوں میں نافذ کیا تھا، اگر احادیث تحریری شکل میں موجود نہ ہوتیں تو بھی احادیث کی صحت ہر قسم کے شک و شبہ سے بااثر رہتی لیکن یہ تصور کرنا بالکل غلط ہے کہ مسلمانوں نے پورے دو سو سال احادیث طیبہ کی تدوین کی طرف کوئی توجہ نہیں دی۔ حق یہ ہے کہ گو مسلمانوں نے حفاظت حدیث کے سلسلے میں کتابت کے علاوہ دیگر وسائل پر زیادہ بھروسہ کیا لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ انہوں نے احادیث کی کتابت کو بالکل نظر انداز کر دیا۔

مستشرقین اسلام کے ابتدائی زمانے میں احادیث کے نہ لکھے جانے کے نظریے کی

تا یہ مختلف مفروضوں سے اُرتے ہیں۔ کبھی وہ یہ کہتے ہیں کہ عرب لکھنے پڑھنے کے فن سے اہل بیت تاشن تھے۔ وہ بدویانہ زندگی گزارتے تھے اور تہذیب سے تعلق رکھنے والی چیز سے بے خبر تھے۔ کبھی دیتے ہیں کہ حضور ﷺ نے احادیث لکھنے کی سختی سے ممانعت فرمائی تھی۔ اس سے مسلمانوں نے احادیث کو لکھنے کی دھشش نہیں کی۔ کبھی دیتے ہیں کہ صحابہ کرام اور تابعین میں ہجرت تک یہ تھے جو احادیث کی کتابت سے مخالف تھے۔ اس سے مسلمانوں میں حدیث کی کتابت اور ان پر یہ مواتی مومن نہ تھے۔ غرض کہ یہی مقدمہ ہو تا ہے۔ کتابت و تدوین حدیث سے متعلق مسلمانوں کی دھششوں کے تذکرے سے پہلے ان مقدموں کی حقیقت و کتب و ایوان کے بارے میں یہ بات کہ ان کے قسم کے اسرار سے محفوظ ہیں۔

یہ عرب نوشت و خواند سے کلیہ نا آشن تھے؟

مستشرقین کے اس سبب میں دو متضاد موقف اختیار کرتے ہیں۔ ایک طرف ادوٹک ہیں جو کہتے ہیں کہ اسلام سے پہلے عربوں میں صرف کتب کی کتابت کے چند لوگ لکھنا پڑھنا جانتے تھے۔ دوسری طرف وہ لوگ جو اہل مذہبیت کرنے کی دھشش کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ عربوں کی طرف ادوٹک ہیں جو کہتے ہیں کہ عربوں میں لکھنے پڑھنے والوں کی کمی نہ تھی بلکہ عرب میں لکھنے پڑھنے کا عام رویہ تھا۔ ان خیال کے لوگ اپنے موقف کو ثابت کرنے کے لیے یہاں تک چلے جاتے ہیں کہ دیتے ہیں کہ قرآن مجید میں امت مسلمہ کو "المبین" (۱) کے لقب سے یاد کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے پاس کوئی کتاب نہیں آئی تھی۔ گویا دینی نقطہ نگاہ سے انہی تھے۔ ان کو ان اس سے نہیں کہا گیا کہ وہ لکھنا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔

مستشرقین کے یہ دونوں موقف حق سے کوسوں دور ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ عرب نہ تو نوشت و خواند سے کلیہ بے بہرہ تھے اور نہ ہی یہ کہا جاسکتا ہے کہ عربوں میں لکھنے پڑھنے کا عام رویہ تھا کہ انہیں انی کہا ہی نہ جاسکے۔

عربوں میں کتابت کے رواج کے متعلق ڈاکٹر فلوورسٹین اپنی کتاب "مقدمہ تاریخ تدوین حدیث" میں رقمطراز ہیں

اسلام سے ایک صدی قبل کے بعض شعراء کی روایات سے ہم کو کم از کم یہ پتہ چلتا ہے کہ دواوین سے روایت ان کے ہاں ایک رائج طریقہ تھا اور بعض شعراء کو تو لکھنے کی بھی عادت تھی۔

زہیر بن ابی سلمہ جیسے شعراء خود اپنے قصائد کی تصنیف کیا کرتے تھے یہ نظریہ کہ جاہلی شاعری کا سراؤ خیرہ زبانی روایت پر مبنی ہے، دور جدید ہی کی تحقیق ہے۔ اسی طرح یہ بھی ایک غلط خیال ہے کہ حدیث کی روایت محض زبانی ہوتی رہی ہے، بلکہ صدر اسلام میں نصوص مدونہ کو روایت کرنے کا رواج دور جاہلیہ کی عادت پر مبنی ہے۔ (۱) عربوں میں نوشت و خواند کے رواج کے متعلق؛ اکثر محمد عیسیٰ الخلیب اپنی کتاب "اسنۃ قبل محمد وین" میں لکھتے ہیں

تَذَلُّ الذَّرَاسَاتُ الْعَلَمِيَّةُ عَلَىٰ أَنَّ الْعَرَبَ كَانُوا يَغْرِفُونَ
الْكِتَابَةَ قُلَّ الْأَسْلَامَ فَكَانُوا يُورِثُونَ أَهْلَهُ حَوَادِثَهُمْ
عَلَى الْحِجَازَةِ (۲)

"علمی تحقیقات اس حقیقت کا انکشاف کرتی ہیں کہ عربوں اسلام سے پہلے لکھنا جانتے تھے اور وہ اپنی اجتماعی زندگی کے اہم واقعات کو پتھروں پر لکھ دیتے تھے۔" یہی مصنف ایک اور جگہ لکھتے ہیں

وَهَذَا يَدُلُّ عَلَىٰ وُجُودِ بَعْضِ الْكِتَابَاتِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
يَعْلَمُ فِيهَا الصَّبِيَّانُ الْكِتَابَةَ وَالشُّعْرَ وَأَيَّامَ الْعَرَبِ
وَيُشْرِفُ عَلَىٰ هَذِهِ الْكِتَابَاتِ مُعَلِّمُونَ ذُو مَكَابَةٍ رَفِيعَةٍ
أَمَّا أَبُو سُلَيْمَانَ بْنُ أُمَيَّةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ (۳)

"اس سے پتہ چلتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں کچھ مدارس موجود تھے، جن میں بچے، کتابت، شاعری اور عربی تاریخ سیکھتے تھے اور ان مدارس کے سربراہ

۱۔ مقدمہ تاریخ تدوین حدیث، صفحہ 31

۲۔ اسنۃ قبل محمد وین، صفحہ 295

۳۔ ایضاً

یہ با اثر مسم ہوتے تھے جیسے ابوسفیان بن امیہ بن عبد شمس وغیرہ۔

وَكَانَ الْعَرَبُ يُطْلَقُونَ اسْمَ "الْكَامِلِ" عَلَى كُلِّ رَجُلٍ

يَكْتَفِي وَيُخَسِّنُ الرِّفْقَى وَيُجِيزُ الْمُبَاحَةَ (1)

"جو شخص کتابت، تہ اندازی اور تیرائی کا ماہر ہو، عرب اسے

"کامل" کا لقب عطا کرتے تھے۔"

مندرجہ بالا اقتباسات تو اسلام سے پہلے عرب میں کتابت کے روان کا پتہ دیتے ہیں
 مین اسلام نے جہاں زندگی کے دیگر تمام شعبوں میں دور رس تبدیلیاں کیں، وہاں اس نے
 عربوں کی علمی حالت میں بھی ایک انقلاب برپا کیا۔ قرآن حکیم کی بے شمار آیات قلم اور
 کتابت کی اہمیت کا پورا پورا ثبوت دیتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قلم و خط سکھانے کا ذریعہ قرار دیا ہے۔
 سورۃ طہ میں ارشاد اللہ تعالیٰ ہے

اقْرَأْ وَرَبُّكَ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (2)

"پڑھیے، آپ کا رب بڑا کریم ہے، جس نے ہم سکھایا قلم کے واسطے

تے۔"

قرآن حکیم کے نزدیک قلم و کتابت کی اہمیت کا ثبوت اس سے زیادہ اور بڑا ہو سکتا ہے
 قرآن حکیم کی ایک سورۃ کو "اقلم" کا نام دیا گیا ہے اور اس سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے قلم کی
 علمی قسم دینی ہے۔ وہ ان چیزوں کی بھی قسم دیتی ہے جنہیں قلم نصرت ہے۔

لَا وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (3)

"نہ۔ قسم ہے قلم کی اور جو کچھ وہ لکھتے ہیں۔"

قرآن حکیم میں ان کے علاوہ اور بھی بے شمار آیات کریمہ کتابت اور قلم کے تعلق کو
 ظاہر کرتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی امت کو فن کتابت کے زور سے آراستہ
 کرنے کے لیے خصوصی اہتمام فرمایا۔ بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ حضور ﷺ کے مشن کا مقصد
 یہی تھا کہ آپ کی امت میں دو دو کثیر تعداد میں موجود ہوں جو لکھنے پڑھنے کے فن میں

تاک ہوں کیونکہ آپ ایک عالمی دین لے کر تشریف لائے تھے جس نے قیامت تک ساری نسل انسانی کی راہنمائی کا فریضہ سرانجام دینا تھا۔ آپ کے پیش نظر ایک ایسی امت کی تفکیں تھی جو اس خدا کی پیغام کو دنیا کے کونے کونے میں پھیلائے۔ دین کی حفاظت اور امت کے دینی، سیاسی، معاشی، معاشرتی اور اجتماعی امور کو سرانجام دینے کے لئے فن کتابت کی اشد ضرورت تھی اور قرآن حکیم کی کئی آیات کریمہ اس کی اہمیت کی طرف اشارہ کر رہی تھیں۔ یہی وجہ ہے کہ جنگ بدر کے موقع پر مکہ کے جو لوگ جنگی قیدی بنے، ان میں سے جو لکھنا پڑھنا جانتے تھے، ان کی آزادی کے لئے حضور ﷺ نے فدیہ یہ مقرر فرمایا تھا کہ ان میں سے ہر ایک مسلمانوں کے دس بچوں کو لکھنا پڑھنا سکھادے۔ ہجرت سے پہلے ہی حضور ﷺ کے صحابہ کرام میں ایک معقول تعداد ان لوگوں کی تھی جو لکھنا پڑھنا جانتے تھے اور کتابت وحی کا فریضہ سرانجام دے رہے تھے۔ ہجرت کے بعد تو حضور ﷺ نے دیگر علوم کی طرح فن کتابت کو بھی ترقی دینے کے لئے خصوصی اہتمام فرمایا۔ ڈاکٹر محمد عیاض الخطیب لکھتے ہیں:

وَقَدْ كَثُرَ الْكَاتِبُونَ بَعْدَ الْهَجْرَةِ عِنْدَمَا اسْتَقَرَّتِ
الدَّوْلَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ فَكَانَتْ مَسَاحِدُ الْمَدِينَةِ الْمُنْعِنَةِ إِلَى
جَانِبِ مَنْجِد رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَحْطَ أَنْظَارِ الْمُسْلِمِينَ يَتَعَلَّمُونَ فِيهَا الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ
وَتَعَالِيمَ الْإِسْلَامِ وَالْقِرَاءَةَ وَالْكِتَابَةَ وَقَدْ تَبَرَّعَ
الْمُسْلِمُونَ الدِّينَ يَغْرِفُونَ الْكِتَابَةَ وَالْقِرَاءَةَ بِتَعْلِيمِ
إِخْوَانِهِمْ (1)

”ہجرت کے بعد جب اسلامی ریاست کو استحکام حاصل ہو گیا تو کتابتوں کی تعداد میں اضافہ ہو گیا۔ مسجد نبوی کے علاوہ مدینہ طیبہ کی دیگر نو مساجد مسلمانوں کی نگاہوں کا مرکز تھیں اور ان مساجد میں مسلمان قرآن حکیم، اسلامیات اور قرأت و کتابت کی تعلیم حاصل کرتے تھے۔ اور جو مسلمان لکھنا پڑھنا جانتے تھے وہ رضا کارانہ طور پر اپنے مسلمان بھائیوں کی تدریس کا فریضہ سرانجام دیتے تھے۔“

وكان الى جانب هذه المصادر كتابت يعلم فيها
الفتيان الكتابة والقراءة الى جانب القرآن الكريم (1)
"ان مسجد کے علاوہ چھ مدارس بھی تھے جن میں بچے قرآن حکیم کے
ساتھ ساتھ قلمت اور کتابت کی تعلیم حاصل کرتے تھے۔"

یہ تفصیلات بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ عہد نبوی میں ملت اسلامیہ سے متعلق یہ
معاویہ برپا نہ ہوئی تھیں۔ قرآن کی تدوین کی اہمیت ہی نہیں رکھتی تھی، خطابہ۔ کیونکہ جن لوگوں
کو قرآن حکیم کو کامیابی کے ساتھ یاد دلایا تھا، حدیث کی تدوین ان کے لئے ناممکن نہ
تھی۔ اس سے مستشرقین کا یہ کہنا غلط ہے کہ مسلمانوں نے دور اول میں احادیث طیبہ کی
تدوین اس سے نہیں کی کہ وہ اس کی اہمیت ہی نہیں رکھتے تھے۔

احادیث لکھنے کی ممانعت کا مسئلہ

مستشرقین کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مسلمانوں کو احادیث لکھنے سے منع فرمایا تھا اس
سبب بہت سے صحابہ کرام احادیث لکھنے کو ناپسند کرتے تھے اور لکھنے والوں کو منع کرتے تھے۔
بعد ۱۰۰ میں بھی ایسے لوگ موجود تھے جو تدوین حدیث کے خلاف تھے۔

مستشرقین کے اس اعتراض کو دیکھنے اور اس کے جواب کے لئے قدرے تفصیل کی
ضرورت ہے۔ اس بات میں کوئی شک نہیں کہ حضور ﷺ کی بعض ایسی احادیث موجود
ہیں جن میں احادیث کو لکھنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ بعض صحابہ کرام سے بھی ایسے آثار
مروئی ہیں کہ انہوں نے احادیث لکھنے کو ناپسند فرمایا۔ دور تابعین میں بھی ایسے لوگ نظر
آتے ہیں جن کے بیانات سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ احادیث لکھنے کے خلاف تھے۔

روى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه قال لا تكتبوا عني شيئا غير القرآن ومن

كتب عني شيئا غير القرآن فليمنحه (2)

"حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے

ہیں کہ آپ نے فرمایا: میری طرف سے سوائے قرآن حکیم کے کوئی چیز
 نہ لکھو۔ اور جس نے قرآن حکیم کے بغیر کچھ لکھا ہو وہ اس سے مناد ہے۔“
 علامہ محمد بن علوی المالکی الحنفی فرماتے ہیں

وَهَذَا هُوَ الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ الْوَحِيدُ فِي الْمَذَاحِ (1)

”اس موضوع پر یہی واحد صحیح حدیث ہے۔“

اس حدیث کے علاوہ بعض کتابوں میں اس مفہوم کی کچھ اور احادیث بھی مل جاتی ہیں۔
 اس قسم کی احادیث، صراحۃً کتابت حدیث سے منع کر رہی ہیں۔ جو لوگ یہ ثابت کرنا
 چاہتے ہیں کہ احادیث طیبہ کی کتابت و تدوین دوسری یا تیسری صدی ہجری سے پہلے نہیں
 ہوئی، وہ صرف اسی مفہوم کی احادیث کو پیش نظر رکھتے ہیں۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ
 احادیث کی کتابت سے منع کرنے والی ان احادیث کے ساتھ ساتھ ایسی احادیث بھی
 کثرت سے موجود ہیں جو احادیث طیبہ کو لکھنے کی ترغیب دیتی ہیں۔ اور بعض احادیث سے تو
 یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ حضور ﷺ نے احادیث لکھنے کا حکم دیا۔

فتح مکہ کے موقع پر حضور ﷺ نے خطبہ دیا تو ایک یمنی شخص کھڑا ہو گیا۔ اس شخص کا
 نام ابو شاہ تھا۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! (اس خطبہ کو) میرے لئے تحریر کروا
 دیجئے۔ اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا اُكْتُوْهُ اَسَے لکھ دو۔ اور ایک روایت میں ہے
 کہ آپ نے فرمایا اُكْتُوْا يَا بَنِي شَاهٍ یعنی اسے ابو شاہ کے لئے لکھ دو۔ (2)

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

كُنْتُ اَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيدُ جَفَظَةً فَنَهَيْتُ قُرَيْشًا وَقَالُوا
 تَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْشُرُ
 بِتَكْلَمِهِ فِي الْقَضَبِ وَالرُّصَا فَأَمْسَكْتُ عَنِ الْكِتَابِ
 فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

1۔ السنن الطیف فی اسرار اللہ ص 17، صفحہ 17

2۔ ایضاً، صفحہ 18-17

قَالَ مَا بَصَحَ إِلَىٰ ذِهِ وَقَالَ: "اَكْتَبْ فَوَالَّذِي نَفْسِي

بِهِدِهِ مَا حَرَجَ مِنْهُ إِلَّا حَقٌّ" (1)

"میں حضور ﷺ سے جو کچھ سنا اسے لکھ لیتا تھا۔ میرا مقصد یہ ہوتا تھا کہ اسے حفظ کر لوں گا۔ قریش نے مجھے ایسا کرنے سے منع کیا اور کہا تم جو کچھ حضور ﷺ سے سنتے ہو، اسے لکھ لیتے ہو حالانکہ حضور ﷺ بشر ہیں، آپ نبی اور رضاءِ حال میں کلام فرماتے ہیں۔ میں نے لکھنا چھوڑ دیا اور اس بات کا ذکر حضور ﷺ کی خدمت میں کیا۔ حضور ﷺ نے اپنی آنکھت پاک سے اپنے دامن مبارک کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا تم کرو، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، اس زبان سے ہمیشہ حق بات ہی نکلتی ہے۔"

اس حدیث پاک کی تائید حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی کرتی ہے۔
"پ نے فرمایا

مَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ

أَكْثَرَ حَدِيثًا عَلَىٰ مَا كَانَ مِنْ عِدَاةِ ابْنِ عَبَّاسٍ

وَأَنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ" (2)

"صحابہ کرام میں سے کسی کے پاس مجھ سے زیادہ احادیث پاک کا ذخیرہ نہیں سوائے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کے کیونکہ وہ لکھا کرتے تھے اور میں لکھا نہیں کرتا تھا۔"

رَوَى عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِّنْ

الْأَنْصَارِ كَانَ يَشْهَدُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَحْضُطُّ فَيَسْأَلُ ابْنَ هُرَيْرَةَ فَيُحَدِّثُهُ ثُمَّ

شَكَاهُ قُلَّةَ حَفْظِهِ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "سَتَعْنِ عَلَيَّ

حَفِظَكَ بِمَجْنَنِكَ (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انصار میں سے ایک شخص حدیث رسول ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوتا لیکن احادیث کو یاد نہ رکھ سکتا۔ پھر وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے درخواست کرتا تو وہ اسے احادیث سناتے۔ پھر اس نے اپنے حافظہ کی کمی کی شکایت حضور ﷺ سے کی تو آپ نے اس سے فرمایا: اپنے حافظے کی مدد اپنے دائیں ہاتھ سے کیا کرو یعنی حفظ کے ساتھ ساتھ احادیث کو لکھ لیا کرو۔“

رَوَى عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّهُ قَالَ: قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نَسْمَعُ مِنْكَ أَشْيَاءَ افْكُشْهَا قَالَ: اُكْتُبُوا وَلَا حَرَجَ (2)

”حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم آپ سے کئی اشیاء سنتے ہیں، کیا ہم انہیں لکھ لیا کریں؟ آپ نے فرمایا: لکھ لیا کرو، اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔“

رَوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابِ (3)

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے علم کو تحریر کے ذریعے مقید کر لو۔“

ہم نے سطور بالا میں وہ حدیث بھی نقل کر دی ہے جو کتابت حدیث کی ممانعت پر دلالت کرتی ہے اور ساتھ ہی متعدد ایسی احادیث طیبہ بھی بیان کر دی ہیں جو کتابت حدیث کے جواز کو ثابت کرتی ہیں۔ بظاہر ان احادیث طیبہ میں تضاد نظر آتا ہے لیکن

۱۔ ایضاً، صفحہ 304، بحوالہ فتح الباری

۲۔ ایضاً

۳۔ ایضاً

حقیقت میں یہاں تضاد نام کی کوئی چیز موجود نہیں۔ اصول حدیث میں احادیث کے مابین وہ تعارض مستبعد ہے جہاں کسی حدیث کو دوسری حدیث پر ترجیح بھی نہ دی جائے اور دونوں احادیث کو یکجا کرنا بھی ممکن نہ ہو۔ کتابت حدیث کی ممانعت اور اجازت کے متعلق احادیث طیبہ و نئی طرح سے یکجا کیا جاسکتے ہیں۔ علامہ محمد بن عوی اماکی الحسینی فرماتے ہیں

وَالْحَقُّ أَنَّهُ لَا تَعَارُضَ وَقَدْ اخْتَلَفَ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ

الْعِلْمِ هِيَ الْحَمْعُ بَيْنَهُمَا وَآخِرُ مَا أَرَاهُ فِي ذَلِكَ

هُوَ الْقَوْلُ بِسَنخِ احَادِيثِ النَّهْيِ عَنِ الْكِتَابَةِ (۱)

”حق یہ ہے کہ یہاں کسی قسم کا تعارض نہیں۔ علامہ نے ان احادیث میں تطبیق کی غی صورتیں بیان کی ہیں جو رائے میرے نزدیک ان میں سب سے زیادہ اچھی ہے وہ یہ ہے کہ ایسی احادیث جن میں کتابت احادیث کی ممانعت کی گئی ہے وہ منسوخ ہیں۔“

اپنے موقف کی تفصیل بیان کرتے ہوئے علامہ محمد بن عوی اماکی فرماتے ہیں

”ہمیں یہ یقین ہے کہ کتابت حدیث کی ممانعت پر روایات کرنے والی احادیث کا زمانہ مقدم ہے ان احادیث کا جن میں کتابت حدیث کی اجازت دی گئی ہے۔ اگر ممانعت والی احادیث قدرتی روئے ہو اور اجازت والی احادیث بعد کے زمانے کی تو مسئلہ ہی حل ہو جاتا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ جن احادیث میں کتابت حدیث کی اجازت ہے وہ مقدم ہیں اور ممانعت والی وہ خیر تو اس سے وہ حکمت ہی فوت ہو جاتی ہے جس کے تحت احادیث کتبے کی ممانعت کی گئی۔ وہ حکمت یہ تھی کہ قرآن اور حدیث میں التباس پیدا نہ ہو جائے، جیسے کہ حضور ﷺ کے ارشاد اُمّی سے ظاہر ہے۔ آپ نے فرمایا

اَلْحَضْرَةُ كِتَابُ اللهِ وَ اَلْخُلُوصَةُ (۲)

”اللہ تعالیٰ کی کتاب کو ہر قسم کے شائبہ التباس سے پاک رکھو۔“

قرآن اور حدیث میں التباس کا خدشہ اسلام کے ابتدائی دور میں تو قابل فہم ہے جب ابھی فن کتابت بھی عام نہیں ہوا تھا اور مدینہ میں یہودی اور منافقین بھی تھے۔ ان حالات

میں قرآن اور حدیث کے درمیان التباس کا خدشہ تھا، اس لئے احادیث کی کتابت کو منع کر دیا گیا تاکہ لوگ قرآن حکیم کی طرف پوری پوری توجہ دیں اور کتابت قرآن کے ساتھ کتابت حدیث کی وجہ سے دونوں میں التباس پیدا نہ ہو۔ لیکن یہ بات قرین قیاس نہیں کہ ابتدا میں تو احادیث لکھنے کی اجازت ہو اور جب کتابت کا فن عام ہو گیا اور قرآن و حدیث میں التباس کا کوئی خطرہ باقی نہ رہا تو احادیث لکھنے کی ممانعت کر دی گئی۔ اس لئے قرین قیاس یہی ہے کہ ممانعت دلی احادیث اجازت والی احادیث سے مقدم ہیں اور ممانعت دان احادیث منسوخ ہیں۔

مستشرقین کو ناخ اور منسوخ والا مسئلہ ناقابل فہم نظر آتا ہے۔ ہم نے ناخ و منسوخ کی بحث میں یہ ثابت کیا ہے کہ خود عہد نامہ قدیم و جدید میں بے شمار مسائل ایسے ہیں جو منسوخ ہیں اور صحیح کو تسلیم کرنے کے بغیر ان مسائل کی توضیح کی کوئی صورت ممکن نہیں۔ لیکن علمائے ملت اسلامیہ نے کتابت حدیث کی ممانعت اور جواز کے متعلق مرویہ احادیث میں تطبیق کی اور بھی کئی صورتیں بیان کی ہیں۔ ان میں سے ایک صورت یہ ہے کہ ممانعت ان لوگوں کے لئے ہے جن کا حافظہ اچھا ہے۔ ان کو کتابت سے اس لئے منع کیا گیا ہے تاکہ وہ کتابت پر بھروسہ کر کے احادیث کو حفظ کرنے کے معاملہ میں سستی کا مظاہرہ نہ کریں۔ اور اجازت ان لوگوں کے لئے ہے جن کو اپنے حافظوں پر اعتبار نہ تھا جیسے ”ابوشاہ“ کہ اس کے لئے حضور ﷺ نے حدیث کو لکھنے کا خود حکم فرمایا۔ تطبیق کی ایک اور صورت علمائے کرام نے یہ بیان کی ہے کہ عام لوگوں کے لئے تو کتابت کی ممانعت تھی کیونکہ کتابت میں ماہر نہ ہونے کی وجہ سے التباس اور غلطی کا امکان موجود تھا لیکن جو لوگ فن کتابت کے ماہر تھے اور اس مہارت کی وجہ سے جن سے غلطی اور التباس کا امکان نہ تھا، ان کو احادیث لکھنے کی اجازت دے دی گئی۔ جیسے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضور ﷺ نے احادیث لکھنے کی اجازت فرمائی کیونکہ وہ کتابت کے فن میں ماہر تھے اور ان سے غلطی کا اندیشہ نہ تھا۔

جس طرح حضور ﷺ کی احادیث طیبہ میں کتابت حدیث کی ممانعت کے ساتھ ساتھ اس کی اجازت بھی موجود ہے، اسی طرح صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے تعامل سے بھی ہمیں پتہ چلتا ہے کہ وہ احادیث لکھنے سے منع بھی کرتے ہیں لیکن اس کے

باوجود خود حدیث لکھتے بھی ہیں اور لکھنے کے بعد اسے مٹاتے بھی ہیں۔

عن غزوة بن الرئير ان عمر بن الخطاب رضي الله
عنه اراد ان يكتب السر فاستغنى اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم في ذلك فاشاروا عليه بان
يكتنها فطلق عمر يستحيز الله فيها شهرا ثم اصبح
يوما فقد عزم الله له فقال اني كنت اريد ان اكتب
الس واني ذكرت قوما كانوا قتلکم كتبوا فاكثروا
عليهم وتركوا كتاب الله واني والله لا اظون كتاب
الله شيئا امدا (1)

حضرت عمر ابن زید رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی
اللہ عنہ نے ایک حدیث سمجھنے کا ارادہ فرمایا۔ آپ نے اس سلسلہ میں صحابہ
کرام کی رائے معلوم کی تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے
ایک حدیث کو سمجھنے کے حق میں رائے دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پور
مہینہ اس کے لئے استغاثہ کرتے رہے آخر کار اللہ تعالیٰ نے آپ پر
محامد واضح فرمادیا اور آپ نے فرمایا میں نے احادیث طیبہ کو سمجھنے کا ارادہ
یا تو یقین مجھے تم سے پہلی ایک قوم کا خیال تھا۔ انہوں نے کئی کتابیں
مکتب کیں۔ وہ ان کتابوں میں مشغول ہو گئے اور انہوں نے کتاب اللہ کو
ترک کر دیا۔ خدا ان قسم میں کتاب اللہ کو بھی کسی چیز سے نہیں ملاؤں گا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہما ایک صحیفہ لائے، جس
میں حدیث تھیں۔ صحیفہ ان کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ آپ نے پانی سنگایا اور دو صحیفہ پانی
میں ڈال دیا پھر فرمایا تمہارے دل برتن ہیں انہیں صرف قرآن میں مشغول رکھو اور اپنے
دلوں کو قرآن حکیم کے سوا کسی چیز میں مشغول نہ کرو۔ (2)

یہی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں

مَا تَنَا نَكْتَبُ لِيْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اِلَّا الْاِسْتِخَارَةَ وَالتَّشَهُّدَ (1)

”ہم حضور ﷺ کے زمانے میں استخارہ اور تشہد کے سوا کچھ نہیں لکھتے تھے۔“

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث قرآن حکیم کے علاوہ کچھ اور بھی لکھنے کا جواز مہیا کر رہی ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں

اَغْزِمُ عَلَى كُلِّ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ كِتَابٌ اِلَّا رَجَعَ فَمَحَاهُ
فَاِنَّمَا هَٰذِلِكَ النَّاسُ حَيْثُ اتَّبَعُوْا اِحَادِيْثَ غُلَمَانِهِمْ
وَتَوَكَّلُوْا بِكِتَابِ رَبِّهِمْ (2)

”میں سب لوگوں کے لئے یہ ضروری قرار دیتا ہوں کہ جس کے پاس کوئی کتاب ہو، وہ واپس جا کر اسے مٹا دے کیونکہ پہلے لوگ بھی اسی لئے ہلاک ہوئے کہ انہوں نے اپنے عہد کی باتوں کی پیروی شروع کر دی اور اللہ تعالیٰ کی کتاب کو ترک کر دیا۔“

حضرت علی رضی اللہ عنہ جن سے کتابت کی یہ ممانعت مروی ہے، خود ان کے پاس احادیث طیبہ کا ایک صحیفہ موجود تھا اور آپ لوگوں کو حصول علم اور کتابت کی ترغیب بھی دیتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کتابت حدیث کی کراہت بھی مروی ہے لیکن احادیث طیبہ بتاتی ہیں کہ ان کے پاس احادیث کا ذخیرہ کتابت شدہ موجود تھا اور انہوں نے حضرت بشر بن نہیک کو اپنی احادیث لکھنے اور انہیں روایت کرنے کی اجازت بھی دی تھی۔ (3) ہم نے یہاں صرف چند صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے رویے کا ذکر کیا ہے مگر نہ اس قسم کی مثالیں بے شمار ہیں۔ جو بات زیادہ قابل توجہ ہے، وہ یہ ہے کہ کتابت

1۔ السنن لمحمد بن، صفحہ 317

2۔ ایضاً، صفحہ 313

3۔ ایضاً، صفحہ 318

حدیث کی ممانعت اور جواز کا موقف اختیار کرنے والے دو مختلف فریق نہیں ہیں کہ ایک فریق احادیث طیبہ کی کتابت کو جائز سمجھتا ہو اور دوسرا فریق اسے ناجائز قرار دیتا ہو بلکہ جو ایک طرف حدیث کی کتابت سے منع کرتے ہیں بھیہ وہی دوسری طرف اس کی جواز دیتے ہیں اور ممتاز خود احادیث کو لکھتے بھی ہیں۔ اس صورت حال کا وقت نظر سے ہونا چاہیے اور شخص باسانی اس نتیجے پر پہنچی جاتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اس رویے سے دونوں پہلو قرآن و حدیث کی حفاظت کی خاطر تھے۔ جب ان کے زمانہ میں ممانعت سے احادیث طیبہ کے ضائع ہو جانے کا خیال پیدا ہوتا تو وہ احادیث کی کتابت کی ضرورت و شدت سے محسوس کرتے اور اپنے قول و عمل سے کتابت حدیث کی ضرورت اور اہمیت پر زور دیتے اور جب ان کے لاپان اس طرف مائل ہوتے کہ ہیں ان کی ان و ششوں سے احادیث طیبہ میں کوئی غلطی نہ ہو جائے یا کتابت حدیث کے اہتمام سے قرآن و عیین کی طرف سے دشمنوں کی توجہ مبذول نہ جائے، تو وہ حدیث کی کتابت کو منع کرتے اور بعض اوقات سینہ پاس موجود کتابت شدہ احادیث کو مٹا دیتے اور دوسراں کو مٹا دینے کا حکم دیتے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اس رویے سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ سے نہ تو احادیث طیبہ کو لکھنے کا حکم دیا اور نہ ہی کتابت حدیث سے ممانعت ان احادیث صحابہ کرام کے نزدیک معمول بھی تھیں۔ کیونکہ اگر حضور ﷺ نے احادیث طیبہ کے لکھنے کا حکم دیا ہوتا تو نہ فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث لکھنے کے بارے میں صحابہ کرام سے مشورہ کرتے اور نہ ہی اس مسئلے میں استخارہ کرتے بعد ارشاد محبوب کے سامنے رہا نہ جھٹلاتے اور نہ ان حدیث کے سلسلہ میں دو خدشات انجام دیتے جو ہمیشہ یاد رکھیں۔ اگر حضور ﷺ نے احادیث طیبہ کے لکھنے کا حکم دیا ہوتا تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے کوئی بھی نہیں ہونی احادیث کو تلف نہ کرتا۔

جس طرح حضور ﷺ کی طرف سے احادیث کو لکھنے کا حکم نہ تھا، اسی طرح آپ کی طرف سے احادیث کی کتابت کی ممانعت بھی نہ تھی۔ اگر آپ کتابت حدیث کی ممانعت فرماتے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتابت حدیث کے مسئلے پر مشورے اور استخارے کی ضرورت سے نہ نڈرتے بعد جو لکھنے کی کوشش کرتا اس کی خبر لیتے۔ اسی طرح اگر حضور ﷺ نے احادیث کو لکھنے سے منع فرمادیا ہوتا تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جیسے

لوگ احادیث کا مجموعہ تیار کر کے رات بھر بے چین نہ رہتے بلکہ آقا ﷺ کی ممانعت کے بعد ان کا قلم احادیث طیبہ کی کتابت کے لئے حرکت میں ہی نہ رہتا۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا کبھی احادیث طیبہ لکھنے کی طرف مائل ہونا اور پھر اس کام سے کنارہ کشی اختیار کرنا صرف اس لئے تھا کہ حضور ﷺ نے احادیث طیبہ کو لکھنے کی صرف اجازت فرمائی تھی، نہ حکم دیا تھا اور نہ منع فرمایا تھا۔ اس لئے یہ مسئلہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی صوابدید پر چھوڑ دیا گیا تھا کہ اگر ان کی مرضی ہو تو احادیث طیبہ کو لکھ لیں اور اگر نہ لکھنا چاہیں تو بھی مضائقہ نہیں۔ احادیث طیبہ کو لکھنے یا نہ لکھنے کا صحابہ کرام کو اختیار تھا لیکن اس اختیار کے باوجود انہیں اس بات کا بھی شدت سے احساس تھا کہ احادیث طیبہ دین کا مصدر ثانی ہیں اور انہیں امت مسلمہ کی آئندہ نسلوں تک حفاظت اور لمانت سے غفلت کرنا ان کی ذمہ داری ہے۔ اس احساس کی وجہ سے وہ احادیث طیبہ کو ضائع ہونے سے بچانے کے لئے کتابت احادیث کی طرف مائل ہوتے تھے اور جب ان کے ذہن اس بات کی طرف مائل ہوتے کہ کہیں کتابت احادیث میں ان سے کوئی غلطی نہ ہو جائے یا ان کے اس فعل کا قرآن حکیم پر کسی قسم کا کوئی اثر نہ پڑ جائے تو اس خیال کی شدت سے وہ کانپ اٹھتے تھے اور کتابت حدیث سے کنارہ کش ہونے کی کوشش کرتے تھے۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اس احتیاط اور احساس ذمہ داری کا اندازہ وہی لوگ کر سکتے ہیں جنہیں احساس فرض کی نزاکتوں کا کچھ اندازہ ہو۔ جو لوگ اپنے آپ کو خدا کے سامنے بھی جوابدہ نہیں سمجھتے یا یوم جزا کے تصور سے بھی نا آشنا ہیں، ان کے لئے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اس تعامل کو سمجھنا ممکن نہیں ہے۔

حضور ﷺ نے بھی مخصوص حالات میں کتابت حدیث کی ممانعت فرمائی تھی۔ آپ کے پیش نظر بھی یہ مصلحت تھی کہ دین کے دو مصادر میں اختلاط نہ ہو جائے۔ آپ نے احادیث طیبہ کی کتابت کی ممانعت کے ساتھ ساتھ لوگوں کو احادیث یاد کرنے کی پرزور الفاظ میں تاکید کی تھی۔ جب التباس کا خطرہ ختم ہو گیا تو آپ نے احادیث کو لکھنے کی بھی اجازت دے دی۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اکثریت کی رائے بھی احادیث کو لکھ لینے کے حق میں تھی۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتابت احادیث کے لئے جب صحابہ کرام سے ان کی رائے پوچھی، تو سب کی رائے کتابت احادیث کے حق میں

تھی لیکن حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تقویٰ اور احتیاط کا فیصلہ اس کے برعکس تھا۔

ان حقائق سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے کتابت حدیث کی ممانعت، تدوین حدیث کے راستے میں رکاوٹ نہیں تھی۔ حضور ﷺ کے عہد ہمایوں میں ایسے دُکوں کی بھی کمی نہ تھی جو احادیث طیبہ کی تدوین کا فریضہ انجام دے سکتے تھے۔ ان کے راستے میں کوئی شرعی مجبوری بھی حاصل نہ تھی جو انہیں کتابت احادیث سے روکتی۔ اس سے مستشرقین نے جو یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ دور اول کے مسلمانوں میں ایسے بڑے دُکوں کی بھی کمی تھی اور حضور ﷺ نے انہیں احادیث سمیٹنے سے منع بھی فرمادیا تھا۔ اس نے انہوں نے حدیث تدوین کا اہتمام نہیں کیا، یہ دونوں تاثرات بالکل غلط ہیں۔

حق یہ ہے کہ کتابت حدیث کا کام ہم دور میں ہوتا رہا ہے۔ حضور ﷺ کے عہد ہمایوں میں بھی، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے میں بھی اور اس کے بعد تابعین اور تابع تابعین کے زمانے میں بھی۔

مسلمانوں نے اپنے اپنی مصداق کی حفاظت کے معاملے میں کبھی کوتاہی نہیں کی ابھی انہوں نے ہم زمانے میں اپنی مصداق کی حفاظت کا وہی طریقہ استعمال کیا، جو اس زمانے کے تقاضوں پر چڑا ہوا تھا۔ جب حالات بدلتے اور دین کی حفاظت کے نئے ذرائع استعمال کرنے کی ضرورت محسوس ہوتی تو مسلمان وقت کے تقاضوں کی پکار پر فوراً بیک آتے۔

قرآن اور حدیث کی حفاظت کی کوششیں نئی جہتوں سے ایک دوسری کی مماثل ہیں۔ حضور ﷺ کا زمانہ ہی اسلام کا دور عروج ہے۔ مستشرقین سب سے بڑا مغالطہ اسی مقام پر پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ وہ حضور ﷺ کے دور ہمایوں کو اسلام کا دور طفولیت قرار دیتے ہیں حالانکہ یہی دور اسلام کا دور عروج ہے۔ قرآن و حدیث کی حفاظت کا بھی یہی دور عروج ہے، جس کی مستشرقین کے نزدیک کوئی اہمیت ہی نہیں۔ عہد نبوی میں قرآن و حدیث کی حفاظت کی کوششوں کے متعلق مولانا محمد بدر عالم صاحب نے خوب لکھا ہے، ان کے الفاظ قدر قابل ہیں۔

قرآن و حدیث کی حفاظت کا یہ دور دور شباب تھا۔ اس سے حفاظت کی کثرت، صحابہ کی بکثرت، رکھنے والے کی کثرت، فیض صحبت کے عمیق اثرات نے اس ضرورت کا احساس ہی

نہ ہونے دیا کہ وہ قرآن کے لئے کسی جدید نظم و نسق کا تخیل اپنے دماغوں میں لاتے۔ اسی طرح حدیث کا معاملہ بھی لوگوں کے اپنے اپنے انفرادی جذبہ تحفظ کی وجہ سے کسی مزید اہتمام کے قابل نہ سمجھا گیا۔ حتیٰ کہ جب جنگ یمامہ میں دفعہ صحابہ کی ایک بڑی تعداد شہید ہو گئی تو اب حاملین قرآن کو ان اچانک اور غیر معمولی نقصانات سے قرآن کی حفاظت میں خلل پڑ جانے کا خطرہ بھی محسوس ہونے لگا۔ چنانچہ یہاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے الفاظ پورے غور کے ساتھ ملحوظ رکھے

إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحْوَزَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِقُرَاءِ الْقُرْآنِ وَأَنَّى

أَخْشَى إِنَّ اسْتَحْوَزَ الْقَتْلُ بِالْقُرْآنِ بِالْمَوَاطِنِ فَبِذِهِ

كَثِيرٌ مِّنَ الْقُرْآنِ وَأَنَّى أَرَىٰ أَنْ تَأْمُرَ بِحَمْلِ الْقُرْآنِ

”جنگ یمامہ میں حفاظ بے طرح شہید ہوئے ہیں۔ خدا نہ کر دہ اگر کہیں

آئندہ اسی طرح حفاظ قتل ہوتے رہے تو مجھے اندیشہ ہے کہ قرآن مجید

کا بہت سا حصہ ضائع نہ ہو جائے۔ اس لئے آپ قرآن جمع کرنے کا

سرکاری طور پر انتظام کیجئے۔“

دوسری طرف اب اس دور پر غور فرمائیے جبکہ صحابہ ایک ایک کر کے اٹھتے جا رہے تھے۔ یعنی دیکھنے والوں کا دور تو ختم ہو رہا تھا اور ان کی جگہ اب ان مشاہدات کو الفاظی لباس میں دیکھنے والوں کی باری آرہی تھی۔ جمال جہاں آرا کو بے حجب دیکھنے والوں کے سینوں میں جو حرارت بھڑک رہی تھی، آپ کے انتقال مکانی کا حجاب پڑ جانے سے اس کے شععوں میں وہ تیزی باقی نہ رہنے کا امکان نظر آنے لگا تھا۔ اس لئے یہاں بھی دیکھنے والوں کے دل میں بے چینی پیدا ہونا شروع ہو گئی کہ کہیں اس محبوب عالم کی ادائیں ان کے رخ انور کے نظارہ کرنے والوں کے ختم ہو جانے سے تاریخ کا ایک صفحہ بن کر نہ رہ جائیں۔ اس لئے وہ انتظام کرنا چاہنے جو عالم کی تاریخ میں ایک یادگار رہ جائے۔ اگر یہ نظر ان کے اطمینان جذبات ہی کا کرشمہ ہو تا تو رسول اور امتی کے رشتے اس سے پہلے بھی بہت ہو چکے تھے مگر یہاں سب پیرائے ہی پیرائے تھے، اندرونی ہاتھ کوئی اور تھا جس نے اس تمام مشینری کو حرکت دے رکھی تھی۔ جس قدرت نے آپ کو تمام عالم کے لئے راہنما بنا کر بھیجا تھا، وہ ہر گز یہ گوارا نہ کر سکتی تھی کہ آپ کی تصویر بھی آئندہ نسلوں کے سامنے کرشن اور رام چندر کی

صرف کہانوں کی طرح پیش کی جائے۔ ایک طرف نبوت ختم ہو چکی ہو، رسالت کا دروازہ مسدود ہو، دوسری طرف اس آخری رسول کے صفات زندگی بھی محو شدہ اور مشتبہ صورت میں رہ جائیں حتیٰ کہ آئندہ رسول کا دیکھنا تو درکنار ان کی سیرت کا صحیح مطالعہ بھی میر نہ آ سکے۔ اس سے قرآن کریم کی حفاظت کے ساتھ ساتھ حدیث کی حفاظت کی جہاں تک ضرورت تھی اس کا احساس بھی قلوب میں پیدا کر دیا گیا۔ آخر حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ابو ہریرہؓ کے نام یہ فرمان لکھ بھیجا

انظر ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتكنه فأنى حفظت فزوم العلم ودهاب الفلماء
”آنحضرت ﷺ کی احادیث تلاش کر کے قلمبند کر لو کیونکہ مجھے
آئندہ محرم ہونے اور جہاد کے اٹھ جانے کا اندیشہ ہے۔“

اب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دواخلا، تقریباً نوے سال بعد کے ان الفاظ کے پہلو
پہ پورے قوت پان دونوں میں دو یکسانیت نظر آئے گی جو ایک ہی شخص اور ایک ہی
ادب کے خیالات میں نظر آتی ہے۔ وہاں بھی خدائی حفاظت کے وعدے نے حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارادہ میں جنبش پیدا کی تھی اور یہاں بھی وہی وعدہ حضرت عمر بن
عبدالعزیز کے اس اقدام کے لئے محرک بنا۔

باقی ع کاوشار ابھانہ ساختہ اند (1)

اب ہم مختلف ادوار میں کتابت و تدوین حدیث کی کوششوں کا مطالعہ اس حقیقت کو
ذہن میں رکھ کر کر سکتے ہیں کہ صحابہ کرام کی ایک معقول تعداد لکھنا پڑھنا جانتی تھی اور فن
کتابت سے عدم واقفیت تدوین حدیث کے راستے میں رکاوٹ نہ تھی۔ دوسری بات یہ کہ
کتابت حدیث کی انہیں اجازت تھی، ممانعت نہ تھی اور جو مسلمان احادیث کو لکھنا چاہتا یا
لکھنے کی ضرورت محسوس کرتا، وہ احادیث کو لکھ لیا کرتا تھا۔

عہد نبوی میں کتابت حدیث

مستشرقین دوسری یا تیسری صدی ہجری سے پہلے حدیث کی کتابت کو تسلیم نہیں

کرتے۔ ان میں سے جو احادیث کو زمانے کے بدلتے ہوئے تقاضوں کا نتیجہ قرار نہیں دیتے وہ بھی کہتے ہیں کہ دو سو سال یا اس سے زیادہ عرصہ مسلمانوں نے حفاظت حدیث کے لئے صرف اپنے حافظوں پر اعتبار کیا اور زبانی روایت کے ذریعے احادیث ایک نسل سے دوسری نسل کو منتقل ہوتی رہیں۔ لیکن تاریخ مستشرقین کے اس دعوے کو تسلیم نہیں کرتی۔ حقیقت یہ ہے کہ کتابت حدیث کا کام حضور ﷺ کے دور میں شروع ہوا اور ہر زمانے میں جاری رہا۔ حدیث کی کتابت تو دوسری یا تیسری صدی ہجری کی اختراع نہیں البتہ زمانے کے بدلتے ہوئے تقاضوں کے مطابق تدوین حدیث کے رنگ بدلتے رہے۔ پہلے حدیث کی صرف کتابت ہوئی۔ پھر احادیث کی کتابیں عام انداز میں مدون ہوئیں۔ پھر ایسی کتب تصنیف ہوئیں جن میں صرف صحیح احادیث کو جمع کیا گیا اور پھر ہر زمانے کے تقاضوں کے مطابق یہ کوششیں نئے رنگ اختیار کرتی رہیں۔

ہم نے گزشتہ صفحات میں وہ احادیث طیبہ درج کی ہیں جن میں حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو احادیث لکھنے کی اجازت فرمائی تھی اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اس فزون رسالت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے احادیث لکھی تھیں۔ ہم نے گزشتہ صفحات میں صحابہ کرام کے احادیث کو لکھنے کے ارادے اور پھر اس ارادے کو عملی جامہ پہنانے میں تردد کے کئی واقعات لکھے ہیں۔ ہم نے اس حقیقت کو بھی بیان کیا ہے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تدوین احادیث کا ارادہ کیا تھا، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ان کے اس ارادے کی تحسین بھی کی تھی لیکن پھر آپ کئی مہینوں کی سوچ بچار کے بعد اس ارادے کو عملی جامہ پہنانے سے رک گئے تھے۔ لیکن صحابہ کرام کے اس تردد کے باوجود تاریخ شاہد ہے کہ حضور ﷺ نے خود کئی دستاویزات تیار کرائیں اور صحابہ کرام میں کئی ایسے بھی تھے جن کے پاس احادیث کے کتابت شدہ مجموعے موجود تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر رضی اللہ عنہما کی حدیث گزر چکی ہے جو بتاتی ہے کہ وہ حضور ﷺ کی احادیث لکھا کرتے تھے۔ صحابہ کرام کے منع کرنے پر جب وہ کتابت حدیث سے رک گئے اور حضور ﷺ کو صورت حال سے آگاہ کیا تو آپ نے فرمایا ضرور لکھا کرو کیونکہ میری زبان سے جو بات نکلتی ہے وہ حق ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ واقعہ اس بات کا ثبوت ہے کہ حضور ﷺ کے عہد میں احادیث لکھی گئیں۔ اس کے علاوہ

حضور ﷺ نے یمن کے ایک شخص ابو شامہ کے لئے خطبہ تحریر کرنے کا حکم دیا تھا۔ آپ نے اس شخص کو احادیث لکھنے کا حکم بھی دیا تھا جس نے آپ کے سامنے حکایت کی تھی کہ حافض کی کمزوری کی وجہ سے وہ احادیث طیبہ کو یاد نہیں رکھ سکتا۔ آپ کے عہد میں صلح حدیبیہ کا معاہدہ تحریر ہوا، یثاق مدینہ لکھا گیا اور آپ نے مختلف ممالک کے حکمرانوں کے نام دعوت نامے لکھوائے۔

وہ کتابیں جو مختلف اوقات میں حضور ﷺ نے لکھوائے، ان میں ملت اسلامیہ کے لئے علوم و معارف کا ایک بہت بڑا ذخیرہ موجود ہے اور یہ کتابیں احادیث طیبہ کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ سنن دارمی میں حضرت عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ جیسے منقول ہیں

بنا سخی حول رسول اللہ مکتب (1)

"ہم حضور ﷺ کے گرد بیٹھے لکھ رہے تھے۔"

قبیلہ جہینہ کو حضور ﷺ نے مرد و جانوروں کے متعلق احکام لکھوا کر بھیجے۔ (2)

حضور ﷺ نے ہم قبیلہ والوں کو دیت (خون بہا) کے احکام لکھوا کر بھیجوائے۔ (3)

انہ محمد بن اخطیب نے اپنی کتاب "السنن قبل محمد وین" میں یہ حدیث نقل کی ہے

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كتب

كتب الصدقات والذبات والفرانس والس لعنرو

بن خزم وعبره (4)

"حضور ﷺ سے روایت ہے کہ آپ نے حضرت عمرو بن حزم رضی

اللہ عنہ وغیرہ کے لئے ایک کتاب میں وہ احکام لکھوائے جن کا تعلق

صدقات، ذبائے، فرانس اور سنن سے تھا۔"

علامہ سید محمود احمد رضوی نے مختلف کتب احادیث سے ان روایات کو "فیوض الباری"

میں جمع کر دیا ہے جن میں عہد نبوی میں مختلف احکام اور احادیث کی کتابت کا ذکر ہے۔

1۔ فیوض الباری، ج 1، ص 21

2۔ یہ کو۔ خطۃ

3۔ یہ کو۔ مسر

4۔ سنن عبد اللہ، ص 305

فیوض الباری کے چند اقتباسات پیش خدمت ہیں۔

سنن ابوداؤد میں ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی حیات مبارکہ میں وہ تمام حدیثیں جن کا تعلق مسائل زکوٰۃ سے تھا، یکجا قلمبند کروادیں جس کا نام کتاب الصدقہ تھا مگر اس کو عمل و احکام کے پاس روانہ کرنے سے قبل ہی آپ کا وصال ہو گیا تو خلفائے راشدین میں سے سیدنا صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ عنہما نے اپنے زمانے میں اسے نافذ کیا۔ اس کے مطابق زکوٰۃ کے وصول و تحصيل کا ہمیشہ انتظام رکھا۔ (ابوداؤد۔ کتاب الزکوٰۃ)

امام بخاری نے اسی کتاب الصدقہ کا مضمون نقل کیا ہے جسے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بحرین کا حکم بنا کر بھیجتے وقت، ان کے حوالے کیا تھا۔ اس میں اونٹوں، بکریوں، چاندی اور سونے کی زکوٰۃ کے نصاب کا بیان ہے۔

کتاب الصدقہ حضور ﷺ نے ابو بکر بن حزم صحابی والی بحرین کو لکھائی تھی۔ اس میں زکوٰۃ کے احکام تھے۔ یہ اور امر کہ کو بھی بھیجا گیا تھا۔ (دار قطنی۔ مسند احمد بن حنبل) یہ تحریر خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے ابن حزم سے لے لی تھی۔ (دار قطنی)

محصلین زکوٰۃ کے پاس کتاب الصدقہ کے علاوہ اور بھی تحریریں تھیں۔ (دار قطنی)

وائل بن حجر رضی اللہ عنہ صحابی کو حضور ﷺ نے نماز، روزہ، رزق اور شراب وغیرہ کے احکام لکھوائے تھے (مجم صغیر)

ضحاک بن سفیان صحابی کے پاس آنحضرت ﷺ کی تحریر کرائی ہوئی ایک ہدایت تھی، جس میں شوہر کی دیت کا حکم تھا۔ (دار قطنی)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک تحریر یمن بھیجی گئی جس میں سبزیوں، ترکاریوں پر زکوٰۃ ہونے کا حکم تھا۔ (دار قطنی)

مدینہ بھی مثل مکہ کے حرم ہے، اس کے متعلق حضور ﷺ کی تحریر رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تھی۔ (مسند احمد)

حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایک مجموعہ لکھا تھا جو ان کے صاحبزادے کے پاس تھا۔ (جامع بیان العلم)

حضور ﷺ نے ہر قل کو جو خط لکھا تھا، اس کا ذکر کتب صحیح میں ملتا ہے۔ اب اس خط کی فوٹو بھی شائع ہو چکی ہے۔ صحاح کے بیان اور فوٹو کی تحریر میں ذرہ برابر فرق نہیں۔ (1)

عہد صحابہ میں کتابت حدیث

جیسا کہ گزشتہ صفحات میں بتایا گیا ہے، حدیث کی کتابت حضور ﷺ کے عہد ہمایوں میں شروع ہو گئی تھی۔ حضور ﷺ نے متعدد تحریریں خود قلم بند کروائی تھیں۔ حدیثِ پاک کی کتابت کا یہ کام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے دور میں بھی جاری رہا۔ گو اس دور میں بھی بعض صحابہ اہادیث لکھنے سے ڈرتے تھے اور کبھی کبھی احادیث کے لکھے ہوئے مجموعوں کو تلف بھی کر دیتے تھے لیکن تاریخ نے ایسے کئی مجموعہ ہائے حدیث کو محفوظ رکھا ہے جو صحابہ کرام کے پاس موجود تھے۔

ایک مجموعہ اہادیث حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس موجود تھا۔ اس صحیفہ کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے۔ حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں

قُلْتُ لَعَلِّي هَلْ عِنْدَكُمْ كِتَابٌ؟ قَالَ لَا۔ الْاُ

كِتَابُ اللَّهِ اَوْ هِنَا اَعْطَيْتُ رَجُلًا مُسْلِمًا اَوْ مَا هِيَ هَذِهِ

الصَّحِيفَةُ قُلْتُ هِيَ هَذِهِ الصَّحِيفَةُ قَالَ الْعَقْلُ وَ

هَكَذَا السَّبْرُ وَلَا يُفْتَلُ مُسْلِمًا مَكْفُورًا۔ (بخاری) وہی

الروایات الأخری لهذا الحديث رِیادَاتُ عَنْ بَعْضِ

مَسَائِلِ تَصْنَعُهَا هَذِهِ الصَّحِيفَةُ (۱)

”میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا کیا آپ کے پاس کوئی کتاب ہے؟ فرمایا نہیں، سوائے کتاب اللہ کے اور اس قبہ کے جو اللہ تعالیٰ ایک مرد مسلم کو عطا فرماتا ہے یا جو آپ محمد اس صحیفہ میں ہے۔ میں نے عرض کیا اس صحیفہ میں کیا ہے؟ فرمایا اس میں دیت، غلام کی تراوی اور کاف کے بدلے میں مسلمانوں کو قتل نہ کرنے کے مسائل ہیں (بخاری) اس حدیث کی بعض روایات میں اس صحیفہ میں مندرج کچھ مزید مسائل کا ذکر بھی ہے۔“

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہیں حضرت عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کی تلمیذ کے دستے میں سے ایک صحیفہ ملا، جس میں چرنے والے موشیوں کی زکوٰۃ لکھ کر تھا۔ (1)

ڈاکٹر محمد عجاج الخطیب اس صحیفے کے متعلق لکھتے ہیں:

ممکن ہے یہ وہی صحیفہ ہو جو حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر کو دراشت میں ملا اور آپ سے یہ صحیفہ حضرت ابن شہاب زہری نے قرآنہ حاصل کیا۔ ہمارے اس خیال کی تائید عبد الرحمن انصاری کی یہ روایت کرتی ہے کہ جب حضرت عمر بن عبد العزیز خیفہ بنے تو انہوں نے مدینہ طیبہ میں آدمی بھیجے کہ وہ حضور ﷺ کی کتاب صدقات اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صحیفے کا سراغ لگائیں۔ حضرت عمر کی کتاب صدقات اور حضور ﷺ کی کتاب صدقات، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے خاندان والوں سے مل گئیں اور ان کی نقلیں حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کو بھیجی گئیں۔ (2)

حضرت ابن حنفیہ محمد بن علی بن ابی طالب سے مروی ہے فرماتے ہیں مجھے میرے والد ماجد نے فرمایا یہ کتاب لے لو اور اسے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لے جاؤ کیونکہ اس میں صدقات کے متعلق حضور ﷺ کے احکام ہیں۔ (3)

حضرت حسن سے روایت ہے، فرماتے ہیں: عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود نے میرے لئے ایک کتاب نکالی اور میرے سامنے قسم کھا کر کہا کہ یہ کتاب میرے والد ماجد (عبد اللہ بن مسعود) نے اپنے ہاتھ سے لکھی تھی۔

حضرت سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھی ایک یا چند کتابیں تھیں، جن میں حضور ﷺ کی کچھ احادیث درج تھیں۔ حضرت سعد کے صاحبزادے نے اپنے والد ماجد کی کتابوں سے کچھ احادیث روایت کی ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں یہ صحیفہ حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کے صحیفے کی نقل تھی جو اپنے ہاتھ سے احادیث لکھتے تھے اور وہ جو لکھتے تھے، دوسرے لوگ ان کی تحریروں کو ان کے سامنے پڑھتے تھے۔ (4)

حضور ﷺ کے غلام حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ایک کتاب تھی،

۱۔ ابن ماجہ، ص 344-45

۲۔ ایضاً، ص 345

۳۔ ایضاً

۴۔ ایضاً، ص 346

جس میں نماز شروع کرنے کے احکام درج تھے۔ انہوں نے وہ کتاب حضرت ابو بکر بن عبد
ارمن بن عمارث کو دی تھی جو فقہائے سہد میں سے تھے۔ (1)

حضرت اسد بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس ایک کتاب تھی جس میں حضور
ﷺ کی کچھ احادیث جمع تھیں۔ (2)

جب حضرت محمد بن مسلمہ انصاری کا انتقال ہوا تو ان کی توار کے نیام میں سے ایک
کتاب ملی جس پر یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - سَمِعْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یَقُولُ: اِنَّ لِرَبِّکُمْ لَیْ بَقِیَّةً دَعَوْتُکُمْ
لِفَعَالٍ فَتَعَرَّضُوا لَهَا (3)

”میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے زمانے میں تمہارے رب کی
رحمتوں کے نزول کی مخصوص گھڑیاں ہوتی ہیں، ان گھڑیوں کی تلاش
میں رہا کرو۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کو قدرت نے حبیب خدائے ﷺ کی برکت سے،
بہ پندہ قوت عطا فرمائی تھی، انہوں نے بھی احادیث طیبہ کو سپرد قلم کر کے اپنے پاس
محفوظ کر رکھا تھا۔ حضرت فضیل بن حسن بن عمرو بن امیہ الضمری، اپنے والد ماجد سے
روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا

میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک حدیث پڑھی۔ آپ نے اس کو
تسمیہ نہ کیا۔ میں نے عرض کیا یہ حدیث میں نے آپ ہی سے سنی ہے۔ آپ نے فرمایا
اُرداقتی تم نے یہ حدیث مجھ سے سنی ہے تو پھر یہ میرے پاس لکھی ہوئی موجود ہوگی۔ پھر
آپ میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے اپنے گھر لے گئے۔ آپ نے ہمیں حضور ﷺ کی احادیث کی کئی
کتابیں دکھائیں۔ وہاں وہ متعلقہ حدیث بھی موجود تھی۔ آپ نے فرمایا میں نے تم سے کہا
تھا کہ اُردیہ حدیث میں نے تمہیں سنائی تھی تو یہ ضرور میرے پاس لکھی ہوئی موجود ہو

۱۔ سنن عبد بن مسعود 346

۲۔ یہ

۳۔ یہ سنن 47 346

کی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت بشیر بن نہیک کو اجازت دی تھی کہ وہ آپ کی جمع کردہ احادیث نقل کر لیں اور آپ نے ان کو ان احادیث کی روایت کی اجازت بھی عطا فرمائی تھی۔ (1)

حضرت حمام بن مہبہ کا صحیفہ مشہور ہے۔ وہ اب چھپ چکا ہے۔ یہ صحیفہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے۔ اس مجموعہ کی اکثر احادیث مسند احمد، صحیح بخاری اور مسلم میں موجود ہیں۔ اس صحیفہ کے مندرجات اور اس کی جو احادیث کتب احادیث میں درج ہیں، ان کے موازنے سے پتہ چلتا ہے کہ ان میں ذرہ برابر فرق نہیں۔ پہلی صدی ہجری کے صحیفے اور تیسری صدی ہجری کے مجموعوں کے مندرجات میں ہم آہنگی اس بات کی دلیل ہے کہ احادیث ہر قسم کی آمیزش سے محفوظ رہیں۔ (2)

ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے بھانجے حضرت عروہ بن زبیر سے فرمایا: بیٹے! مجھے پتہ چلا ہے کہ تم مجھ سے سن کر ایک حدیث لکھتے ہو اور پھر جب واپس جاتے ہو تو اسے دوبارہ لکھتے ہو۔ (اس کی کیا وجہ ہے؟) انہوں نے عرض کیا میں حدیث کے الفاظ آپ کی زبانی سنتا ہوں اور واپس جاتا ہوں تو ان سے قدرے مختلف الفاظ میں اس حدیث کو سنتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: کیا حدیث کے مفہوم میں بھی تم کوئی اختلاف محسوس کرتے ہو؟ عرض کیا نہیں۔ فرمایا: پھر اس میں کوئی حرج نہیں۔ (3)

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا: میری طرف کوئی حدیث لکھ کر بھیجو جو تم نے حضور ﷺ سے سنی ہو۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے آپ کو لکھا کہ حضور ﷺ فضول گفتگو، کثرت سے سوال کرنے اور مال ضائع کرنے سے منع فرماتے تھے۔ (4)

زیاد بن ابی سفیان نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو خط لکھ کر یہ مسئلہ پوچھا کہ جو حاجی قربانی کا جانور روانہ کرے، کیا قربانی کے جانور کے ذبح ہونے سے پہلے، اس پر وہ چیزیں حرام ہیں جو حاجی پر حرام ہوتی ہیں، جیسے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ

1۔ السنۃ قبل محمد بن، صفحہ 48-347

2۔ فضول البخاری، صفحہ 23-22

3۔ السنۃ قبل محمد بن، صفحہ 318

4۔ ایضاً

تعالیٰ جنہما کا فتویٰ ہے؟ آپ نے جواب میں لکھا کہ حضور ﷺ نے قربانی کا جانور روانہ فرمایا تھا اور خدا کی حلال کردہ کسی چیز کو آپ نے قربانی کا جانور ذبح ہونے سے پہلے حرام قرار نہیں دیا تھا۔ (1)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آپ صبح اس وقت تک اپنے عمر سے باہر تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک اپنی کتابوں کو ایک نگرہ دیکھ نہ لیتے۔ (2)

خادم رسول حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دس سال تک حضور ﷺ کے کاشانہ قدس میں آپ کی معیت کا شرف حاصل ہے۔ آپ اپنے بیٹوں سے فرمایا کرتے تھے بیٹو! میرا کتاب سے ذریعے محفوظ کرو۔ آپ لوگوں کو احادیث طیبہ لکھوایا کرتے تھے۔ جب مینے لوگوں کی کثرت ہو گئی تو آپ آٹھ صحیفے اٹھائے۔ انہیں لوگوں کے سامنے رکھ دیا اور فرمایا یہ دو حدیث ہیں جو میں نے حضور ﷺ سے سنی ہیں، آپ کے پاس انہیں رکھا اور پھر یہ حدیثیں پڑھ کر حضور ﷺ کو سنائیں۔ (3)

حضرت سہل بن جندب رضی اللہ عنہ کے پاس ایک صحیفہ تھا جس میں کئی تعداد میں احادیث حبیبہ ارتق تھیں۔ اس صحیفے کو آپ سے آپ کے بیٹے سلیمان نے روایت کیا ہے۔ ممکن ہے یہ وہی صحیفہ ہو جو حضرت سہل بن جندب نے اپنے بیٹوں کی طرف بھیجا تھا۔ اس رسالے کے متعلق محمد بن یزید کہتے ہیں حضرت سہل نے اپنے بیٹوں کی طرف جو رسالہ روانہ کیا تھا اس میں بہت عمر ہے۔ (4)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حصول عمر کے شوق کے لئے مشہور ہیں۔ حضور ﷺ کے انتقال کے بعد وہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے احادیث سنتے اور انہیں لکھ دیتے تھے۔ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا انتقال ہوا تو آپ کی کتابیں منظر عام پر آئیں۔ یہ کتابیں اتنی زیادہ تھیں کہ ایک اونٹ کا بوجھ بن جاتی تھیں۔ (5)

ایک صحیفہ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس تھا۔ تابعی جلیل قردو

1۔ السنن للبیہقی، صفحہ 19-318

2۔ بیہقی، صفحہ 320

3۔ یہ

4۔ یہ صفحہ 348

5۔ بیہقی، صفحہ 352

بن و عامر سدوسی اس صحیفہ حدیث کو بہت زیادہ اہمیت دیتے تھے۔ (۱)

ایک صحیفہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر کے پاس تھا۔ پہلے اس بات کا ذکر ہو چکا ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر کو کتابت حدیث کی خصوصی اجازت مرحمت فرمائی تھی اور آپ حضور ﷺ سے جوستے تھے اسے لکھ لیتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نے خود اس صحیفے کا نام ”الصادق“ رکھا تھا اور یہ اسی نام سے مشہور ہوا۔ حضرت مجاہد بن جبر نے یہ صحیفہ حضرت عبداللہ بن عمرو کے پاس دیکھا۔ وہ اس صحیفہ کی روایات کو حضرت عبداللہ سے حاصل کرنے کے لئے ان کے پاس گئے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو نے خود اس صحیفے کے متعلق فرمایا:

هَذِهِ الصَّادِقَةُ فِيهَا مَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا أَحَدٌ

”یہ صحیفہ صادقہ ہے۔ اس میں وہ احادیث درج ہیں جو میں نے خود حضور ﷺ سے سنی ہیں۔ اس کی روایت کے لئے میرے اور حضور ﷺ کے درمیان کوئی واسطہ نہیں۔ حضرت ابن عمرو رضی اللہ عنہما کو یہ صحیفہ بہت عزیز تھا۔ آپ فرماتے تھے زندگی میں میری دلچسپی جن چیزوں سے ہے ان میں ایک یہ صحیفہ ہے اور دوسری ”وھط“ نامی میری زمین ہے۔ حفاظت کے لئے آپ اس صحیفے کو ایک صندوق میں بند رکھتے تھے۔ آپ کے بعد آپ کے اہل خانہ نے بھی اس صحیفے کی حفاظت کی۔ اغلب یہ ہے کہ آپ کے پوتے حضرت عمرو بن شعیب اسی صحیفے سے روایت کرتے تھے۔ گو حضرت عمرو بن شعیب سے سارا صحیفہ مروی نہیں لیکن امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں اس کے مندرجات کو روایت کر دیا ہے۔ احادیث کی دوسری کتابوں میں بھی اس صحیفے کی احادیث ملتی ہیں۔

اس صحیفے کی علمی اہمیت بہت زیادہ ہے کیونکہ یہ ایک تاریخی دستاویز ہے اور اس سے حضور ﷺ کے سامنے احادیث کو لکھنے کا ثبوت ملتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو اپنے شاگردوں کو اس صحیفے کی احادیث اٹھا کر لیا کرتے تھے۔ آپ کے شاگرد حسین بن شفی ابن ماتع الاصبی نے آپ سے دو کتابیں نقل کی ہیں۔ ایک میں حضور ﷺ کے فیصلوں کا ذکر

ہے اور دوسری میں قیامت تک پیش آنے والے حوادث کا۔ (1)

عہد نبوی اور عہد صحابہ میں کتابت حدیث کی جو کوششیں ہوئیں، ان کا ہم نے ذرا تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ مقصد یہ ظاہر کرنا ہے کہ مستشرقین کا یہ دلوں کا ہے جیسا کہ عہد نبوی اور عہد صحابہ میں احادیث کی کتابت و تدوین نہیں ہوئی بلکہ احادیث زبانی روایت کے ذریعے ایک نسل سے دوسری نسل کی طرف منتقل ہوتی رہیں۔

فقہاء و محدثین کا احادیث کو تصانیف میں جمع کرنا اور ان کی حفاظت کے لئے زبردست کوششیں کرتے رہے۔ اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک احادیث طیبہ کی حفاظت انتہائی اہم امر اور ہی تھی اور وہ اس امر کو پورا کرنے کے لئے ہر ممکن کوشش کرتے تھے۔

عہد تابعین میں کتابت و تدوین حدیث

جون جوں زمانہ آگے بڑھتا گیا، مملکت اسلامی کی سرحدیں پھیلتی گئیں، مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا، صحابہ کرام ایک ایک کر کے اس دنیا سے رخصت ہونے لگے، تو ان بدلتے ہوئے حالات میں احادیث طیبہ کو باقائدہ طور پر تدوین کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی اور حضرات علم بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے سرکاری سطح پر احادیث طیبہ کی تدوین کے اقدامات کئے۔

حضرت علم بن عبد العزیز نے تدوین احادیث کے لئے جو احکامات جاری کئے، ان کا تعلق 100ھ سے ہے لیکن ان احکام کے صادر ہونے سے پہلے بھی عہد تابعین میں احادیث کی تدوین کے آثار ملتے ہیں۔

حضرت عرو بن زبیع کا انتقال 93ھ میں ہوا۔ ان سے یہ قول مروی ہے

كُنْتُ الْحَدِيثَ ثُمَّ مَحَوْنَاهُ فَوَدِدْتُ أَنِّي هَدَيْتُهُ لِعَالِي

وَوَلَدِي وَأَنِّي لَمْ أَفْعَلْ (2)

”میں نے احادیث لکھ کر مٹا دیں۔ اب میرے دل میں یہ حسرت اٹھتی

ہے کہ کاش میں نے ان احادیث طیبہ پر اپنی اولاد اور اہل مال قربان کر دیا

ہو تا اور ان احادیث کو محو نہ کیا ہوتا۔“

تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس صحیفے کے علاوہ اور کتابیں بھی لکھی تھیں جو یوم
حرہ کو نذر آتش ہو گئیں۔ آپ کتابوں کے اس ضیاع پر افسوس کا اظہار کرتے تھے، فرماتے

وَذُذْتُ لَوْ أَنَّ عِنْدِي كُتُبِي بَاهِلِي وَمَالِي (۱)

”کاش میری کتابیں محفوظ رہتیں اور میرا مال اور میری اولاد ان کا فدیہ

بن جاتی۔“

احادیث طیبہ کی باقاعدہ تدوین سے پہلے ہمیں ایک انتہائی اہم دستاویز کا پتہ چلتا ہے جو
حضرت عمر بن عبد العزیز سے بہت پہلے تدوین حدیث کو ثابت کرتی ہے۔ یہ دستاویز
حضرت حماد بن منبہ کا صحیفہ ہے جس کا ذکر ہم نے اختصار سے عہد صحابہ میں کیا ہے لیکن
یہاں ہم اس کی ذرا تفصیل بیان کرتے ہیں کیونکہ تدوین حدیث کی کوششوں کو سمجھنے سے
لئے یہ صحیفہ بہت اہم ہے۔

حضرت حماد بن منبہ جو کہ ایک جلیل القدر تابعی ہیں، ان کی ملاقات صحابی رسول
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی۔ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے کثیر تعداد میں احادیث حاصل کیں اور انہیں ایک صحیفے میں جمع کر دیا اور اس
صحیفے کا نام ”الصحیفہ الصحیحہ“ رکھا۔ یہ صحیفہ جس طرح حضرت حماد بن منبہ نے لکھا تھا، وہ کامل
طور پر ہم تک پہنچا ہے۔ ڈاکٹر حمید اللہ کو اس صحیفے کے دو مخطوطے ملے ہیں، ایک دمشق میں
اور دوسرا برلن میں۔ یہ دونوں مخطوطے بالکل ایک جیسے ہیں۔ چونکہ اس صحیفے کی احادیث
امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں روایت کی ہیں اور امام بخاری نے بھی اس کی کثیر احادیث
روایت کی ہیں اور یہ احادیث جس طرح حضرت حماد کے صحیفے میں ہیں بالکل اسی طرح
احادیث کی ان کتابوں میں بھی ہیں، اس لئے اس صحیفہ کی ثقافت پر اعتقاد اور پختہ ہو جاتا
ہے۔ اس صحیفہ کی ثقافت کو اس بات سے اور تقویت ملتی ہے کہ حضرت ابن حجر نے لکھا ہے
کہ حضرت امام نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تقریباً ایک سو چالیس احادیث
روایت کیں، جبکہ صحیفہ امام کی حدیثوں کی تعداد ایک سو اڑتیس ہے۔ گویا اس صحیفے کے
دستیاب ہونے سے پہلے ہی محدثین کو یہ بات معلوم تھی کہ حضرت حماد نے حضرت

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو احادیث روایت کی ہیں ان کی تعداد کتنی تھی۔

یہاں جو بات خصوصاً طور پر توجہ کے لائق ہے وہ یہ ہے کہ حضرت حماد بن منبہ نے یہ صحیفہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ یہ اسکا وہی صحیفہ ہے۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی زندگی ہی میں مرتب ہوئی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ 59ھ میں ہوا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ صحیفہ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کی طرف سے تدوین حدیث کے متعلق احکامات صادر ہونے سے تقریباً نصف صدی پیشہ کو یہ ہو چکا تھا۔ اس صحیفے و محدثان یحییٰ میں مندرج کرنے کی وجہ صرف یہ ہے کہ یہ صحیفہ حضرت حماد بن منبہ کے نام سے مشہور ہے جو تابعی ہیں اور نہ حقیقت میں یہ صحیفہ اور صحابہ کا ہے کیونکہ یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حماد بن منبہ کو ادا کیا تھا۔ (۱)

عمر بن ابیوفی، محدث صحابہ اور محدث تابعین میں کتابت و تدوین حدیث کی جو مثال میں ہم نے لکھی ہے اس میں یہ بات ہے کہ اس سے مستشرقین کے اس تاثر کی تردید ہو جاتی ہے کہ حدیث کی تدوین ۱۰۰ھ کی یا تیسری صدی ہجری میں ہوئی اور اس سے پہلے صرف زبانی طور پر حدیث کی روایت کا رہا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تاریخ اسلام کے ابتدائی زمانہ میں جو حدیث کی حفاظت کے لیے کیا گیا وہ انھیں زبانی یاد کرنے اور ان فرامین رسول ﷺ کو امت کی عملی زندگی میں نافذ کرنے پر تھا لیکن اس کے باوجود حفاظت حدیث کے لیے کتابت کے وسیلے و مسماؤں نے تاریخ اسلام کے ہر دور میں استعمال کیا ہے۔

امت اسلامیہ چند فیہ منظمہ وگوں کے ہجوم کا نام نہ تھا بلکہ یہ تاریخ انسانی کی منظم ترین امت تھی۔ اس امت کو اپنے اباؤں پیغمبر پر صرف خود ہی عمل چاہیے ہوتا تھا بلکہ ساری نسل انسانی کو اس حیات بخش پیغمبر کی طرف بدانا ان کا ہی فریضہ تھا۔ امت اسلامیہ نے ریاست کے داخلی مسائل کو بھی حل کرنا تھا اور خارجی اور بین الاقوامی مسائل سے بھی پنہا تھا۔ اس امت کا بنیاد یہ تین دو تین بھی تھا اور قانون بھی۔ امت کے مقتدر حضرات کے سامنے قوم کے سیاسی، معاشی اور اخلاقی مسائل کو حل کرنے کا چیلنج بھی تھا۔ ان کے لئے زندگی کے ان تمام شعبوں کے متعلق تدریسی احادیث اور حدیث پاب میں موجود تھیں۔ امت کی ان گونا گوں ذمہ

داروں کو سرسری نظر سے دیکھ کر ہی انسان اس نتیجے پر پہنچ جاتا ہے کہ مسلمان احادیث طیبہ کی حفاظت کے لئے کتابت کے ذریعے کو نظر انداز کرنے کے متحمل نہیں ہو سکتے تھے۔
وہ قوم جس کے آئین کی ایک شق یہ ہو

وَلَا تَسْمُواْ اِنْ نَكَثُوْا صَغِيْرًا اَوْ كَبِيْرًا اِلٰى اَحَدِهِ (۱)

”اور نہ اکتیا کرو اسے لکھنے سے خواہ (رقم قرضہ) تھوڑی ہو یا زیادہ۔ اس کی معاہدہ تک“ اس ملت سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ زبان رسالت سے حاصل ہونے والے علوم و معارف کی حفاظت کے لئے کتابت کے ذریعے کو نظر انداز کر دے۔“

جو دین آپس کے معمولی لین دین کو تحریر کرنے کا حکم دیتا ہے، یہ بات اس دین کے مزاج ہی کے خلاف ہے کہ وہ ان ہدایات کو ریکارڈ کرنے پر توجہ نہ دے جو قیامت تک امت کی راہنمائی کے لئے ضروری ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ملت کے مزاج کے عین مطابق مسلمانوں نے کسی دور میں کتابت حدیث کو نظر انداز نہیں کیا، البتہ ابتدائی زمانے میں ان کا زیادہ انحصار حفظ پر تھا۔ جو لوگ احادیث طیبہ کے مجموعے تیار کرتے تھے وہ بھی ان کو حفظ کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ کتابت حدیث کی ممانعت کی جو احادیث مروی ہیں ان میں احادیث لکھنے کی جو ممانعت کی گئی ہے اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ لوگ تحریر پر بھروسہ کر کے احادیث کو یاد کرنے میں سستی نہ کرنے لگیں۔

احادیث کی حفاظت کے لئے عہد نبوی ہی سے مسلسل کوششیں ہوتی رہیں لیکن جس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عہد صدیقی میں قرآن حکیم کے متعلق یہ محسوس کیا تھا کہ گو قرآن حکیم مسلمانوں کے سینوں میں بھی محفوظ ہے اور مختلف اشیاء پر کتابت شدہ شکل میں بھی کاشانہ نبوت اور کئی صحابہ کرام کے پاس بھی موجود ہے لیکن اس کے باوجود وقت کا تقاضا ہے کہ قرآن حکیم کو باقاعدہ ایک صحیفے کی شکل میں جمع کر دیا جائے، بعینہ اسی طرح خلیفہ برحق، امام عادل، ثانی فاروق حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں یہ بات شدت سے محسوس کی کہ حفاظت احادیث کے لئے جو کوششیں پہلے ہوتی رہی ہیں، گو، ماضی میں تو وہ احادیث کی حفاظت کے مقصد کے لئے کافی تھیں لیکن

حالات کے بدلتے ہوئے قاضی احادیث کی باقاعدہ تدوین کا مطالبہ کرتے ہیں۔ اسی احساس کی وجہ سے انہوں نے 100ھ میں حضرت ابو بکر بن حزم والی مدینہ کو مندرجہ ذیل حکم بھیجا:

أَنْظُرْ مَا كَانَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتُمْ تَأْتِيهِ خَفِيَ دُرُوسُ الْعِلْمِ وَذَهَابَ الْعُلَمَاءُ وَلَا تَقْبَلُوا إِلَّا حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَلِيُخْلَسُوا حَتَّى يَعْلَمَ مَنْ لَا يَعْلَمُ فَإِنَّ الْعِلْمَ لَا يَهْلِكُ حَتَّى يَكُونَ مَرًّا وَكَذَلِكَ كُتِبَ إِلَى غَمَامٍ فِي أَنْهَاءِ الْفُتُوخِ الْمَسْلُومَةِ بِحِفْظِ الْحَدِيثِ (1)

”حضور کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی احادیث کو نہایت احتیاط سے لکھ دو۔ یونہی جیسے اندیشہ ہے کہ کہیں علم کے آثار مٹ نہ جائیں اور علماء اس راہی سے رخصت نہ ہو جائیں۔ اور رسول کریم ﷺ کے قول کے بغیر کسی کا قول قبول نہ کرنا چاہئے۔ علماء علم کو پھیرائیں اور جو واقف ہیں ان کو سونے کے سے بیٹھ جائیں یونہی علم اُمر راز ہو جائے (یعنی چید و چید ہوگا اس سے واقف ہوں) تو اس کی غائیغی ہے۔ اسی طرح آپ نے مملکت اسلامیہ کے مشہور شہروں کے والیوں کی طرف بھی حدیث جمع کرنے کے احکام صادر فرمائے۔“

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے والی مدینہ حضرت ابو بکر بن حزم کے نام جو ان کے پاس میں خصوصی طور پر یہ تائید جی تھی کہ وہ ان احادیث کو لکھ کر ان کی طرف روانہ کریں جو حضرت عمر و بنت عبد الرحمن انصاریہ اور حضرت قاسم بن محمد بن ابو بکر کے پاس ہو جائیں۔ (2)

حضرت عمر بن عبد العزیز نے صرف عمال حکومت کو احادیث مدون کرنے کا حکم نہیں دیا۔ آپ خود بھی احادیث جمع کرتے تھے۔ حضرت ابو قلذبہ سے روایت ہے، فرمایا

خَرَجَ عَلَيْنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَمَعَهُ
قِرطاسٌ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ وَهُوَ مَعَهُ فَقُلْتُ
لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، مَا هَذَا الْكِتَابُ؟ قَالَ حَدِيثُ
حَدَّثَنِي بِهِ عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَأَعْطَجَنِي فَكُتِبَتْ (1)

”حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نماز ظہر کے لئے باہر تشریف
لائے تو ان کے ہاتھ میں ایک کاغذ تھا۔ پھر عصر کے لئے تشریف لائے
تو پھر بھی وہ کاغذ ان کے پاس تھا۔ میں نے عرض کیا: امیر المؤمنین ایہ
کتاب کیسی ہے؟ فرمایا یہ حدیث پاک ہے جو عثمان بن عبد اللہ نے مجھے
سنائی۔ مجھے یہ حدیث پاک بہت پسند آئی اور میں نے اس کو لکھ لیا۔“

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے تدوین حدیث کی ضرورت کا جو احساس کیا
تھا، یوں محسوس ہوتا ہے جیسے انہوں نے بہت جلد ملت کے اکابر علماء کو اس احساس میں
اپنے ساتھ شریک کر لیا تھا اور کتابت حدیث کی کراہت کا جو رویہ عہد صحابہ اور عہد تابعین
کے ابتدائی دور میں موجود تھا، وہ رویہ حضرت عمر بن عبد العزیز کے دور کے تقاضوں کی وجہ
سے پہلے مدہم ہوا اور پھر ختم ہو گیا۔ اس بات کی دلیل یہ ہے کہ اس عہد میں بے شمار علماء
نے تدوین حدیث کی کوششوں میں حصہ لیا۔ کتابت حدیث کے متعلق ملت کے رویے میں
تبدیلی کے اسباب کا اندازہ حضرت امام زہری کے اس قول سے ہوتا ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

لَوْلَا أَحَادِيثُ قَائِنَا مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ لَمْ نَكُنْهَا لَا

نَعْرِفُهَا مَا كُنْتُ حَدِيثًا وَلَا أَدْنَتْ فِي كِتَابِهِ (2)

”اگر وہ احادیث نہ ہوتیں جو مشرق کی طرف سے ہم تک پہنچتی ہیں اور
ہم ان کے متعلق نہیں جانتے تو میں نہ تو احادیث کو لکھتا اور نہ اس کی

اجازت دیتا۔“

گویا وقت کے تقاضوں نے احادیث طیبہ کی حفاظت کے لئے تدوین حدیث کو انتہائی
ضروری قرار دے دیا تھا اور امام زہری اور دیگر علماء نے اس خطرے کو فوراً بھانپ لیا تھا کہ اگر

تدوین حدیث کا کام سرانجام نہ دیا گیا تو اسلام دشمن قوتیں وضع حدیث کے نفع کے ذریعے اسلام کی جڑوں کو کھوکھلا کرنے کی کوشش کریں گی۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کی دعوت کے جواب میں ریاست اسلامی کے تمام شہزادوں میں علماء نے احادیث کی تدوین کا کام شروع کر دیا۔ امام زہری کے علاوہ جن خوش نصیبوں کا شمار احادیث پرانے کے ابتدائی مؤلفین میں ہوتا ہے، ان میں سے چند ایک سے کتاب تراکیب ہیں۔

۱۔ محمد بن عبد الحکیم بن عبد العزیز بن جریر البصری، (م 150ھ)

۲۔ حبیہ میں امام مالک بن انس، (م 179ھ)، محمد بن اسحاق، (م 151ھ) اور محمد بن عبد الرحمن بن ابی اسب، (م 158ھ)

۳۔ دیمس ریح بن صبیح، (م 160ھ)، سعید بن ابی عروبہ، (م 156ھ) اور حماد بن سلمہ، (م 167ھ)

۴۔ وفہ میں سفیان ثوری، (م 161ھ)

۵۔ میں میں معمر بن راشد، (م 153ھ)

۶۔ شام میں عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعی، (م 158ھ)

۷۔ کربلا میں عبد اللہ بن مبارک، (م 181ھ)

۸۔ مدینہ میں حشیم بن بشیر، (م 183ھ)

۹۔ کربلا میں جریر بن عبد الحمید، (م 188ھ)

۱۰۔ مدینہ میں عبد اللہ بن وحب، (م 198ھ) (۱)

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے احادیث کے جو مجموعے تیار ہوئے، انہیں صرف حفاظت کے لئے سنبھال کر رکھ نہیں دیا گیا بلکہ امت میں ان کی شاعت کے لئے خصوصی اجتہاد کیا گیا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کے حکم کی تعمیل میں سب سے پہلے حضرت ابن شہاب الزہری نے احادیث مرتب کر کے حضرت محمد بن عبد العزیز کے پاس بھیجیں اور آپ نے ان کی نقلیں فوراً ریاست اسلامی کے مختلف علاقوں میں روانہ فرمادیں۔ حضرت ابن شہاب زہری نے خود وضاحت فرمائی ہے

أَمْرًا عَمَرُوْهُ بِنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ بِجَمْعِ السُّرِّ فَكُنْشَاهَا دَفْتَرًا

دَفْتَرًا قَبَعْتُ اِلَى كُلِّ اَرْصَلٍ لَهَا عَلَيْهَا مُلْكُطَانُ دَفْتَرًا (1)

”حضرت عمر بن عبد العزیز نے ہمیں احادیث جمع کرنے کا حکم دیا۔ ہم نے احادیث طیبہ کو کئی دفاتر میں مرتب کر دیا اور حضرت عمر بن عبد العزیز نے ہر اس علاقے کی طرف ایک دفتر روانہ کر دیا جو ان کی سلطنت کا حصہ تھا۔“

حضرت عمر بن عبد العزیز نے احادیث طیبہ کی صرف تدوین کا ہی حکم نہیں دیا تھا بلکہ ساتھ ہی ان کی نشر و اشاعت کا بھی حکم دیا تھا اور فرمایا تھا کہ احادیث کو پھیلا دو کیونکہ یہ علم ہے اور علم جب راز بن جائے تو ختم ہو جاتا ہے۔

گزشتہ بحث سے ہم اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ احادیث طیبہ کی حفاظت کے لئے کتابت کے ذریعے کو ابتدا ہی سے استعمال کیا جاتا رہا۔ احادیث طیبہ کو سینوں میں محفوظ رکھنے، اپنی زندگیوں کو انہی کی تعلیمات کے سانچے میں ڈھالنے اور احادیث کو تحریری شکل میں محفوظ رکھنے کی انفرادی کوششیں اتنی عمدہ تھیں کہ ان کی موجودگی میں سرکاری سطح پر احادیث کی باقاعدہ تدوین کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی۔ لیکن پہلی صدی ہجری کے اختتام پر حالات نے خلیفہ وقت حضرت عمر بن عبد العزیز کو سرکاری سطح پر تدوین حدیث کی طرف رغبت کیا اور ان کے حکم سے سرکاری سطح پر تدوین حدیث کی ابتدا ہوئی۔ اس کے بعد ہر زمانے کے علماء نے احادیث طیبہ کی خدمت میں حصہ لیا۔

امت مسلمہ کو یہ شرف حاصل ہے کہ اس نے اپنے دین کی حفاظت کے لئے زمانے کے بدلتے ہوئے حالات پر ہمیشہ کڑی نظر رکھی اور جب بھی قرآن و حدیث کی حفاظت کے لئے نئے اسلوب اپنانے کی ضرورت محسوس ہوئی، انہوں نے وقت کے تقاضوں پر لبیک کہنے میں ذرا سستی نہیں کی۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے سے پہلے سرکاری سطح پر احادیث کے تدوین نہ ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے پہلے ملت کے اصحاب اقتدار کو اس کا احساس نہ تھا بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اس سے پہلے اس اسلوب کو اپنانے کی ضرورت ہی

محسوس نہیں ہوئی۔ اس بات کی ایک بہت بڑی دلیل یہ ہے کہ جس طرح حضرت عمر بن عبد العزیز نے مختلف جہات و اصناف کی تدوین کے متعلق لکھا تھا، اسی طرح ان کے والد عبد العزیز بن مروان نے بھی اپنی مصروف گورنری کے زمانے میں حضرت کثیر بن مرہ کو اس بات کے متعلق لکھا تھا۔

حضرت کثیر بن مرہ کہتے ہیں

حدثني يزيد بن ابي حبيب ان عبد العزيز بن مروان كتب الى كثير بن مرة الحضرمي وكان قد اذرك عنصري صنع بذريرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئن وكان يسنني الخلد المفقتم قال فكذب اليه ان يكتب اليه بما سمع من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من احاديثهم الا حديث ابي هريرة فانه عندهما (1)

”یزید بن ابی حبیب نے مجھے بتایا کہ عبد العزیز بن مروان نے کثیر بن مرہ و حضرمی کو، جن کی ملاقات محض میں ستر بدری صحابہ کرام سے ہوئی تھی اور جن کو ”الحمد المقدم“ کہا جاتا تھا، لکھا کہ انہوں نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے جو احادیث سن رکھی ہیں وہ ان کے سے تحریر کر دیں سوائے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی احادیث کے کیونکہ وہ پہلے ہی ان کے پاس موجود ہیں۔“

اس بات کا کوئی ثبوت نہیں کہ آیا حضرت کثیر بن مرہ نے گورنر مصر کے حکم کی تعمیل کی تھی یا نہیں لیکن گورنر مصر کی خواہش کے باوجود علمائے کرام تدوین حدیث کی طرف اس قدر متوجہ نہیں ہوئے، جس رفتار سے ان کے صاحبزادے کے دور میں ان کی دعوت پہ موزوں تھی۔ وجہ یہ تھی کہ عبد العزیز بن مروان کے زمانے میں علماء نے اس کام کی ضرورت کو شدت سے محسوس نہ کیا تھا لیکن حضرت عمر بن عبد العزیز کے زمانے میں جب اس نے اس بات کو شدت سے خود بھی محسوس کیا جو ضیفہ وقت نے محسوس کی

تھی۔ یہی وجہ تھی کہ خلیفہ وقت کی دعوت پر علمائے کرام تدوین حدیث کی نھک کو ششوں میں معروف ہو گئے۔ اس بات سے اس حقیقت کا بھی پتہ چلتا ہے کہ علماء اسلام وقت کے حکمرانوں کے دباؤ میں آکر کوئی ایسا کام نہ کرتے تھے جسے وہ خود غیہ ضروری یا نامناسب سمجھتے تھے۔ گورنر مصر کا حکم اس لئے نہ چل سکا کہ اس وقت کے علماء نے خود اس کام کی ضرورت محسوس نہ کی اور اسی گورنر کے بیٹے کا اسی نوعیت کا حکم پوری تب تاہم اس لئے نافذ ہو گیا کہ ان کے دور کے علماء نے خود بھی اس کام کی ضرورت کو شدت سے محسوس کیا تھا۔

جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ احادیث ہر دور میں کتابت شدہ شکل میں موجود تھیں، تو اس سے اس حقیقت کی طرف بھی اشارہ ملتا ہے کہ ہر زمانے میں روایت حدیث میں کتابت کا دخل رہا ہے اور یہ تصور کلیۃً غلط ہے کہ احادیث کی باقاعدہ تدوین سے پہلے دوسرے ذرائع طور پر ہی ایک راوی سے دوسرے راوی کی طرف منتقل ہوتی رہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ابتدا ہی سے کتابت شدہ مولو سے روایت کرنے کا رواج رہا ہے اور کتابت شدہ مولو سے روایت کرنے کا رواج اسلام سے پہلے کے عربوں میں بھی تھا۔

اصول حدیث کے سرسری مطالعہ سے ہم اس نتیجہ پر آسانی سے پہنچ سکتے ہیں کہ ابتدائی سے مدونہ مولو سے روایت کرنے کا رواج رہا ہے۔ اس مسئلے کو سمجھنے کے لئے ہم ان الفاظ پر غور کرتے ہیں جو راوی، حدیث روایت کرتے وقت، استعمال کرتا ہے۔ ان الفاظ سے فن اصول حدیث کا ماہر آسانی سے یہ سمجھ سکتا ہے کہ راوی کو یہ حدیث کس طریقے سے پہنچی ہے۔

راوی حدیث روایت کرتے وقت کبھی خذّثْنی کہتا ہے، کبھی خذّثْنَا۔ وہ کبھی ضَعُفْتُ کے الفاظ استعمال کرتا ہے اور کبھی مُنْعَفَا کے۔ کبھی وہ اخْبَرْنِی کہتا ہے اور کبھی اخْبَرْنَا۔

ماہرین اصول حدیث اس قسم کے الفاظ کو طرق تحمل حدیث کہتے ہیں اور انہوں نے ان کو آٹھ حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ (1)

۱: سماع: یہ ہے کہ شاگرد ان مرویات کو سنتا ہے جو شیخ اپنے حافظے کی مدد سے اس کے سامنے پڑھتا ہے یا اپنی کتاب سے پڑھ کر سنا تا ہے۔ شاگرد نے اس طریقے سے جو حدیث

حاصل کی ہوتی ہے، اسے روایت کرتے وقت وہ صفت عن یا حدثی کے الفاظ استعمال کرتا ہے۔

2 قہر اس سے مراد یہ ہے کہ شامرد یا کوئی شخص کتاب سے ایک حدیث یا چند احادیث لے کر اپنے پڑھتا ہے یا اپنے حافظے کی مدد سے شیخ کو سناتا ہے اور شیخ اپنی کتاب کے نسخہ یا اپنے حافظہ میں محفوظ مواد سے خاموشی کے ساتھ اس کا مقابلہ کرتا رہتا ہے۔ اس طریقہ سے حاصل کردہ حدیث و روایت کرتے وقت یہ الفاظ بولے جاتے ہیں: **احمد بنی یقرأت علی**

3 اجازت اس کی دو صورتیں ہیں۔

(ا) شیخ کو اجازت دے کر کوئی وایک یا زیادہ متن روایت کرنے کی اجازت دے دیتا ہے۔
(ب) شیخ کو دے کر کوئی کتاب کی روایت کرنے کی اجازت دے دیتا ہے جس کی تفصیل بیان نہیں کی ہوتی۔ مثلاً اس طرح کہتا ہے جس نے تمہیں اپنی تمام روایات کی روایت کرنے کی اجازت دی۔ اس طریقے سے حاصل شدہ احادیث کو روایت کرتے وقت **راوی احمد بنی و فیہ و حفظا استعمل کرتا ہے۔**

4 منہ۔ شیخ اپنے شامرد کو اپنی اصل کتاب دے دیتا ہے یا وہ کتاب دے دیتا ہے جس سے اس نے روایت کی ہوتی ہے یا اس کتاب کا وہ نسخہ دے دیتا ہے، جس کے ساتھ اس نے اپنے نسخہ کا مقابلہ کر لیا ہوتا ہے اور کہتا ہے "یہ میری کتاب ہے یا یہ میری روایت ہے، میں نے تمہیں اس کو روایت کرنے کی اجازت دی۔" یہ نسخہ کتاب شیخ اپنے شامرد کو دے دیتا ہے جو اس کی قیمت ہو جاتی ہے یا شیخ اپنے شامرد کو اس شرط پر دے دیتا ہے کہ اسے نقل کرنے کے بعد اصل کتاب واپس کر دے گا۔ اس طریقے سے حاصل کردہ احادیث کو روایت کرنے کے لئے **احمد بنی کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے اور بعض مخصوص حالات میں لفظ ماول** جس سے استعمال کیا جاتا ہے۔

5 کتابت یا مکاتبہ اس سے مراد یہ ہے کہ شیخ خود اپنی کتاب یا اپنی روایات سے ایک نسخہ تیار کرتا ہے یا دوسرے شخص کو جو شامرد ہی ہوتا ہے اس سے دوسرا نسخہ نقل کرنے کے لئے مقرر کرتا ہے۔ یہاں شیخ کے لئے اپنے شامرد سے یہ وضاحت کرنا ضروری نہیں ہے کہ میں نے تمہیں اس کی روایت کرنے کا اختیار دیا ہے۔ راوی جب اس قسم کے نسخے سے

روایت کرتا ہے تو تکتبہ الیٰ یا مین یحباب فلان کے الفاظ استعمال کرتا ہے۔

8 یا یہ کہ شیخ ایک کتاب یا روایت دوسرے آدمی کو دے کر ساتھ ساتھ اشارہ کر دیتا ہے کہ اس کی مجھ سے روایت کی گئی ہے لیکن دوسرے لوگوں کو اس کی روایت کرنے کی اجازت مطلق رکھ چھوڑتا ہے۔ جو آدمی اس قسم کی کتاب سے روایت کرے، وہ اخبرینی یا عن کے الفاظ استعمال کرتا ہے۔

7 وصیت: اس کا مطلب یہ ہے کہ شیخ اپنی وفات یا سفر سے قبل اپنی کسی کتاب یا چند کتابوں سے روایت کرنے کا حق اپنی وصیت کے مطابق دوسرے کو منتقل کر دیتا ہے۔ عام طور پر اس قسم کی حدیث کو روایت کرنے کے لئے اخبرینی وصیۃ عن یا وصائی کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔

8 وجاہہ اس سے مراد کسی کی کتاب یا حدیث سے استفادہ کرنا ہے، قطع نظر اس سے کہ یہ اس کا ہم عصر ہے یا اس سے پہلے کا۔ اس قسم کی حدیث روایت کرتے وقت یہ الفاظ استعمال ہوتے ہیں:

وَجَدْتُ - قَالَ - أَخْبَرْتُ - اور حَدَّثْتُ وغیرہ۔

قارئین کرام ان تمام اصطلاحات کو سامنے رکھ کر یہ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ صرف دو طریقوں، سماع اور قرأت کے علاوہ تحمل حدیث کا اور کوئی طریقہ ایسا نہیں جس میں کتاب کا ذکر نہ ہو۔ اور سماع اور قرأت میں بھی ضروری نہیں کہ کلیۃً اعتماد حافظے پر ہو بلکہ ان میں بھی شیخ کتاب کی مدد سے اپنے شاگردوں کو حدیث سناسکتا ہے اور شاگرد بھی کتاب کی مدد سے اپنے شیخ کے سامنے احادیث پڑھ سکتے ہیں جسے قرأت کا طریقہ کہا جاتا ہے۔

ڈاکٹر فاضل سزگین نے روایت کی ان اصطلاحات اور تاریخ حدیث کو سامنے رکھ کر بڑے مضبوط دلائل سے یہ ثابت کیا ہے کہ روایت حدیث میں کتاب کا سہارا ابتدائے اسلام ہی سے لیا جاتا رہا ہے۔ ہم ان کے حوالے سے یہاں چند مثالیں نذر قارئین کرتے ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا: عالم کے سامنے قرأت اس سے سماع کے برابر ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ تم میرے سامنے قرأت کرو کیونکہ میرے سامنے تمہاری قرأت ایسی ہے جیسے میں نے تمہارے سامنے قرأت کی۔

اسی طرح بعض صحابہ نے حضور ﷺ کے خطوط کی روایت کی ہے۔ عمرو بن حزم نے ان خطوط کی روایت کی ہے جو فرائض، زکوٰۃ اور دیات کے بارے میں ان کو بھیجے گئے تھے۔ بعد میں یہی خطوط حدیث کے مجموعات میں شامل ہو گئے۔

عبداللہ بن کلیم جہنی جو قنصر مین میں سے ہیں، نے رسول اللہ ﷺ کے اس خط کی روایت کی ہے جو قبیہ بنہ کو بھیجا گیا تھا۔

حارث بن محمد نے جو رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں پیدا ہوئے، خیفہ بن عتات عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کی روایت کی ہے، جو انہوں نے نماز کے بارے میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو بھیجا تھا۔

تابعی شیخ ابن ابیہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ جو کتاب میں نے آپ سے نقل کی ہے، کیا میں آپ کے نام سے اس کی روایت کر سکتا ہوں؟ تو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے موافقت میں جواب دیا۔ (1)

نامہ فوارہ آئین نے مختلف راویوں کے بارے میں لکھا ہے کہ ان کی اپنے شیوخ سے روایت کردہ وہ مواد کے حوالے سے تھیں۔ مثلاً وہ لکھتے ہیں کہ یہ رائے عام تھی کہ حضرت قتادہ نے ابو قتادہ عبداللہ بن زید سے سوائے چند کلمات کے کچھ نہیں سنا اور ان سے قتادہ کی روایت بطریق ثابت ہو جاوے تھی۔ درحقیقت ابو قتادہ کی ایک کتاب ان کے پاس موجود تھی۔

سعید بن ابی عروبہ نے قتادہ سے تفسیر کی سماعت نہیں کی، اس لئے قتادہ سے اس کی روایت کا نام نہیں جلد بواسطہ کتابت ہے۔

ابن جریر نے خود بیان کیا ہے کہ انہوں نے زہری سے حدیث نہیں سنی۔ زہری نے ان کو ایک کتاب دی تھی جس سے انہوں نے نقل کیا اور زہری نے انہیں اس کی روایت کا حق بھی دے دیا۔ (2)

نامہ فوارہ آئین نے اس قسم کی اور مثالیں بھی لکھی ہیں لیکن ہم ان چند مثالوں پر ہی تسکین کرتے ہیں۔ جب یہ بات ثابت ہو جائے کہ عہد صحابہ ہی سے احادیث کو وہ وہ مواد کے ذریعے روایت کرنے کا رواج شروع ہو گیا تھا تو پھر یہ کہنا کہ احادیث کی تدوین دوسری یا

تیسری صدی ہجری میں ہوئی اور اس سے پہلے احادیث کا سارا سرمایہ صرف حافظے کی مدد سے زبانی طور پر ایک نسل سے دوسری نسل کو منتقل ہوتا رہا، تعصب کی انتہا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ احادیث کی حفاظت کے لئے ابتداء ہی سے حافظہ کے ساتھ ساتھ کتابت کا ذریعہ استعمال ہوتا رہا، البتہ فرق یہ ہے کہ ابتدا میں زیادہ درجہ حافظے پر تھا اور جو لوگ حدیث کو سمجھتے تھے، وہ ان کو حفظ بھی ضرور کرتے تھے اور حافظے کی مدد سے روایت کرنے کو ترجیح حاصل تھی لیکن جوں جوں زمانہ آگے بڑھتا گیا، کتابت نے حافظے پر فوقیت حاصل کر لی اور حدیث پر روایت کے تقاضوں کے مطابق حفاظت کے مختلف ذرائع سے محفوظ ہو کر ہم تک پہنچی۔

تدوین صحیح

مسلمانوں کو قرآن حکیم نے حکم دیا تھا کہ ان کے پاس جو خبر آئے، اس کی تحقیق کے بغیر اسے فوراً تسلیم نہ کر لیا کریں۔ حضور ﷺ نے بھی ان لوگوں کے لئے دین اور آخرت کی نعمتوں کی دعا کی تھی جو حدیث رسول کو سن کر اس کی حفاظت کرتے ہیں اور پھر چاری دیانت داری سے ان احادیث کو دوسرے لوگوں کی طرف منتقل کر دیتے ہیں۔ ساتھ ہی آپ نے ان لوگوں کو آگ کے ابدی عذاب سے ڈرایا تھا جو آپ کی طرف جھوٹی باتوں کو منسوب کرتے ہیں۔

خدا اور خدا کے رسول ﷺ کے ان فرامین کا تقاضا یہ تھا کہ مسلمان حضور ﷺ کی احادیث طیبہ کے حصول اور ان کی روایت میں انتہائی احتیاط کا رویہ اپنائیں۔ اس احتیاط کی مثالیں ہمیں قبول حدیث کے متعلق صحابہ کرام کے رویے میں ملتی ہیں کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ حدیث روایت کرنے والوں کو سختی سے اپنی روایت پر گواہ پیش کرنے کا حکم دیتے تھے اور دیگر صحابہ کرام بھی قبول حدیث کے لئے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس منہاج کی پیروی کرتے تھے۔ یہ کام ایسا تھا جس کے لئے انفرادی کوششیں کافی نہ تھیں بلکہ احادیث کی جانچ پڑتال کے لئے ایک باقاعدہ سسٹم کی ضرورت تھی۔ یہ سسٹم ابتدا میں گواہوں یا قسم کی شکل میں شروع ہوا اور پھر اس نے اسناد کی شکل اختیار کر لی۔

صحیح مسلم کے مقدمہ میں ابن سیرین سے مروی ہے، فرمایا

لَمْ يَكُونُوا يَسْأَلُونَ عَنْ الْأَسَادِ فَلَمَّا وَفَعَتِ الْفِتْنَةُ قَالُوا:
سَمُّوْنَا لَنَا رِجَالَكُمْ فَنَظَرَ إِلَى أَهْلِ السُّنَّةِ فَيُؤْخَذُ
حَدِيثُهُمْ وَيُنْظَرُ إِلَى أَهْلِ الْبِدْعِ فَلَا يُؤْخَذُ حَدِيثُهُمْ (1)

”پہلے اسناد کا مطالبہ نہیں کیا جاتا تھا لیکن جب فتنوں نے ر اٹھایا تو، جن کے سامنے حدیث روایت کی جاتی، وہ کہتے، ان لوگوں کے نام لو جنہوں نے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ قبیحین سنت کی احادیث کو قبول کر لیا جاتا اور بدعتی لوگوں کی احادیث کو قبول نہ کیا جاتا۔“

جب کسی خبر کی قبولیت کا انحصار سند کی معرفت پر ہو گیا تو پھر ضروری تھا کہ یہ معلوم ہو کہ جن راویوں کے نام سند میں آتے ہیں، وہ قابلِ اعتماد ہیں یا نہیں۔ اس مقصد کے لئے جرح اور تعدیل کا فن ظاہر ہوا۔ راویوں کے حالات قلمبند ہوئے اور ہر راوی کے حالات کو دیکھ کر یہ فیصلہ کیا گیا کہ آیا وہ اس قابل ہے کہ اس کی روایت کو قبول کیا جائے یا وہ اس قابل نہیں۔ مسندوں نے سند اور متن دونوں کو پرکھنے کے نئے قواعد وضع کئے۔ اور پھر ہر حدیث کو ان قواعد و ضوابط پر پرکھ کر اس کا مقام متعین کیا۔

گو علمِ اصول حدیث ایک باقاعدہ فن کی شکل میں تدوین حدیث کے بعد منظم جام پر آیا لیکن اس علم کی اساسی اور بنیادی باتیں ابتدا ہی سے محدثین میں مروی تھیں۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کی کوششوں سے تدوین حدیث کی جو تحریک اٹھی، اس میں مدونین ہر حدیث کے ساتھ اس کی پوری سند بیان کر دیتے تھے اور یہ فیصلہ قارئین پر چھوڑ دیتے تھے کہ وہ سند اور متن کو پرکھ کر ہر حدیث کا مقام متعین کر لیں۔

جو وہ فن حدیث کے ماہر تھے ان کے لئے تو کوئی مسئلہ نہ تھا۔ وہ تو کسی حدیث کی سند کو دیکھ کر یہ معلوم کر پتے تھے کہ ان میں کون سے راوی ثقہ ہیں اور کون سے ضعیف۔ احادیث وضع کرنے والے سازش لوگ بھی ان کی نظروں سے نہیں بچ سکتے تھے۔ سند کو دیکھ کر وہ اس کے متصل اور منقطع ہونے کا بھی اندازہ لگا پتے تھے اور ان لوگوں کیلئے یہ اندازہ لگانا بھی مشکل نہ تھا کہ اس سند کے کس راوی نے اپنے شیخ سے کس ذریعے سے حدیث حاصل کی ہے۔ ماہرین فن حدیث کے برعکس دوسرے مسندوں کا معادہ مختلف تھا۔ یہ

بات عام مسلمانوں کے بس میں نہ تھی کہ وہ صحیح اور ضعیف احادیث میں تمیز کر سکیں یا کسی موضوع روایت کی حقیقت سے آگاہ ہو سکیں۔

محققین کی کتابوں میں صحیح اور سقیم میں تمیز کئے بغیر احادیث درج کرنے کا جو رواج تھا، اس سے امت کے لئے کئی مسئلے پیدا ہوئے۔ دشمنان دین نے موضوع اور ضعیف حدیثوں کے اسلامی مصادر میں موجود ہونے کو، اسلام کی جڑیں کھودنے کے لئے دل کھول کر استعمال کیا اور آج تک کر رہے ہیں۔

ملت اسلامیہ کے علمائے حق نے بروقت اس خطرے کو بھی بھانپ لیا اور وہ ایسی کتابیں مرتب کرنے کی طرف مائل ہوئے جن میں صرف صحیح احادیث درج کی جائیں تاکہ عام مسلمان پورے اعتماد کے ساتھ ان پر عمل پیرا ہو سکیں۔ حضرت امام بخاری کے استاد حضرت ائحق بن راحویہ نے اپنے شاگردوں کے سامنے اس ضرورت کا ذکر کیا اور فرمایا

لَوْ خَمَعْتُمْ بَيْنَنَا مُخْتَصِرًا لَصَحِيحٌ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (1)

”اگر تم ایک مختصری کتاب مرتب کرو جس میں حضور ﷺ کی صرف صحیح احادیث درج ہوں، تو کتنا اچھا ہو۔“

اپنے استاد محترم کی یہ بات حضرت امام بخاری کے دل میں گھر کر گئی اور انہوں نے اپنے استاد کی خواہش کے مطابق حفاظت حدیث کے لئے وہ کام کرنے کا تہیہ کر لیا جس نے انہیں رہتی دنیا تک ساری امت مسلمہ کا محسن بنادیا۔ امام بخاری نے اپنی کتاب میں صرف وہ احادیث جمع کیں جن کی اسناد متصل تھیں اور ان کی اسناد اور متون ہر قسم کی غلطی سے پاک تھے اور جو ماہرین فن حدیث کے مطابق ”احادیث صحیحہ“ کہلانے کی مستحق تھیں۔ امام بخاری کے بعد پھر کئی دوسرے لوگوں نے یہی کام کیا جن میں امام مسلم خصوصاً طور پر قابل ذکر ہیں۔ علمائے اسلام نے اس کام کو مزید آگے بڑھاتے ہوئے ہر معیار کی احادیث کو علیحدہ جمع کرنے کی کوششیں کیں۔ ہر حدیث کا مقام بیان کیا۔ بعض علماء نے موضوع روایات کو الگ کتابوں میں جمع کر دیا تاکہ کسی مسلمان کو ان سے دھوکا نہ ہو۔ حدیث کی حفاظت کے لئے یہ کوششیں صرف ملت اسلامیہ کا حصہ ہیں۔ حفاظت حدیث کے لئے

مسلمانوں کی اتنی کوششوں کے باوجود احادیث کو ناکمل اعتبار دی لوگ سمجھ سکتے ہیں جن کا فلسفہ یہ ہو کہ ”جھوٹ اتنی کثرت سے ہو لو کہ وہ صحیح معلوم ہونے لگے۔“

راویان حدیث کے متعلق دشمنان اسلام کی ہرزہ سرائیاں

نیکی کوئی قوم جارحی واقعات مرتب کرتے وقت یہ نہیں دیکھتی کہ ان واقعات کی خبر دینے والے دُشمن کی عداوت، کدورت، دیانت اور اخلاق کا معیار کیا ہے۔ یہ امت مسلمہ کا طرہ و اعتبار ہے کہ انہوں نے خبر کی تصدیق کے لئے مجاہد کے کردار کو مد نظر رکھا ہے اور روایت حدیث کے لئے راوی کے کردار کے اس حد تک بند ہونے کی شرط رکھی ہے کہ عام دُشمن نے سوائے راویوں سے حدیث روایت کرنے سے انکار کر دیا جو اپنے کردار کے لحاظ سے اس قابل تو تھے کہ انہیں بیت المال کا نگران مقرر کیا جاسکے لیکن کردار کی اس بندی کے باوجود امام مالک کی نظر میں ان کی عداوت ایک راوی حدیث کے معیار سے کمتر تھی۔

مسلمانوں نے اسد ابن جہل میں یہ راوی کے کردار پر بے لاگ تبصرہ کیا اور اس کی خوبیوں اور خامیوں کو بغیر کسی جھجک یا ذہنی تحفظ کے بیان کر دیا۔ یہ کام کرتے وقت ان کے راستے میں نہ تو کسی کا غائبی تقویٰ حاصل ہوا اور نہ ہی اس راوی کی طاقت اور اقتدار انہیں بچانے سے باز رکھ سکے۔ لیکن جو لوگ احادیث طیبہ کے قصر رفیع کو منہدم کرنے کی قسم کھائے بیٹھے تھے، ان کے لئے رجال حدیث کو معمم کئے بغیر چارہ کار نہ تھا۔ کیونکہ جب تک مسلمان ان کی ثقاہت پر یقین کامل رکھتے تھے، ان کی مرویات کو مسلمانوں کی نظروں میں مشکوک بنانا ممکن نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ مکررین حدیث نے سرمایہ حدیث کو مشکوک بنانے کے لئے رجال حدیث کے پاک دامن پر ایسی ایسی تہمتیں لگائیں، جن کے تصور ہی سے جبین شرافت عرق انفعال کے قطروں سے تر ہو جاتی ہے۔

ان دُشمنوں نے اپنے حملوں کیسے انہی نفوس قدسیہ کو ہدف بنایا، جنہوں نے سب سے زیادہ احادیث طیبہ کی خدمت کی تھی۔ اپنے حملوں کے لئے ان کی نگاہ انتخاب حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت امام زہری جیسی عظیم شخصیات پر پڑی۔ یہ دو ہستیاں ہیں جنہوں نے اپنے علم، اخلاق، کردار اور خدمت دین کی وجہ سے امت اسلامیہ میں انتہائی بلند مقام حاصل کیا۔ یہ ہستیاں مدائے جبر و قہر کے نزدیک تو عداوت کے بلند ترین مقام پر

فائز ہیں لیکن دشمنان اسلام کی نظروں میں (نعوذ باللہ) یہ ہستیاں دیانت کے زیور سے عاری ہیں۔ دشمنان دین نے ان نفوس قدسیہ پر سیاستدانوں کی خوشنودی کے سئے احادیث گھڑنے کا الزام لگایا ہے۔ یہ الزام لگانے والے وہ لوگ تھے جن کے طعن و تشنیع کے تیروں سے صدیق و فاروق جیسی ہستیاں بھی محفوظ نہ رہ سکیں۔

مستشرقین نے ان ہستیوں پر لگائے جانے والے الزامات کو خوب اچھا لایا۔ انہوں نے ان حضرات کے بارے میں پوری امت مسلمہ اور فن رجال کے ماہرین کے موقف کو مسترد کر دیا اور ان کے مقابلے میں گمراہ فرقوں کے پروپیگنڈے کو ہی حقیقت قرار دیا۔ ہم یہاں نہ ان تہمتوں کی تفصیلات میں جانا چاہتے ہیں اور نہ ہی ان کے رد کی ضرورت محسوس کرتے ہیں کیونکہ مستشرقین کے نزدیک تو ساری امت مسلمہ ہی اس قسم کے الزامات کی رد میں آتی ہے اور اس کا ہم نے پہلے تفصیل سے جواب دے دیا ہے۔ یہاں ہم مسلمانوں کو صرف اس حقیقت سے آگاہ کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اور ماہ زہری پر الزامات کی نوعیت وہی ہے، جو نوعیت ان الزامات کی ہے جو دشمنان اسلام نے کبھی حضور ﷺ پر لگائے، کبھی وہ الزامات انہوں نے صدیق و فاروق پر لگائے اور کبھی پوری ملت اسلامیہ کو ان الزامات کا نشانہ بنایا۔ اس قسم کے الزامات بے باگ علمی تحقیق کا نتیجہ نہیں بلکہ حسد، بغض اور عناد کی پیداوار ہیں اور یہ اس قابل نہیں کہ ان کے علمی رد کی ضرورت محسوس کی جائے۔

احادیث طیبہ کے متعلق مستشرقین کی مثبت آراء

مستشرقین کا مقصد چونکہ علم و تحقیق کے نام پر اسلام کی شکل کو مسخ کرنا اور مسلمانوں کا اپنے دین پر اعتماد ختم کرنا ہے، اس لئے ان کی اکثر تحریریں اسلام کے خداف زہریے پروپیگنڈے کی شکل میں ہوتی ہیں لیکن اس پروپیگنڈے کے دوران، ان کے قلم سے ایسی باتیں بھی نکل جاتی ہیں جو مسلمانوں کے موقف کی تائید کرتی ہیں۔ مستشرقین میں بعض ایسے بھی ہوتے ہیں جن کی تحریروں پر عموماً رنگ غالب ہوتا ہے اور وہ ایسی باتیں لکھ دیتے ہیں جن سے مسلمانوں کے خلاف مستشرقین کے موقف کی تردید ہوتی ہے۔

مستشرقین کی اکثریت گولڈزیہر کی پیروی کرتے ہوئے، احادیث طیبہ کو دوسری اور

تیسری صدی ہجری کی اختراع قرار دیتی ہے لیکن بعض مستشرقین کی تحریروں سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں ہی مسلمان احادیث طیبہ پر عمل پیرا تھے اور بعد کے مسلمانوں تک حضور ﷺ کے اقوال و افعال اور تقریرات باوثوق ذرائع سے نقل ہوئے ہیں۔ ذیل میں ہم مستشرقین کی چند ایسی تحریروں پیش کرتے ہیں۔

فہب۔ کے۔ بنی، نے جہاں احادیث کے متعلق دوسرے مستشرقین کے خیالات کی تائید کی ہے، وہاں اس کے قلم سے یہ الفاظ بھی نکلے ہیں

"Throughout his lifetime Muhammad served as God's spokesman, thereby performing the triple function of legislator judge and executive

The usage of prophet (sunnah 'custom,' 'use') including his deeds utterances and tacit approval was available. It clarified the scriptural text elaborated on it, supplemented it and thus fulfilled new demands. The prophetic sunnah became in the first century after the hijrah the object of intensive study next to the study of the Koran itself the research involved collection, verification and recording" (1)

"محمد ﷺ نے اپنی پوری زندگی خدا کے خلیفہ کی حیثیت سے اپنے فرائض سرانجام دیئے اس طرح وہ ایک قانون ساز، جج اور منتظم کے سہ گونہ فرائض سرانجام دیتے رہے۔ (حضور ﷺ کے بعد) آپ کی سنت یعنی آپ کی عادات، آپ کا طریقہ کار، آپ کے اقوال، آپ کے افعال اور آپ کی تقریرات دستیاب تھیں۔ یہ چیزیں وحی کے متن کی تبیین اور تفسیر کرتیں اور اس طرح نئے تقاضوں کو پورا کرتی تھیں۔ ہجرت کے بعد کی پہلی صدی میں احادیث طیبہ، قرآن حکیم کے بعد زبردست تحقیق اور مطالعہ کا موضوع قرار پائیں۔ احادیث کی تحقیق میں، احادیث کو جمع کرنے، ان کی جانچ پڑتال کرنے اور ان کو ریکارڈ کرنے کے مقاصد کو پیش نظر رکھا گیا۔"

قلب۔ کے۔ ہٹی کا یہ اقتباس مستشرقین کے تمام مزعومات کی قلعی کھول رہا ہے کیونکہ یہ حضور ﷺ کی زندگی میں آپ کے اقوال کی تشریحی حیثیت کو تسلیم کر رہا ہے، احادیث کے قرآن حکیم کے بیان اور تفسیر کے طور پر استعمال ہونے کو تسلیم کر رہا ہے اور ہجرت کے بعد پہلی صدی میں احادیث کی زبردست تحقیقات کا اقرار کر رہا ہے۔ قلب بنی کے مطابق اس دور میں احادیث کو جمع بھی کیا گیا، انہیں پرکھا بھی گیا اور انہیں ریکارڈ بھی کیا گیا۔ یہ تمام باتیں عام مستشرقین کے مزعومات کے خلاف ہیں اور یہ باتیں احادیث طیبہ کی اہمیت اور ان کی حفاظت کے لئے کی جانے والی کوششوں کی طرف اشارہ کر رہی ہیں۔

جان بگٹ گلب (John Bagot Glubb) اپنی کتاب "The life times of Muham-
mad" میں لکھتا ہے:

"There were many minor legal and administrative problems to settle, his decisions in which were passed down in Muslim tradition and became unchanging laws for hundreds of millions of persons, for centuries to come" (1)

”بہت سے کم اہمیت کے قانونی اور انتظامی امور کو طے کرنا باقی تھا۔ ایسے امور کے متعلق محمد (ﷺ) کے فیصلے اسلامی روایات کی شکل میں بعد کے مسلمانوں کی طرف منتقل ہوئے اور صدیوں تک کروڑوں مسلمانوں کے لئے ناقابل تغیر قانون کی حیثیت اختیار کر گئے۔“

یہاں مسٹر گلب کہہ رہے ہیں کہ حضور ﷺ کے فیصلے اسلامی روایت کا حصہ بنے اور کروڑوں انسانوں کے لئے ناقابل تغیر قانون بن گئے۔ جبکہ عام مستشرقین احادیث کو حضور ﷺ کے فیصلے یا اقوال نہیں مانتے بلکہ انہیں بعد کے مسلمانوں کی اختراع قرار دیتے ہیں۔
ڈاکٹر مورس بکائے (Maurice Bucaille) لکھتے ہیں:

"During Muhammad's life and after his death, complementary information of legislative nature was indeed sought in the study of the words and deeds of the

prophet." (1)

”محمد (ﷺ) کی زندگی میں اور آپ کے انتقال کے بعد قانونی نوعیت کی اضافی معلومات کو آپ کے افعال و اقوال میں تلاش کیا جاتا تھا۔“
احادیث کی جانچی پڑتال اور حفاظت کے متعلق مسلمانوں کی کوششوں پر تبصرہ کرتے ہوئے مسٹر بکائے لکھتے ہیں۔

”Those who undertook to assemble them in collections made the kind of enquiries which are always very taxing before recording accounts of past events. They nevertheless had a great regard for accuracy in their arduous task of collecting information. This is illustrated by the fact that for all of the prophet's sayings, the most venerable collections always bear the names of those responsible for the account, going right back to the person who first collected the information from members of Muhammad's family or his companions.” (2)

”جن لوگوں نے احادیث طیبہ کو مجموعوں میں مرتب کرنے کا بیڑا اٹھایا، انہوں نے احادیث کی جانچی پڑتال کے لئے وہ طریقے اختیار کئے، جن کو تاریخی واقعات کو قلمبند کرنے سے پہلے اختیار کرنا بڑا صبر آزمایا ہوتا ہے۔ احادیث جمع کرنے کے کٹھن کام میں روایات کی صحت ہمیشہ پورے احترام سے ان کے پیش نظر رہی۔ اس بات کا ثبوت اس حقیقت سے ملتا ہے کہ مسلمانوں کے ہاں احادیث کے جو مجموعے زیادہ مستند ہیں، ان کی تمام احادیث کی اسناد صحابہ کرام یا اہل بیت عظام تک متصل ہیں۔“

مورس بکائے کے مندرجہ بالا اقتباسات احادیث کے متعلق مستشرقین کے ملاحظات کی نفی کر رہے ہیں۔ جرمن مستشرق ہرنگر (A. Sprenger) احادیث طیبہ کے خلاف پروپیگنڈے میں گولڈزیہر کا بھی استاد ہے۔ اپنی اسلام دشمنی کے باوجود وہ مسلمانوں کے

1۔ مورس بکائے، ”دی بائبل، دی قرآن اینڈ سائنس“، (اسلامک بک کارپوریشن، لندن، 1992ء)، صفحہ 259

فن اسلم الرجال کی تعریف کئے بغیر نہیں رہ سکا۔ "الاصابة في تميز الصحابة" کے مقدمے میں وہ لکھتا ہے:

"نہ ماضی میں کوئی قوم ایسی تھی اور نہ آج کوئی قوم ایسی ہے، جس نے علم اسلم الرجال میں وہ کارنامے سرانجام دیئے ہوں، جو مسلمانوں نے اس میدان میں انجام دیئے ہیں۔ اس عظیم فن میں مسلمانوں نے پانچ لاکھ انہوں کے حالات زندگی کو مرتب کرنے کا کارنامہ سرانجام دیا ہے۔" (۱)

مُتَشَرِّقِينَ اور

سیرتِ رسول اللہ ﷺ

مستشرقین اور سیرت رسول اللہ ﷺ

مستشرقین نے ہر اس چیز کے خلاف اپنی فکری اور عملی، قولی اور فعلی، ذہنی اور قلبی صلاحیتیں صرف کی ہیں جس کا تعلق اسلام سے تھا۔ جو چیز قصر اسلام کے لئے جتنی زیادہ ناگزیر تھی، وہ اسی شدت کے ساتھ مستشرقین کی فتنہ انگیزیوں کا نشانہ بنی۔ انہوں نے قرآن حکیم کے خلاف دل کھول کر اپنا زور قلم استعمال کیا، احادیث طیبہ سے ملت کے اعتبار کو متزلزل کرنے کے لئے اپنے ترکش تزویر کا ہر تیر آزمایا، تاریخ اسلام کی تابناکیوں کو شکوک و شبہات کے غبار سے آلودہ کر کے پیش کرنے کی کوشش کی اور تعلیمات اسلام کو، جنہوں نے دنیا کی اجد ترین قوم کو تہذیب و ثقافت کا نام بنادیا تھا، اس انداز میں پیش کیا کہ جو بھی انہیں دیکھے کر اہت محسوس کرے۔

اسلام کا جو شعار مستشرقین کے حملوں کا خصوصی نشانہ بنا، وہ حضور ﷺ کی سیرت طیبہ تھی۔ وہ عظیم ہستی جس کے دامن پر ان لوگوں کو کوئی دھبہ نظر نہ آیا جو ایک ہی گھر کی چار دیواری میں برسوں اس کے ساتھ رہے، جنہوں نے سی گھر میں کچھ کھولی اور اس ہستی کی نجی زندگی کے ایک ایک شعبے کو اپنی آنکھوں سے دیکھا، جس ہستی کو ان لوگوں نے صادق اور امین کہا جنہوں نے آمنہ کی گود میں کھٹنے والی اس کلی کو اپنی آنکھوں کے سامنے گل صد برگ بننے دیکھا تھا، جس ہستی کے حسب و نسب کی رفعتوں کی گواہی ان لوگوں نے دی، جو اس کی شمع حیات کو گل کرنے کی تدبیریں کر رہے تھے، جس ہستی کے دامن سے وابستگی کو ان لوگوں نے سعادت دارین سمجھا جن کی تلواریں مسلسل پندرہ بیس سال تک اس کے خلاف بے نیام رہی تھیں، اس ہستی کے دامن پر دھبے تلاش کرنا حماقت بھی ہے اور علم بھی۔

ابوسفیان، عکرمہ بن ابی جھل، عمرو بن عاص اور خالد بن ولید جیسے لوگوں نے جب تسلیم کر لیا کہ جس ہستی کو وہ دشمن سمجھتے رہے ہیں، وہ کسی کی دشمن نہیں بلکہ ساری خدائی کی

بہر دور خیر خواہ ہے تو پھر کسی غیر جانبدار محقق کو کیا حق پہنچتا ہے کہ وہ اس ہستی کو دشمن سمجھ کر اس کی ذات میں خامیاں تلاش کرنے کی کوشش کرے۔

ابوسفیان وغیرہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے دین اسلام اور ذات رسول ﷺ کو اپنے آبائی دین اور اپنی قومی روایت کا دشمن سمجھا تھا۔ انہوں نے حضور ﷺ کے مشن کو اپنے معاشی اور سماجی اوصاف کے لئے غلط محسوس کیا تھا۔ انہوں نے خانہ کعبہ کی مجلسوں میں حضور ﷺ پر آوازے کئے تھے کہ یہ کرمی صمد مدینہ تک، حضور ﷺ کے خلاف اپنی تلواروں کی دھار کو ترمایا تھا۔ انہوں نے حضور ﷺ سے معاہدے بھی کئے تھے اور ان معاہدوں کے متعلق حضور ﷺ کے رویے کو بھی دیکھا تھا۔ ان کے ہم مشرب اور ہموا حضور ﷺ کے قیدی بھی بنے تھے اور انہوں نے ان قیدیوں کے ساتھ آپ کے سلوک کا بھی مشاہدہ کیا تھا۔ انہوں نے اس لیے ان کے انقلاب کو بھی دیکھا تھا جو ان لوگوں کی زندگیوں میں رونما ہو گیا تھا جو ان کا ساتھ چھوڑ کر حضور ﷺ کے دامن سے وابستہ ہو گئے تھے۔ ابوسفیان نے یہ بھی دیکھا تھا کہ اس کی بیٹی دامن رسول سے وابستہ ہو کر اپنے مشرک باپ کو ناپاک کہنے کی جرات سے بہرہ ور ہو گئی ہے۔

ان لوگوں نے اسلام اس وقت قبول کیا تھا جب انہیں یقین ہو گیا تھا کہ حضور ﷺ کی شخصیت بدایت کا آفتاب ہے، جس کے سامنے کسی تاریکی کا ٹھہرنا ممکن نہیں ہے۔ انہوں نے اسلام کے دامن میں پناہ اس وقت ہی تھی جب انہیں یہ یقین ہو گیا تھا کہ جس نظام کے افلاس کے لئے اوپر سوں کو شان رہے ہیں، وہ ظلمتوں کے سوا کچھ نہیں۔ انہوں نے غرہ حق اس وقت بند کیا تھا جب ان کے دل جو بت پرستی کے خوگر تھے، ان میں بت شکنی کا جذبہ انگڑیاں پینے لگا تھا۔ عرب جو کٹ جاتا جانتے تھے لیکن جھکنا نہ جانتے تھے، ان کا حضور ﷺ کے سامنے جھک جانا، آپ کی صداقت کی بھی دلیل ہے اور آپ کی عظمت کی بھی۔ یہ آپ کے کردار کی پائیداری کا بھی ثبوت ہے اور آپ کے اخلاق کی بندگی کا بھی۔

مستشرقین مذکورہ بالا سب حقیقتوں سے آشنا ہیں اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ ان کے بے شمار ساتھی جو ان کے شانہ بشانہ، آفتاب رسالت کی ضو کو کم کرنے کی مہم پر نکلے تھے، انہوں نے اس آفتاب کا تاب کی خورانی کرٹوں سے اپنے قلب و نظر کو منور کر لیا ہے، اس کے باوجود وہ اس آفتاب کے نور کو اپنی پھونکوں سے بجھانے کی ناسعد کو ششوں میں

معروف ہیں۔ مستشرقین کے اس رویے کی توجیہ تعصب، ہٹ دھرمی، انسانیت اور بد قسمتی کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتی۔ آفتاب پھونکوں سے نہ پہلے بجھا ہے اور نہ آئندہ بجھے گا۔ پھونکیں مارنے والے اپنی ناکامیوں اور حسرتوں کی ہلک میں جل کر بھسم ہو جائیں گے اور آفتاب رسالت ہمیشہ کی طرح پوری آب و تاب کے ساتھ نصف النہار پر صوفشاں رہے گا۔

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے دامن کو ہر قسم کی آلودگیوں سے پاک رکھا ہے اور مستشرقین اس تابندہ ترین اور پاکیزہ ترین سیرت کے دامن پر دھبے تلاش کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جب انہیں سیرت رسول کے دامن پر کوئی دھبہ نظر نہیں آتا تو وہ اپنے تخیل کی قوتوں سے کام لیتے ہیں۔ اپنے تخیل کے زور پر وہ نہ صرف سیرت رسول کے دامن پر فرضی دھبے ظاہر کرنے کی کوشش کرتے ہیں بلکہ سیرت رسول کے وہ پہلو جو پوری انسانیت کے لئے سرمایہ افتخار ہیں، ان کو بگاڑ کر اس طرح پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ انسانیت کے نمونہ کامل کی خوبیاں، خامیاں نظر آنے لگیں اور وہ ہستی جس کی ایک جھلک دلوں کو شکار کر لیتی ہے، اس کا نام سننے والے اس سے نفرت کرنے لگیں۔

مستشرقین نے سیرت رسول کے خلاف جو کچھ لکھا ہے جھوٹ اور فریب کے سہارے لکھا ہے۔ جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے لیکن تہذیب و ثقافت کی ترقی کے اس دور میں جھوٹ بولنا ایک فن بن گیا ہے۔ ابوسفیان دربار ہر قل میں حضور ﷺ کے خلاف کوئی ایسی بات نہ کہہ سکا تھا جو جھوٹی ہو۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ حضور ﷺ کا کُردِ دشمن ہونے کے باوجود فنِ دروغ گوئی کا ماہر نہ تھا۔ وہ کافر ضرور تھا لیکن اس کے نزدیک جھوٹ ایک اخلاقی مرض تھا، اس لئے وہ جھوٹ نہ بول سکا۔ مستشرقین کے نزدیک جھوٹ ایک اخلاقی مرض نہیں بلکہ ایک فن ہے، اور فن کوئی بھی ہو اس میں کمال، کمال ہوتا ہے۔ جھوٹ بولنے کے لئے کسی علمی بنیاد کی ضرورت نہیں ہوتی صرف ذہن کی زرخیزی درکار ہوتی ہے اور مستشرقین کے ذہان منفی کاموں کے لئے بہت زرخیز ہوتے ہیں۔

مستشرقین نے حضور ﷺ کے دامن کو داغدار کرنے کے لئے مختلف انداز اختیار کئے۔ انہوں نے آپ کو اپنے ڈراموں، فلموں اور تصویری کہانیوں کے ناپسندیدہ کردار کی شکل میں پیش کیا۔ کبھی آپ کے جسدِ انور کو جہنم کے پست ترین درجوں میں دکھایا۔ کبھی یہ ظاہر کیا کہ حضور ﷺ کا جسدِ انور زمین و آسمان کے درمیان معلق ہے۔ کبھی آپ کو دشمن

مسک طیبہ السلام بنا کر پیش کیا۔ کبھی آپ کو ایک بت کی شکل میں پیش کیا۔ کبھی انہوں نے یہ ظاہر کیا کہ حضور ﷺ نے ایک کبوتر پال رکھا تھا، جو آپ کے کانوں پر آکر بیٹھتا اور آپ لوگوں کو یہ تاثر دینے کی کوشش کرتے کہ یہ فرشتہ ہے جو وحی لے کر آیا ہے۔

مستشرقین کی یہ بات نویسی کا یہ انداز قرون وسطیٰ میں عام تھا اور آج بھی عمل طور پر فہم نہیں ہوا۔ سلمان رشدی نے "Satanic Verses" اسی انداز میں لکھی ہے جس انداز میں قرون وسطیٰ نے مستشرقین حضور ﷺ کے متعلق لکھتے رہے ہیں۔

حضور ﷺ کی عظمت اور صداقت کی اس سے بڑی دلیل اور کیا ہو سکتی ہے۔ آپ کے دشمن آپ کے خلاف کبھی کسی ایک الزام پر متفق نہیں ہو سکے۔ ایک مستشرق نے آپ کے خلاف جو الزام تراشا، دوسرے مستشرق نے اس کی تردید کر دی۔ ایک دشمن نے حضور ﷺ کے کردار کو مجروح کرنے کے لئے کوئی شوشہ چھوڑا تو کسی دوسرے دشمن نے اس کو بے بنیاد قرار دے دیا۔ ہمیں مستشرقین کی تحریروں میں اس قسم کی بے شمار مثالیں ملتی ہیں۔ حلف کی بات یہ ہے کہ جو لوگ حضور ﷺ کے خلاف لگائے جانے والے کسی الزام کی تردید کرتے ہیں، ان کے دل بھی آپ کے خلاف بغض اور حسد سے بھرے ہوتے ہیں۔ وہ ایک الزام کی تردید کرتے ہیں اور کوئی دوسرا الزام، اس پہلے سے بھی زیادہ ہولناک اور بے بنیاد، تراش کر حضور ﷺ کے کردار کو داغدار کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

ٹار انڈرائے (Tor Andrae) نے اپنی کتاب "Muhammad the man and his faith" میں مغربی سیرت نگاروں کے، سیرت رسول کے متعلق، وقت کے ساتھ بدلتے ہوئے رجحانات کی مختصر سی تاریخ لکھی ہے۔ حضور ﷺ کے متعلق اہل مغرب کے رویے کو قارئین کے ذہن نشین کرانے کے لئے مناسب معصوم ہوتا ہے کہ "ٹار انڈرائے" کے اس بیان کو یہاں درج کر دیا جائے۔ تفصیل سے بچنے کیسے ہم یہاں ٹار انڈرائے کی عبارت کے صرف اردو ترجمے کو درج کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔ مستشرق مذکور لکھتا ہے:

"ڈانٹے (Dante) محمد ﷺ کو جہنم کے اٹھائیسویں درجے میں دکھاتا ہے۔ ان کا جسم سر سے کمر تک دوخت ہے۔ وہ اپنے ہاتھوں سے اپنا سینہ چاک کرتے نظر آتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ وہ ان (1) روحوں کے سرخیل ہیں جنہوں نے مذہب میں فرقہ بندی کو متعارف

1۔ یہاں (ڈانٹے) جو مصفا استعمال کیا ہے اس کو نقل کر کے کی ضمیر اجازت نہیں دیتا۔

کر لیا تھا۔ محمد (ﷺ) کا قصور یہ تھا کہ انہوں نے ایک جھوٹے مذہب کو اختیار کیا تھا۔ قرون وسطیٰ کی ذہنیت کے مطابق ایسے مقدس الہام کے کسی دعوے کو صرف مقدس فراڈ ہی قرار دیا جاسکتا تھا، جس کی تعلیمات عیسائیت کی تعلیمات سے برتر بتائی گئی ہوں۔ آج کے سادہ لوح عیسائی جنت بازوں کی نظر میں بھی محمد (ﷺ) ایک جھوٹے نبی کے طور پر مشہور ہیں۔ عصر نور کے تصورات نے محمد (ﷺ) کی شخصیت کے متعلق زیادہ منصفانہ رائے کے مواقع فراہم کئے۔ اس دور کے مفکرین نے اپنے ناپختہ طریق کار کے مطابق پرانے واضعین قانون اور بنیان مذہب کی عقل اور ان کی خوبیوں کی قدر کی اور انہوں نے عیسائیت کی قیمت پر دیگر مذہب کی معقولیت پر زور دیا اور ان کی تعریف کی۔

غیر عیسائی مذہب کی قدر دانی کا جو رویہ انہوں نے اپنایا تھا، اسلام کے متعلق بھی انہوں نے اسی رحمانہ رویے کو اختیار کیا۔ سیل، (۱) جس کا ترجمہ قرآن ۱۷۳۴ء میں شائع ہوا جو طویل عرصہ ایک معیاری ترجمے کے طور پر متعارف رہا، اس نے محمد (ﷺ) کو نوما (Numa) اور تھیسس (Theseus) کا ہم پلہ قرار دیا۔ اس سے کچھ عرصہ پہلے ڈی۔ بوان ولیرز (De Boulainvilliers) نے محمد (ﷺ) کی سیرت پر ایک کتاب لکھی تھی۔ یہ کتاب لکھنے سے اس کا واضح مقصد یہ تھا کہ اسلام کی عیسائیت پر فوقیت ظاہر کرے۔ اس نے محمد (ﷺ) کو ایک عقلمند اور روشن ضمیر واضع قانون کے طور پر پیش کیا، جس نے عیسائیت اور یہودیت کے مبہم عقائد کی جگہ ایک معقول مذہب متعارف کرانے کی کوشش کی۔

سیورے (Savary) کا ترجمہ قرآن جو ۱۷۵۲ء میں شائع ہوا، اس میں بھی اس رویہ کا اظہار کیا گیا۔ وہ محمد (ﷺ) کو ان غیر معمولی شخصیات میں سے ایک قرار دیتا ہے جو صفحت تاریخ پر کبھی کبھی نمودار ہوتی ہیں، اپنے ماحول کی تشکیل نو کرتی ہیں اور لوگوں کو اپنے ساتھ ملا کر کامیابی کی راہوں پر گامزن ہوتی ہیں۔ سیورے (Savary) کا خیال ہے کہ جو لوگ محمد (ﷺ) کی سیرت کا مطالعہ کرتے ہیں، انہیں ان کی زندگی کے ان کارناموں پر حیرت کا اظہار کرنا چاہئے، جو موافق حالات میں بھی صرف ایسے لوگ سرانجام دیتے ہیں جو تابعدار روزگار ہوں۔ گو محمد (ﷺ) نے بت پرستی کے ماحول میں جنم لیا لیکن اس سطح سے بلند ہو کر وہ خدائے واحد کی عبادت تک پہنچے۔ انہوں نے اپنے سفر میں مشاہدہ کیا کہ

فروق میں بٹے ہوئے عیسائی کس طرح ایک دوسرے پر کچڑا چھالتے ہیں اور کس طرح یہودی، جو اپنے آپ کو حزب مخالف سمجھتے ہیں، وہ اپنے ضابطوں سے چٹنے ہوئے ہیں۔ اس کے مقابلے میں محمد (ﷺ) نے ایک نیا عالمی مذہب قائم کرنے کی کوشش کی۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے ایسے سادہ عقائد وضع کئے جن کو عقل تسلیم کرتی ہے۔ مثال کے طور پر اس خدا کے واحد پر ایمان جو نیکیوں پر ثواب اور برائیوں پر عذاب دیتا ہے۔ لیکن سیدرے (Savary) کا خیال ہے کہ لوگوں کو یہ مذہب قبول کرنے پر ابھارنے کے لئے محمد (ﷺ) کے لئے ضروری تھا کہ وہ مافوق البشر طاقت کا دعویٰ کریں، اس لئے انہوں نے مطالب کیا کہ انہیں خدا کا رسول تسلیم کیا جائے۔ یہ ایک مقدس فریاد تھا جو نظریہ ضرورت کے تحت نامزیر ہو گیا تھا۔ انہوں نے عیسائیت اور یہودیت کے ان اخلاقی ضابطوں کو قائم رکھا جو گرم علاقوں میں رہنے والی اقوام کے حراج سے مطابق رکھتے تھے۔ ان کی سیاسی اور عسکری ہیبت اور لوگوں پر حکومت کرنے کی صلاحیت غیر معمولی تھیں۔ سیدرے (Savary) ایک روشن خیال مغربی شخص تھا جس نے بجا طور پر محمد (ﷺ) کو ایک پیغمبر کہنے سے انکار کر دیا لیکن وہ کم از کم اس بات پر مجبور ہو گیا کہ وہ محمد (ﷺ) کو تاریخ انسانی کی عظیم ترین شخصیات میں سے ایک شمار کرے۔

1742ء میں والٹیر (Voltaire) نے اپنے الپے (Mahomet) میں محمد (ﷺ) کی شخصیت کی قدر دانی کے روپے کے بالکل برعکس رویہ اختیار کیا۔ وہ اپنی کتاب کے دیباچے میں "بولان ولیرز" اور "میل" پر شدید تنقید کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اگر محمد (ﷺ) ایک پیدا کٹی شہزادے ہوتے یا روائے عامہ کی مدد سے مسند اقتدار تک پہنچے ہوتے اور انہوں نے اپنے ملک میں پر امن قوانین نافذ کئے ہوتے اور دشمن کے خلاف اپنے ملک کا دفاع کیا ہوتا، تو اس صورت میں ان کی عزت کرنا ممکن تھا۔ لیکن جب ایک اونٹ فروش بغاوت کو ہوا دے، جبرائیل علیہ السلام سے ہم کلامی کا دعویٰ کرے، ایک ایسی ناقابل فہم کتاب کے آسمان سے نازل ہونے کا دعویٰ کرے جس کا ہر صفحہ عقل سے متصادم ہو، جب وہ اس کتاب پر ایمان لانے کیلئے مردوں کو قتل اور عورتوں کو اغوا کرے تو اس روپے کے دفاع کے لئے کوئی شخص اسی وقت کھڑا ہو سکتا ہے جب کہ یا تو وہ "ترک" پیدا ہوا ہو یا اودام پرستی نے اس کے باطن میں فطری ردِ دشمنی کی ہر لہر کو بھجوا دیا ہو۔

”والٹیر“ تسلیم کرتا ہے کہ اس نے اپنے ذرا سے میں جن برائیوں کو محمد (ﷺ) کی طرف منسوب کیا ہے، ان برائیوں کا ارتکاب انہوں نے جان بوجھ کر نہیں کیا لیکن ایک آدمی جو اپنی ہی قوم کے خلاف تلوار اٹھاتا ہے اور وہ یہ کام خدا کے نام پر کرنے کی جسارت کرتا ہے، کیا وہ اس قابل نہیں کہ اس کے خلاف کچھ بھی کہا جاسکے؟ ”والٹیر“ نے اپنی بعد کی ایک تصنیف ”Essai Sur les Moeurs“ میں محمد (ﷺ) کے متعلق قدرے نرم رویہ اختیار کیا ہے۔ اس نے اس کتاب میں ان کی عظمت اور اہلیت کا اعتراف کیا ہے۔ لیکن اس نرم رویے کے باوجود محمد (ﷺ) کو ظالم اور متشدد قرار دینے میں وہ اپنے سابقہ رویے پر برقرار رہا اور اس نے اس بات پر زور دیا کہ محمد (ﷺ) کے مذہب میں کوئی بات نئی نہیں، سوائے اس دعویٰ کے کہ محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں۔

”والٹیر“ کی آراء فیشن کی حیثیت اختیار کر گئیں۔ ڈیڈیروٹ (Diderot) نے دعویٰ کیا کہ محمد (ﷺ) عورتوں کے سب سے بڑے دوست اور عقل سلیم کے سب سے بڑے دشمن تھے۔

8 مارچ 1840ء بروز جمعہ، جب کارلائل نے ”ہیروز اینڈ ہیرو شپ“ پر اپنے دوسرے لیکچر میں محمد (ﷺ) کی شخصیت کا بیان شروع کیا تو اس نے کہا: ”عام خیال یہ ہے کہ محمد (ﷺ) ایک مکار اور مجسم جھوٹ تھے اور آپ کا مذہب بہرہ و بیابان اور حماقت کا امتزاج تھا لیکن (کارلائل کے خیال میں) اس قسم کے خیالات ہمارے اپنے کردار کی عکاسی کرتے ہیں۔ 18 کروڑ (1) انسان، اسلام کو سچا مذہب تسلیم کرتے ہیں۔ لاتعداد انسانوں کی زندگیوں کے لئے محمد (ﷺ) کے اقوال، روشنی کے ستاروں کی حیثیت رکھتے ہیں۔ کیا یہ ممکن ہے کہ خدا کی مخلوق میں سے اتنی کثیر تعداد میں لوگ ایک ایسی چیز کی خاطر جئے اور مرے ہوں جو مقدس فراموش قرار دیئے جانے کے قابل ہے؟ اگر بہرہ و بیابان پر انسانی اذہان پر اتنی ہی قدرت حاصل ہے تو پھر ہمیں اس دنیا کے بارے میں کیا خیال کرنا چاہئے؟ یہ مفروضہ اس دور تشکیک کی پیداوار ہے اور ذہنی معذوری اور روحانی موت کی غمازی کرتا ہے۔ اس سے زیادہ بے خدا نظریہ کبھی پیش نہیں کیا گیا۔

کارلائل کے خیال میں محمد (ﷺ) مخلص تھے، جیسے کہ ہر عظیم انسان مخلص ہوتا ہے

کیونکہ ان کے لئے قلمس ہونا ضروری تھا۔ خصوص کی کمی کے شدید احساس کے باوجود وہ قلمس تھے۔ عالم وجود کی عظیم کھانچوں نے انہیں اپنے نرے میں لے رکھا تھا اور وہ ان سے دامن نہ بچا سکتے تھے۔ دوسرے لوگ حقیقت سے چشم پوشی کر سکتے ہیں اور خود فریبی میں زندگی بسر کر سکتے ہیں لیکن ان کی نظروں میں حقیقت ایک حیران کن چیز تھی، جو ایک چمکدار روشنی کی شکل میں ان کی نظروں کے سامنے رہتی تھی۔ اس قسم کا انسان، عظیم انسان ہوتا ہے۔" (1)

طور بالا میں ہم نے "مارٹن رائے" کے الفاظ میں قارئین کو یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ مستشرقین حضور ﷺ کی مقدس شخصیت کے متعلق کس قسم کے مفروضے کرتے اور انہیں چھیاتے رہے ہیں۔ یہ سیرت طیبہ کے متعلق بعض مستشرقین کی تحریروں کو پڑھنے والے صاحب دین مسلمان بھی یہ محسوس کرتا ہے کہ وہ اپنے آقا و مولیٰ کی سخت پڑھ رہا ہے جو ایک کافی قلم سے نکلے ہوئے ہے۔ اس قسم کی چیزیں پڑھ کر مسلمان ان مستشرقین کی صاف بینی اور عظمت سے قائل ہو جاتے ہیں جن کے قلم سے حضور ﷺ کی تعریف نکلے ہوئی ہو۔ لیکن جو آدمی صرف ان چند حلوں تک اپنے آپ کو محدود نہیں رکھتا اور حضور ﷺ کی تعریف کرنے والے مستشرقین کی تحریروں کو بلا امتیاز پڑھنے کی کوشش کرتا ہے، وہ بہت جلد اس حقیقت تک پہنچ جاتا ہے کہ یہ مستشرق جو بظاہر منصف نظر آتے ہیں، انہوں نے بھی اسلام کے متعلق مستشرقین کے روایتی رویے سے کنارہ کشی اختیار نہیں کی بلکہ انہوں نے صرف طریق کار بدل دیا ہے۔ قلمس کار لائیکل نے مذکورہ بالا اقتباس میں، حضور ﷺ کے خلاف لکھنے والے مستشرقین کی خوب خبر لی ہے لیکن جب ہم کار لائیکل کے اسی نیچر میں قرآن کے متعلق اس کے خیالات کا مطالعہ کرتے ہیں تو کار لائیکل کے متعلق ساری غلط فہمیاں دور ہو جاتی ہیں۔ "مقنری واٹ" کا شمار بھی ان لوگوں میں ہوتا ہے جنہوں نے اسلام کے بارے میں نرم رویہ اختیار کیا ہے لیکن اس کی تصنیفات کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ اس نے سیرت طیبہ کی ہر خوبی کو خامی بنا کر پیش کرنے کے لئے اپنا پورا زور قلم صرف کیا ہے۔

حضور ﷺ کی ذات ایک آئینہ ہے جس میں صدیق اکبر کو اپنا چہرہ نظر آتا ہے اور

ابو جہل کو اس آئینے میں اپنے وجود کی کراہتیں عیاں نظر آتی ہیں۔ اس آئینے میں مستشرقین کو بھی اپنی ہی شکلیں نظر آتی ہیں اور انہوں نے حضور ﷺ کی سیرت کی عکاسی کرتے وقت دراصل اپنے اپنے کردار کا عکس پیش کیا ہے۔ یہی بات کارل کُل کے قلم سے نکل گئی کہ حضور ﷺ کو ایک مذہب کا کردار کی شکل میں دیکھنا ہمارے اپنے کردار کی عکاسی کرتا ہے۔ جس مستشرق کے باطن میں جتنا زیادہ خبث جمع تھا، اس نے اتنی ہی سفاکی سے حضور ﷺ کی شخصیت پر وار کئے ہیں۔ اور جن کے ضمیر میں زندگی کی کوئی رمت باقی تھی انہوں نے حضور ﷺ کے کردار میں کبھی کبھی روشنی کی کوئی کرن دیکھی ہے، وہ ان کے قلم پر بھی آئی ہے لیکن پھر تعصب اور مصلحت کے بوجھ سے دب کر دم توڑ گئی ہے۔ کچھ خوش نصیب مستشرقین ایسے بھی ہیں جنہوں نے سیرت رسول ﷺ سے اٹھنے والی نور کی کرن سے اپنے دلوں کو منور کیا ہے اور دشمنان رسول سے ناطہ توڑ کر غلامان رسول کی صف میں شامل ہو گئے ہیں۔

جو مسلمان ان الزامات کی تردید کرنا چاہتا ہے جو مستشرقین کی طرف سے حضور ﷺ کی سیرت طیبہ پر لگائے گئے ہیں، اسے سب سے پہلے جس مشکل سے واسطہ پڑتا ہے وہ یہ ہے کہ مستشرقین حضور ﷺ کے خلاف الزام تراشی میں کسی ایک نکتے پر متفق نہیں ہوتے بلکہ بھانت بھانت کی بولیاں بولتے ہیں۔ مثلاً پورا عالم یہودیت و نصرانیت حضور ﷺ کے سر پر تاج نبوت ججنے کی وجہ سے، پوری نسل اسماعیل کا دشمن ہے اور اس دشمنی کے ظہار کیلئے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو لونڈی کی اوداد ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے لیکن دوسری طرف استشرق کا لبادہ اوڑھنے والے کچھ یہودی اور عیسائی وہ ہیں جو حضور ﷺ کو حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کی نسل سے تسیم کرنے کے لئے تیار نہیں۔ کچھ مستشرق کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے دولت، شہرت اور اقتدار کے حصول کے لئے ایک نیا مذہب گھڑا تھا اور اس مذہب کے ذریعے دھوکے سے لوگوں کو اپنا ہمنوا بنایا تھا لیکن کچھ وہ ہیں جو حضور ﷺ کے لئے دھوکے باز کا لفظ استعمال کرنے کی جرات نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ آپ جو کچھ کہتے تھے، اس کی صحت و صداقت پر آپ کو کامل یقین تھا لیکن آپ اپنے اس عقیدے میں غلطی پر تھے۔ یہی وجہ ہے کہ مستشرقین کے خیالات کی تردید کے لئے ان کے متضاد عموماً کا تعاقب کرنا پڑتا ہے۔

مستشرقین نے حضور ﷺ کی سیرت پر جو اعتراضات کئے ہیں ان کی مختلف نو بینیں ہیں۔ عربوں کے ہاں خانہ دانی و جاہت ایک بہت بڑا انسانی کمال شہرہ ہوتا تھا، مستشرقین حضور ﷺ کی خانہ دانی و جاہت کو کم کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جدید مادیت زدہ دور میں دولت کو انسانی عظمت کی کسوٹی سمجھا جاتا ہے، مستشرقین اس کسوٹی کو حضور ﷺ پر لاگو کرتے آپ کا مقام گرانے کی کوشش کرتے ہیں۔ وہ بیسویں صدی عیسوی کی مادی اقدار کو ساتویں صدی عیسوی کے عربوں پر منطبق کر کے مکہ کی مارکیٹ میں ایسے طاقتور اجارہ داروں کا سرخ لگانے کی کوشش کرتے ہیں جو کمزور قبائل کو تجارت کے میدان میں سر اٹھانے کی مہلت نہ دیتے تھے۔ حضور ﷺ کو دعو کے باز ثابت کرنے کے لئے وہ پورا زور لگاتے ہیں تاکہ یہ ثابت کریں کہ حضور ﷺ نے یہودیت اور عیسائیت سے تعلیمات اخذ کیں، ان کی بنیاد پر ایک دین وضع کیا اور دعویٰ کیا کہ یہ دین الہامی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوا ہے۔ وہ حضور ﷺ کے اخلاق پر حملہ کرتے ہیں۔ آپ کو شہوت پرست اور ظالم قرار دیتے ہیں۔ اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ آپ کسی اصول کے پابند نہ تھے بلکہ جب ضرورت پڑتی تھی، اصولوں کو توڑ دیتے تھے اور دعویٰ کرتے تھے کہ انہیں حق کے ذریعے اس غلط اصول کو توڑنے کا حکم ملا ہے۔

مستشرقین اپنے دعووں کو ثابت کرنے کے لئے مسلمانوں کی مصدقہ تاریخ کا انکار کرتے ہیں، قرآنی آیات کی من مانی تشریح کرتے ہیں اور ہر زعم باطل کو ثابت کرنے کے لئے اپنے تخیل کے گھوڑے کو سرپٹ دوڑاتے ہیں۔

حضور ﷺ کا دامن اتنا شفاف ہے کہ مستشرقین کی ذریت نہ اسے پہلے آلودہ کر سکی ہے اور نہ آئندہ کر سکے گی۔ آپ کا مقام اتنا بلند ہے کہ اسے کھانے کی کوئی کوشش کامیاب نہیں ہو سکتی۔ یہ بات شیطان کو بھی معلوم ہے اور اس کی ساری ذریت کو بھی کہ جس ہستی کو عظمتیں عطا کرنے والا خود رب کائنات ہے اس کی عظمتوں کے محل کو مسہر کرنا کسی کے بس کی بات نہیں لیکن شیطان اور اس کی ذریت کے حملے دراصل اس ذات ستودہ صفات کے مقام کو کھانے کے لئے نہیں ہوتے بلکہ یہ حملے ان بوگھڑوں کے ایمان پر ڈاکہ ڈالنے کے لئے ہوتے ہیں جو اس ہستی کو وجہ تخلیق کائنات سمجھتے ہیں، جو اس ہستی کے دامن کے ساتھ وابستگی کو سعادت دارین سمجھتے ہیں، جنہیں وہ ہستی رحمۃ للعالمین نظر آتی ہے، جنہیں

اس ہستی کے کردار میں جہنم کی لطافت اور پھولوں کی پاکیزگی نظر آتی ہے۔ کئی سادہ لوح انسان شیطان اور اس کی ذریت کے وسوسوں میں آکر اس ہستی سے ناٹھ توڑ لیتے ہیں اور ایمان کی دولت سے محروم ہو جاتے ہیں۔

اس باب میں ہم کوشش کریں گے کہ مستشرقین نے حضور ﷺ کی سیرت طیبہ کے گرد شکوک و شبہات کے جو جال بننے کی کوشش کی ہے، ہم ان کے تاروں کو توڑ کر سیرت طیبہ کو اس کی اصلی اور نورانی شکل میں لوگوں کے سامنے پیش کریں تاکہ وہ اس ہستی سے اپنی نسبت پر فخر کریں اور کوئی دشمن انسانیت ان کے ایمان پر ڈاکہ نہ ڈال سکے۔

حضور ﷺ کو خاندانی وجاہت سے محروم ثابت کرنے کی تدبیریں
مستشرقین نے حضور ﷺ کی خاندانی وجاہت کو گھٹانے کے لئے مختلف مفروضے قائم کئے ہیں۔ ان مفروضوں میں سے ایک تو یہ ہے کہ حضور ﷺ کا حضرت اسماعیل علیہ السلام سے تعلق، آپ کے پیر و کاروں کی خوش اعتقادی کی اختراع ہے۔ دوسرا مفروضہ یہ ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل سے ہونا کوئی فخر کی بات نہیں کیونکہ وہ خود ایک لونڈی کی اولاد تھے۔ تیسرا مفروضہ یہ ہے کہ مکہ کے قبائل میں خاندان بنو ہاشم کی حیثیت معمولی تھی۔ مکہ میں دیگر قبائل معاشی اور سیاسی طور پر بڑے طاقت ور تھے اور ان کے مقابلے میں خاندان بنو ہاشم کی کوئی حیثیت نہ تھی۔

ہم یہاں ایک ایک کر کے ان تمام مفروضوں کی قلمی کھولتے ہیں تاکہ حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو جائے اور مستشرقین کے مفروضے کسی کو دھوکا نہ دے سکیں۔

حضور ﷺ کا نسل اسماعیل سے ہونا

عربوں کی زندگی میں بے شمار خامیاں تھیں۔ وہ جہالت، بربریت، بدکاری اور نخوت و تکبر کی دلدل میں سر سے پاؤں تک ڈوبے ہوئے تھے لیکن ان اگنت خامیوں کے باوجود ان میں کچھ خوبیاں بھی تھیں جو انہیں پوری انسانی تاریخ میں ایک خصوصی مقام عطا کرتی ہیں۔ یہ قوم جرات اور بہادری میں بے مثال تھی۔ ان کو قدرت کی طرف سے حافظہ کی بے پناہ قوت ودیعت ہوئی تھی اور اپنے خیالات کے اظہار پر انہیں وہ قدرت حاصل تھی جو صرف

ان ہی کا حصہ ہے۔ ان کے سماجی اجتماعات میں ان ہی چیزوں کے مقابلے ہوتے تھے اور ان ہی خوبیوں میں کمال کی بنا پر معاشرے میں کسی آدمی یا اس کے خاندان کی قیمت متعین ہوتی تھی۔

انہوں نے اپنی خدو و قوت حافظہ کو اپنے نسب نامے حفظ کرنے کے لئے دل کھول کر استعمال کیا تھا۔ ہر قبیلے کا رکن صرف اپنے قبیلے کے نسب ناموں ہی کو یاد کرتا تھا بلکہ ان تمام قبائل کے نسب ناموں کو یاد رکھنا بھی ان کے لئے ضروری تھا جن کے ساتھ کسی میدان میں ان کے تصادم کا امکان ہوتا۔ وہ اپنے اجداد کے کارناموں اور اپنے مخالفین کے نسب ناموں کی کمزوریوں کو یاد رکھتے تھے تاکہ وقت آنے پر مخالفین کے مقابلے میں اپنے نسب کو بلند ثابت کر سکیں۔

خاندانی وقار کی حفاظت کے لئے مختلف قبائل کی تلواریں ایک دوسرے کے خلاف بے نیام ہوتیں اور دونوں طرف سے بہادر جنگجو اپنی بہادری اور جنگی مہارت کے جوہر دکھاتے۔ بہادری کے یہ کارنامے پھر ان کی روایت کا حصہ بن جاتے اور ”نندہ“ نے والی نسلیں اپنے اسلاف کی بہادری کے کارناموں کو نظم اور نثر کی شکل میں بڑے فخر سے لوگوں کے سامنے پیش کر تیں۔

ان حالات میں کسی شخص کے لئے ممکن نہ تھا کہ وہ کسی روایت کو توڑ کر پیش کرے کیونکہ یہ روایتیں ان کے دشمنوں کو بھی ازبر ہوتی تھیں اور یہ سوچنا محال تھا کہ کوئی شخص اس قسم کی غلط بیانی کرے اور پکڑا نہ جائے۔

عرب واقعی برائیوں کی دلدل میں سر سے پاؤں تک ڈوبے ہوئے تھے لیکن اس حقیقت کے باوجود وہ جھوٹ سے نفرت کرتے تھے اور اس بات کو گوارا نہ کر سکتے تھے کہ لوگوں میں وہ جھوٹے مشہور ہوں، اس سے وہ جھوٹ بولنے سے ڈرتے تھے۔ ابوسفیان اسی خوف کی وجہ سے، خواہش کے باوجود، دربار ہر قل میں حضور ﷺ کے خلاف کوئی جھوٹی بات نہ کہہ سکا تھا۔

عرب کی یہ روایتیں، جو کسی بھی تاریخی روایت سے زیادہ مستند قرار دی جاسکتی ہیں، ان روایات کے مطابق خانہ کعبہ حضرت ابراہیم واسامیل علیہما السلام نے تعمیر کیا تھا۔ عربوں کی ایک قسم جو ”عرب مستعربہ“ کہلاتی تھی وہ حضرت ابراہیم واسامیل علیہما السلام کی نسل سے تھی۔ قریش اس عربی نسل کا ایک قابل احترام قبیلہ تھا جس کی ایک معزز شاخ بنو ہاشم تھی۔

سارے عرب قبیلہ قریش کا احترام کرتے تھے اور اس احترام کی وجہ یہ تھی کہ وہ خانہ کعبہ کے متولی اور خدام تھے جو حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام نے بنایا تھا۔ جس دور میں کوئی کارواں محفوظ نہ رہتا تھا، اس دور میں قریش کے تجارتی قافلے بلا خوف و خطر شام اور یمن کے چکر لگاتے تھے۔ کسی کو قریش کے نسل اسماعیل میں سے ہونے کے بارے میں شک نہ تھا کہ اچانک کچھ مستشرقین کے تحیل نے انگڑائی لی اور انہوں نے یہ انکشاف کیا:

”یہ خواہش کہ مذہب اسلام کے پیغمبر (ﷺ) کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے خیال کیا جائے اور غالباً یہ کہ وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل میں سے ثابت کئے جائیں، آنحضور (ﷺ) کو اپنی زندگی میں پیدا ہوئی اور اس کے لئے آپ کے ابراہیمی نسب نامے کے ابتدائی سلسلے گھڑے گئے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام اور بنی اسرائیل کے بے شمار قصے، نصف یہودی اور نصف عربی سانچے میں ڈھالے گئے۔“ (1)

یہ عجیب و غریب انکشاف کرنے والے مشہور مستشرق ولیم میور ہے جس نے اپنی کتاب ”حیات محمد“ (Life of Muhammad) کے مقدمے میں ان خیالات کا اظہار کیا ہے۔ مستشرق موصوف یہ تاثر دینے کی کوشش کر رہا ہے کہ عربوں کی روایت میں حضرت محمد ﷺ اور قبیلہ قریش کا نسل ابراہیم واسماعیل سے ہونا مشہور نہ تھا، حضور ﷺ کے دل میں نسبی وجاہت اور خاندانی عظمت کی آرزو پیدا ہوئی اور آپ نے اپنے سلسلہ نسب کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ جوڑنے کی تدبیریں کیں۔ اس مقصد کے لئے ایسے قصے گھڑے گئے جن سے حضرت محمد ﷺ کا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے نسبی تعلق ثابت ہو سکے۔

ولیم میور نے جو مفروضہ گھڑا ہے، اس مفروضے کو ایک اور مستشرق منگلری واٹ نے زیادہ زور سے اچھالا ہے۔ منگلری واٹ اپنے خیال بلکہ مفروضے کی تائید کیلئے قرآن حکیم کی اس نزولی تاریخ کو استعمال کرتا ہے جو بعض مستشرقین نے محض اپنے منفی مقاصد کے تحت وضع کی ہے۔ ”واٹ“ کہتا ہے کہ قرآن حکیم کی وہ آیات جو حضور ﷺ کا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تعلق ثابت کرتی ہیں، وہ مدنی دور کی ہیں۔ مکہ مکرمہ میں قرآن حکیم کا جو حصہ نازل ہوا وہ اس سلسلے میں خاموش ہے۔ منگلری واٹ نے اس سلسلے میں کئی مفروضے

تراشے ہیں۔ اس مستشرق کا ایک طویل اقتباس پیش خدمت ہے تاکہ قارئین سمجھ سکیں کہ مستشرقین کس طرح کسی بے بنیاد بات کو حقیقت ثابت کرنے کے لئے دور کی کوزی لاتے ہیں۔ مستشرق مذکور لکھتا ہے

'In the polemics of the Quran against the Jews a prominent place is taken by the conception of the religion of Abraham. This is an idea which is not found in the Meccan revelations and is presumably not based on pre-Islamic Arab legends. During the Meccan Period more prominence was given to Moses than to Abraham among the Prophets as a forerunner of Muhammad. Abraham is simply one of many prophets, and the people to whom he is sent are not specified, indeed, it seems to be implied that he was not sent to the Arabs, since Muhammad is said to be sent to a people who had never had a warner. Likewise there is no mention of any connexion of Abraham and Ishmael with the Kabah, Ishmael is named in lists of Prophets, but no details are given about him. The presumption is that at first the Muslims did not know about the connexion of Ishmael with Abraham and (according to the Old Testament) with the Arabs. At Medinah, however, in closer contact with the Jews they gained knowledge of such matters'. (1)

”قرآن حکیم میں یہودیوں کے خلاف جو باتیں ہیں، ان میں دین ابراہیم کے تصور کو ایک خاص اہمیت حاصل ہے۔ یہ ایک ایسا تصور ہے جو مکی قرآن میں نظر نہیں آتا۔ اس لئے یہ بات فرض کی جاسکتی ہے کہ یہ تصور عربوں کی قبل از اسلام روایات پر مبنی نہیں ہے۔ مکی دور میں پیغمبروں میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو محمد (ﷺ) کے پیش رو کے طور پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی

نسبت زیادہ اہمیت حاصل تھی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حیثیت صرف یہ ہے کہ وہ بہت سے پیغمبروں میں سے ایک ہیں اور جس قوم کی طرف آپ مبعوث ہوئے تھے اس کا ذکر نہیں ہے۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ عربوں کی طرف مبعوث نہیں ہوئے تھے کیونکہ حضرت محمد (ﷺ) کے متعلق بتایا گیا ہے کہ وہ ایک ایسی قوم میں مبعوث ہوئے تھے جن کے پاس پہلے کبھی کوئی نبی نہ آیا تھا۔ اسی طرح ابراہیم واسماعیل (علیہما السلام) کے کعبہ کے ساتھ تعلق کا بھی کوئی ذکر نہیں۔ خیال یہ ہے کہ ابتدا میں مسلمانوں کو علم نہ تھا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تعلق کیا ہے اور وہ اس بات کو بھی نہیں جانتے تھے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا عربوں سے تعلق کیا ہے۔ مدینہ میں یہودیوں کے ساتھ رابطے کی وجہ سے ان کو ان چیزوں کا علم ہوا۔

”عکبری واٹ“ نے اس طویل عبارت میں حقائق کو مسخ کرنے کیلئے کئی مینترے بدلے ہیں۔ وہ سب سے پہلے یہ تاثر دینا چاہتا ہے کہ عربوں کے ہاں ابتدا میں دین ابراہیمی کا کوئی تصور نہ تھا۔ اس لئے اسلامی ادب میں ہمیں دین ابراہیمی کا جو تصور ملتا ہے وہ عربوں کی روایات پر مبنی نہیں ہے۔ پھر یہ مستشرق یہ تاثر دینے کی کوشش کرتا ہے کہ ابتدا میں مسلمان حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے زیادہ اہمیت دیتے تھے۔ عکبری واٹ اس جملے سے اپنے مخصوص مزاج کے مطابق یہ نتیجہ نکال چاہتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت حضرت موسیٰ علیہ السلام کو زیادہ اہمیت دینا اس بات کی دلیل ہے کہ مسلمانوں کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اپنے نسبی رشتے کا علم نہ تھا ورنہ وہ فطری طور پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو زیادہ اہمیت دیتے۔ عکبری واٹ یہ کہہ کر کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام عربوں کی طرف مبعوث نہیں ہوئے تھے، یہ ثابت کرنے کی کوشش کر رہا ہے کہ ان کا عربوں سے تعلق نہ تھا ورنہ ان کی امت دعوت قوم عرب ہی ہوتی۔ پھر ”واٹ“ یہ تاثر دینے کی کوشش کرتا ہے کہ تعمیر کعبہ کا ابراہیم واسماعیل کے ہاتھوں انجام پانا، عربوں کے علم میں نہ تھا کیونکہ مکی قرآن میں اس بات کا ذکر نہیں ہے۔ پھر وہ یہ تاثر دینے کی کوشش کرتا ہے کہ مسلمانوں اور عربوں کو معلوم نہ تھا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے یا عربوں سے کیا تعلق ہے۔

قارئین کرام نے ولیم میور اور مختصری واٹ کے خیالات کا مطالعہ فرمایا۔ ولیم میور تو کھلے
اغلاظ میں یہ اعلان کر رہا ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی خاندانی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے
حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ اپنا تعلق جوڑا تھا اور پھر اس رشتے کو ثابت کرنے کے
لئے مختلف افسانے تراشے گئے تھے۔ گویا عربوں کا ابراہیم واسما عیل علیہما السلام سے نہ کوئی
تعلق تھا اور نہ انہیں اس تعلق کا علم تھا، یہ تعلق تو حضور ﷺ کی خواہش کی پیداوار ہے۔

”مختصری واٹ“ اس رشتے کا انکار تو نہیں کرتا لیکن وہ کہتا ہے کہ عربوں کو حضرت
ابراہیم واسما عیل علیہما السلام کے ساتھ اپنے تعلق کا علم نہ تھا اور مسلمانوں کو بھی ہجرت سے
پہلے ان چیزوں کے متعلق معلومات حاصل نہ تھیں۔ ہجرت کے بعد جب مسلمانوں کا
یہودیوں سے رابطہ ہوا تو انہیں پتہ چلا کہ وہ حضرت ابراہیم واسما عیل علیہما السلام کی اولاد ہیں،
حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دین سی سچا دین تھا، حضرت اسماعیل علیہ السلام حضرت ابراہیم
علیہ السلام کے فرزند ارجمند تھے اور ان دونوں نے مل کر خانہ کعبہ کو تعمیر کرنے کی سعادت
حاصل کی تھی۔

”مختصری واٹ“ بھی دراصل وہی بات کہتا چاہتا ہے جو ولیم میور نے کہی ہے لیکن اس
نے یہ بات کہنے کے لئے ایک شاطرانہ چال چلی ہے۔ وہ کہتا چاہتا ہے کہ عربوں کو اپنے
خاندانی پرہیزگار، اپنے نسب نامے یاد کرنا اور انہیں فخر سے پیش کرنا ان کا پسندیدہ مشغلہ تھا، اگر
وہ حضرت ابراہیم واسما عیل علیہما السلام کی اولاد ہوتے تو لازماً یہ بات ان کی قومی روایات میں
موجود ہوتی۔ ان کی قومی روایات میں حضرت ابراہیم واسما عیل علیہما السلام کا ذکر نہ ہونا اور
قرآن حکیم کی کئی سورتوں میں ان کے ساتھ مسلمانوں کے تعلق کا تذکرہ نہ ہونا، اس بات
کی دلیل ہے کہ مسلمانوں کے پاس ان ہستیوں کے ساتھ اپنے تعلق کو ثابت کرنے کا کوئی
ثبوت نہیں کیونکہ انہوں نے یہ باتیں یہودیوں سے سیکھی ہیں اور یہودیوں اور ان کی کتابوں
کو مسلمان قابل اعتبار نہیں سمجھتے۔

ولیم میور اور مختصری واٹ کے یہ سارے مفروضے بے بنیاد ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ
عرب اپنے آپ کو حضرت ابراہیم واسما عیل علیہما السلام کی اولاد سمجھتے تھے، انہیں ان عظیم
ہستیوں کی اولاد ہونے پر فخر بھی تھا، انہیں یہ بھی معلوم تھا کہ خانہ کعبہ کو انہی نفوس
قدسیہ نے تعمیر کیا تھا اور جس دین پر وہ کاربند تھے، ان کے خیال میں وہ دین ابراہیم ہی تھا اور

بزم خویش وہ بھی سمجھتے تھے کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیروی کر رہے ہیں۔
عرب روایات اور خلیل واسما عیل علیہما السلام

عربی روایات میں حضرت ابراہیم واسما عیل علیہما السلام کا ذکر نہ ہونے کا دعویٰ دینی شخص کر سکتا ہے جو یا تو عربوں کی تاریخ سے کلیۃً نا آشنا ہو اور یا پھر حسد، بغض اور جنگ نظری کی وجہ سے دن کو رات کہنے پر مصر ہو۔ عرب جو نہ ہی زندگی گزار رہے تھے، اس کام کزی وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سمجھتے تھے۔ خانہ کعبہ کا احترام وہ اسی وجہ سے کرتے تھے کہ وہ ان کے آباء کا تعمیر کردہ خانہ خدا تھا۔ حج کی عبادت وہ اس لئے کرتے تھے کہ اس عبادت کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے متعارف کرایا تھا۔ خانہ کعبہ کا طواف، صفا در مردہ کے درمیان سعی منیٰ اور عرفات کی رسومات، وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیروی ہی میں کرتے تھے۔ وہ اپنے مردوں کو غسل بھی دیتے تھے، کفن بھی پہناتے تھے اور قبروں میں دفن بھی کرتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ وہ یہ سب کام دین ابراہیمی کی پیروی میں کر رہے ہیں۔ حرمت والے مہینوں کی تعظیم اور سرزمین حرم کا احترام بھی وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیروی میں کرتے تھے اور غالباً صرف یہی وہ چیزیں تھیں جن پر جزیرہ عرب کے مکینوں کی اکثریت متفق تھی۔

ان کی تمام دینی اور مذہبی رسومات دین ابراہیم کے نام پر تھیں، یہ الگ بات ہے کہ انہوں نے اس خالص دین توحید کی عبادت کو مشرکانہ رسموں میں بدل لیا تھا۔ وہ خانہ کعبہ کا طواف تو کرتے لیکن حالت برہنگی میں طواف کی رسم ایجا کر کے انہوں نے طواف بیت اللہ کی روح کو قتل کر دیا تھا۔ وہ خانہ کعبہ کا احترام تو کرتے تھے اور اسے خانہ خدا بھی سمجھتے تھے لیکن اس مرکز توحید میں تین سو ساٹھ بتوں کو سجا کر انہوں نے عملاً خانہ کعبہ کے تقدس کو پامال کر دیا تھا۔ وہ میت کی الوداعی تقریبات میں دین ابراہیمی کی اصطلاحات تو استعمال کرتے لیکن ان کے جنازے میں نہ حمد خدا ہوتی تھی اور نہ میت کے لئے دعا۔ وہ میت کو بنا سنوار کر رکھتے اور پھر اس کی تعریفوں میں زمین و آسمان کے قلابے ملاتے اور اپنی ان بے مقصد رسومات کو جنازہ کا نام دیتے۔ وہ حرمت والے مہینوں کا احترام تو کرتے لیکن اپنی خواہش اور مرضی کے مطابق سال میں ان مہینوں کو اپنے مقام سے آگے پیچھے بھی کرتے رہتے۔ مختصر

یہ کہ ان کے ہاں دین ابراہیمی کا نام تو پوری آب و تاب کے ساتھ موجود تھا لیکن اس دین کی روح رخصت ہو چکی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ جب عرب میں بت پرستی مروج پر تھی، اس زمانے میں بھی صحرائے عرب میں خال خال نفوس ایسے بھی تھے جو سمجھتے تھے کہ عرب دین ابراہیمی کے نام پر جو کچھ کر رہے ہیں وہ ابراہیمی دین نہیں بلکہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ ان لوگوں نے عربوں کے مذہب سے بیزار ہو کر حقیقی دین ابراہیم کو تلاش کرنے کی کوششیں بھی کی تھیں۔ انہوں نے دین ابراہیم کی روشنی کو یہودیت اور نصرانیت میں تلاش کرنے کی کوشش بھی کی تھی لیکن جس متاعِ گم گشت کی انہیں تلاش تھی وہ انہیں نہ یہودیت میں مل سکی اور نہ عیسائیت میں۔ کوئی الہامی راہنمائی ان کے پاس موجود نہ تھی لیکن وہ اپنے ضمیر کی روشنی کے زور پر اپنی قوم کو بتوں کی پوجا سے روکتے تھے، شراب نوشی سے منع کرتے تھے، بچوں کو زندہ دہر گور کرنے کی یہودہ رسم کے خلاف آواز اٹھاتے تھے۔ قس بن ساعدہ الایادی، زید بن عمرو بن نفیل، امیہ بن ابی صلت، اسد ابو کرب الحمری، سیف بن ذی یزن اور ورقہ بن نوفل کا شمار ان خوش نصیب لوگوں میں ہوتا ہے جنہوں نے شرک و بت پرستی کی شب و بجور میں اپنے سینوں میں توحید کے چراغ روشن کر رکھے تھے۔ اس قسم کے لوگوں کو تاریخِ خلفہ کے نام سے یاد کرتی ہے۔ خلفہ، ضیف کی جمع ہے اور ضیف حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چچ و کاروں کا لقب ہے۔ وہ لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے دین سے تعلق ہی کی وجہ سے خلفہ کہلاتے تھے۔

یہ تمام باتیں عربوں کی روایات میں موجود ہیں۔ ولیم مور اور ٹنگری واٹ کو ان حقائق کا بخوبی علم ہے۔ لیکن ان حقائق کو تسلیم کرنا ان کے لئے مشکل اس وجہ سے ہے کہ وہ اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کو ہر قسم کی عظمتوں سے معری ثابت کرنا چاہتے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام جو ان کے اپنے بھی جد امجد ہیں، ان کے ساتھ پیغمبر اسلام کی نسبت ان کو گوارا نہیں۔ اس لئے وہ کبھی جھوٹ اور کبھی فریب کے سہارے تاریخ کی ان روشن حقیقتوں کے گرد شکوک و شبہات کے جال تھما چاہتے ہیں۔ لیکن اس قسم کی حقیقتیں کسی کے چھپانے سے نہیں چھپتیں اور بدخواہوں کی انتھک کادشوں کے باوجود پوری آب و تاب کے ساتھ صفحہ ہستی پر جلوہ گر رہتی ہیں۔

عربوں میں پیغمبر کا نہ آنا

قرآن حکیم کی بعض آیات میں اللہ تعالیٰ حضور ﷺ سے ارشاد فرماتا ہے کہ ہم نے آپ کو اس قوم کی طرف مبعوث فرمایا ہے جس کی طرف پہلے نذیر نہیں آیا۔ جیسے

لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرُوا أَنبَاؤُهُمْ فَهُمْ غٰفِلُونَ (1)

”تاکہ آپ ڈرا سکیں اس قوم کو جن کے باپ دہوا کو (طویل عرصہ سے) نہیں ڈرایا گیا، اس لئے وہ غافل ہیں۔“

بَلْ هُوَ الْخَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَّذِيرٍ
مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (2)

”بلکہ وہی حق ہے آپ کے رب کی طرف سے تاکہ آپ ڈرائیں اس قوم کو، نہیں آیا جن کے پاس کوئی ڈرانے والا آپ سے پہلے تاکہ وہ ہدایت پائیں۔“

اس مفہوم کی آیات کریمہ سے ”منکمری واٹ“ نے یہ استدلال کیا ہے کہ حضرت ابراہیم واسامیل علیہما السلام عربوں کی طرف مبعوث نہیں ہوئے تھے کیونکہ حضور ﷺ نے دعویٰ کیا تھا کہ وہ اس قوم کی طرف مبعوث ہوئے ہیں جس قوم کی طرف پہلے کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا۔ چونکہ حضور ﷺ عربوں کے لئے نذیر بن کر آئے تھے اس لئے یہ ممکن نہیں کہ ان سے پہلے ابراہیم واسامیل علیہما السلام بھی عربوں کی طرف مبعوث ہوئے ہوں۔

”منکمری واٹ“ یہ شوش عربوں کے ساتھ حضرت ابراہیم واسامیل علیہما السلام کے تعلق کو مشکوک بنانے کے لئے چھوڑ رہا ہے مگر نہ اسے معلوم ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی قوم کی طرف مبعوث ہوئے تھے جو بابل میں تھی اور آپ نے اس مقام پر اپنا فریضہ نبوت ادا کرتے ہوئے اپنی قوم کی بت پرستی پر شدید ضربیں لگائی تھیں اور پھر مسکراتے ہوئے نار نمود میں کود گئے تھے۔ قدرت خداوندی سے وہ نار آپ کے لئے گلزار بن گئی تھی اور پھر آپ رلہ خدا میں اپنے وطن سے ہجرت کر گئے تھے۔ آپ نے مکہ کی بے

آب دیکھا دہوی میں اپنی صفت آب اہلیہ اور اپنے جگر گوشے کو آباد کیا تھا اور پھر ان کے اس جگر گوشے کی پشت سے جو نسل چلی تھی، اسے تاریخ میں عرب مستعربہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا عربوں سے تعلق یہ نہ تھا کہ آپ ان کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوئے تھے بلکہ عربوں سے ان کا تعلق یہ تھا کہ وہ ان کے فرزند ارجمند حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد تھے۔ آپ کے یہ فرزند ارجمند بھی خدا کے پروردگار تھے۔ وہ بھی ان ابراہیمی کے مشعل بردار تھے اور ان کو جس قوم کی طرف مبعوث فرمایا گیا تھا وہ عرب قوم ہی تھی۔ اس طرح عربوں کا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے نسبی رشتہ بھی تھا اور اپنی رشتہ بھی۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے علاوہ حضرت ہود علیہ السلام، حضرت صالح علیہ السلام اور حضرت شعیب علیہ السلام جن قوموں کی طرف مبعوث ہوئے تھے وہ قومیں بھی عرب اقوام ہی تھیں لیکن یہ تمام انبیائے کرام جو عرب اقوام کی طرف مبعوث ہوئے، ان کا زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف تو اقامت نازل ہونے سے پہلے کا ہے۔ اس طویل عرصہ میں عربوں کی طرف کوئی نئی اور رسول مبعوث نہ ہوا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اس بہانی روشنی سے محروم ہو چکے تھے جو انہیں حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کی وساطت سے عطا ہوئی تھی۔ اس زمانے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک بنو اسرائیل میں بہ شمار انبیائے کرام مبعوث ہوئے تھے لیکن اس زمانے میں عربوں کی طرف کوئی نئی یا رسول مبعوث نہیں ہوا تھا، اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے اپنے حبیب کو اس قوم کی طرف مبعوث فرمایا ہے جو مدتوں سے ہدایت کی روشنی سے محروم تھی۔ قرآن حکیم کی ان آیات کریمہ سے یہ مطلب نکالنا کہ جن اقوام پر عرب کا لفظ صادق آتا ہے، ان کے پاس حضور ﷺ سے پہلے کوئی نئی آبی نہ تھا، جہالت بھی ہے اور تاریخ کے حقائق کو مسح کرنے کی ایک نامسعود کوشش بھی۔

”مقہمیری واٹ“ نے ایک شوٹ یہ بھی چھوڑا ہے کہ کئی دور میں مسلمانوں کو حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کے ساتھ اپنے رشتے کا علم نہ تھا، بعد میں یہودیوں کے ساتھ رابطے سے ان کو اس رشتے کا علم ہوا۔ مقہمیری واٹ کا یہ شوٹ یہودیوں کو ہمہ دان اور عربوں کو اپنی تاریخ سے نا آشنا ثابت کرنے کی کوشش ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ یہودیوں نے

مسلمانوں کو حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کے متعلق جو باتیں بتائی تھیں ان میں سے اکثر کو تو مسلمانوں نے مسترد کر دیا تھا۔ یہودیوں نے تو انہیں بتایا تھا کہ حضرت ہاجرہ لوٹدی تھیں اور حضرت اسماعیل علیہ السلام لوٹدی زادہ تھے لیکن مسلمان حضرت ہاجرہ کو شاہ مصر کی شاہزادی اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا محبوب فرزند سمجھتے تھے۔ یہودیوں نے تو انہیں بتایا تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت ہاجرہ کو اپنے فرزند سمیت گھر سے نکال دیا تھا، لیکن مسلمان یہ سمجھتے تھے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خود اپنے رب کے حکم پر اپنی اہلیہ اور اپنے فرزند ارجند کو مکہ کی بے آب و گیاہ وادی میں آباد کیا تھا اور ان کو اپنے رب کے سپرد کر کے واپس آئے تھے۔ یہودیوں نے تو مسلمانوں کو بتایا تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسحاق علیہ السلام کو قربانی کے لئے پیش کیا تھا لیکن مسلمانوں کا عقیدہ یہ تھا کہ تسلیم و وفا کی داستان کا یہ باب خلیل اللہ علیہ السلام نے منی کے مقام پر رقم کیا تھا جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کا مسکن تھا نہ کہ حضرت اسحاق علیہ السلام کا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اسی قربانی کی یاد میں عرب صدیوں سے قربانی کی رسم ادا کر رہے تھے اور وہ حج کی تمام رسومات کا تعلق بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام سے سمجھتے تھے۔ یہودیوں نے تو مسلمانوں کو بتایا تھا کہ بنو اسرائیل خدا کی لاڈلی مخلوق ہیں اور باقی قوموں سے خدا کی خدائی کا تعلق ”نعوذ باللہ“ برائے نام ہے لیکن مسلمان اللہ تعالیٰ کو رب العالمین مانتے تھے اور انہوں نے یہودیوں کی اس خود فریبی کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا۔

حق یہ ہے کہ مسلمانوں کے پاس حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کے متعلق جو معلومات تھیں ان کا مصدر یا تو عرب روایات تھیں اور یا ان کے اس معظم رسول کے ارشادات جو وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (1) کی شان کے ساتھ ان کے درمیان جلوہ گر تھا۔ مسلمانوں کو آفتاب اسلام کے طلوع ہونے سے پہلے بھی، اپنی قومی روایات کے ذریعے، اس بات کا علم تھا کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل سے ہیں۔ انہیں یہ بھی علم تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے فرزند حضرت اسماعیل علیہ السلام کو قربانی کے لئے پیش کیا تھا۔ انہیں یہ بھی معلوم تھا

کہ خانہ بد کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے فرزند ارجمند حضرت اسماعیل علیہ السلام کے تعاون سے تعمیر کیا تھا۔ انہیں یہ بھی معلوم تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دین ہی سچا دین تھا۔ ان باتوں میں سے کوئی بات ایسی نہ تھی جو مسلمانوں کو ہجرت سے پہلے معلوم نہ ہو۔ یہ تمام باتیں عرب معاشرے کے مسلمہ حقائق تھے، ان میں سے کوئی بھی ایسی نہ تھی جو بقول ایم میور، حضور ﷺ کے نسب نامے کو بڑھا چڑھا کر پیش کرنے کے لئے غریزی کئی تھی۔ ایم میور اور حاکم بنانی واث نے عربوں کے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ساتھ رشتے و منسوبیات ثابت کرنے کی جو کوششیں کی تھیں، ان کی تردید بے شمار دوسرے مستشرقین نے کی ہے۔ یہاں ہم صرف نمونے کے لئے چند حوالے ذکر کرتے ہیں۔

عربوں کے نسل اسماعیل سے ہونے پر مستشرقین کی شہادت

انسائیکلو پیڈیا آف دی ریلیجن اینڈ ایتھس (Encyclopaedia of religion and ethics)

کا مقالہ نگار "Chronicle of Sebeos" کے حوالے سے لکھتا ہے

"He was an Ishmaelite who taught his country men to return to the religion of Abraham and claim the promises made to the descendants of Ishmael." (1)

"حضرت محمد (ﷺ) ایک اسماعیلی تھے جنہوں نے اپنے ہم وطن لوگوں کو یہ تعلیم دی کہ وہ دین ابراہیمی کی طرف رجوع کریں اور ان خدائی وعدوں سے بہرہ ویاب ہوں جو نسل اسماعیل علیہ السلام کے ساتھ کئے گئے ہیں۔"

گیبون (Gibbon) وہ مورخ ہے جسے سارا مغرب قدر کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ وہ بھی دیگر مستشرقین کی طرح اسلام کے متعلق معاندانہ جذبات رکھتا ہے لیکن حضور ﷺ کے سلسلہ نسب کو مشکوک بنانے کی جو کوشش کئی دوسرے مستشرقین نے کی ہے، وہ اس پر شدید الفاظ میں تنقید کرتا ہے اور کہتا ہے

"The base and plebeian origin of Muhammad is an unskilful calumny of the christians who exalt instead of degrading the merit of their adversary." (2)

1۔ انسائیکلو پیڈیا آف دی ریلیجن اینڈ ایتھس، جلد 8، صفحہ 872

2۔ نیر دے آئس، "دینی ایمپائر میں مذہب اور مکتب" (ایڈیشن ستمبر 1962ء)، جلد 5، صفحہ 228

”محمد (ﷺ) کی اصل کو حقیر اور عامیانه ثابت کرنے کی کوشش عیسائیوں کی ایک غیر دانشمندانہ تہمت ہے جس سے ان کے مخالف کا مقام بجائے گھٹنے کے حریدہ بڑھا ہے۔“

”Gibbon“ کے اس جملے سے ہمیں مستشرقین کی ذہنیت کا پتہ چلتا ہے۔ وہ ایک غیر جانبدار مورخ ہونے کا دعویدار ہے لیکن اس کی غیر جانبداری کا اندازہ دیکھئے کہ وہ عیسائیوں کو حضور ﷺ کے نسب نامے کو بگاڑنے کی کوششوں پر کوس رہا ہے لیکن اس لئے نہیں کہ انہوں نے تاریخی حقائق کا خون کیا ہے بلکہ اس لئے کہ ان کی اس غیر جانبدارانہ تہمت کے ذریعے حضور ﷺ کے مقام اور مرتبہ میں کمی کے بجائے اضافہ ہوا ہے۔ ”گگن“ کی اس عبارت کے بعد سر سید احمد خان نے ”سیرت محمدی“ کے صفحہ 246 پر اور محمد احسان الحق سلیمانی نے ”رسول مبین“ کے صفحہ نمبر 107 پر یہ الفاظ بھی لکھے ہیں ”پ کا حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل سے ہونا ایک تسلیم شدہ امر ہے اور عرب کی روایات سے ثابت ہے“ لیکن ”گگن“ کی کتاب کا جو نسخہ ہمارے پیش نظر ہے اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔

گگن گو (کتاب کے اس نسخے کے مطابق) خود تودو نوک الفاظ میں حضور ﷺ کے نسل اسماعیل میں سے ہونے کا اقرار نہیں کر رہا لیکن وہ اپنی کتاب کے فٹ نوٹ میں بتا رہا ہے کہ

”Theophanes the most ancient of the Greeks ---

confesses that Muhammad was of the race of Ismael“. (1)

”تھیوفینز“ جو پرانے زمانے کے یونانیوں میں سے ہے، وہ تسلیم کرتا ہے کہ

حضرت محمد (ﷺ) نسل اسماعیل میں سے تھے۔“

گگن اپنی کتاب کے فٹ نوٹ میں یہ بھی لکھتا ہے کہ ابو القدح اور گیگنیر (Gagnier) نے اپنی اپنی کتابوں میں محمد (ﷺ) کا وہ نسب نامہ درج کیا ہے جو مستند ہے۔

یاد رہے کہ یہ وہی نسب نامے ہیں جو حضور ﷺ کو نسل اسماعیل سے ثابت کرتے ہیں۔ مسٹر فاسٹر نے بھی اس حقیقت کی گواہی دی ہے، وہ لکھتا ہے۔

”اب تک ہم نے قیدار کا سراغ قدیمی جغرافیہ سے لگایا ہے۔ اب اس بات کا دیکھنا باقی ہے کہ قدیمی روایتوں کو عربوں کی روایتوں کے ساتھ مقابلہ کرنے سے کیا ثبوت حاصل

ہو سکتا ہے۔ یہ نکتہ ہر پہ کے نکتہ چینوں کی رائے میں عرب کی ایسی روایت جس کی تائید میں اور کوئی ثبوت نہ ہو گو کیسے ہی اعتراض کے قابل ہو، مگر روایت کی جانچی پڑتال کے جو قوانین مسلمہ ہیں، ان کے مطابق، ان پر غور کرنے سے اس بات کا انکار ناممکن ہے کہ وہ روایت نہ بنی اور انیاوی دونوں طرف کی تاریخ کے مطابق ہے۔ خاص عرب کے لوگوں کی یہ قدیمی روایت ہے کہ قیدار اور اس کی اولاد ابتدا میں حجاز میں آباد ہوئی تھی۔ چنانچہ قوم قریش اور خصوصاً مکہ کے بادشاہ اور حبش کے متولی ہمیشہ اس بزرگ کی نسل میں ہونے کا دعویٰ کرتے تھے اور خاص حضرت محمد (ﷺ) نے اسی قبیلہ پر کہ اسماعیل کی نسل اور قیدار کی "ہیں، اپنی قوم کی دینی اور دنیاوی عظمتوں کے استحقاق کی تائید کی ہے۔" (1)

مندرجہ بالا حقائق سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ ولیم میور اور ہنرمند دانش نے حضور ﷺ کے اسماعیل اہل نسل ہونے کی حقیقت کو مشکوک کرنے کی جو دوشلی کی ہے وہ نہ صرف یہ کہ عربی روایتوں کے خلاف ہے بلکہ خود مغربی مورخین اور مستشرقین کی تحقیقات کے بھی خلاف ہے۔ مستشرقین ہزاروں ششیں عربین وہ حضور ﷺ کے اس ارشاد کو جہل نہیں سمجھتے حضرت وحید بن اسحاق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں:

فَوَيْلٌ لِّلرَّسُولِ اِنَّهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى مِنْ وَلَدِ اِبْرٰهِيْمَ اِسْمَاعِيْلَ وَاصْطَفٰى كَنَانَةَ مِنْ بَنِي اِسْمَاعِيْلَ وَاصْطَفٰى مِنْ بَنِي كَنَانَةَ قُرَيْشَ وَاصْطَفٰى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَاصْطَفٰى مِنْ بَنِي هَاشِمٍ (2)

"حضور ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اولاد ابراہیم سے اسماعیل کو چنا،
اور اسماعیل سے کنانہ کو چنا، بنی کنانہ سے قریش کو چنا، قریش سے بنی
ہاشم کو چنا اور بنی ہاشم سے مجھے چنا۔"

حضرت اسماعیل علیہ السلام کے مقام کو کھٹانے کی کوششیں

حضور ﷺ کے نسل اسماعیل سے ہونے کو تو اکثر مستشرقین تسلیم کرتے ہیں لیکن وہ

1۔ رید محمد، تاریخ محمد (انتخابی بی بی، 1988ء)، صفحہ 246

2۔ دوشین محمد بنی، اس قلم میں (مکتبہ علمیہ بی بی، 1988ء)، جلد 5، صفحہ 445-444

حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسبیت عظمت کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں۔ یہودی اپنے آپ کو خدا کی لاڈلی مخلوق سمجھتے ہیں اور دیگر کسی قوم کو باعزت مقام دینے کے لئے تیار نہیں۔ یہودیوں نے حضور ﷺ کی نبوت کا انکار ہی محض اس بنا پر کیا تھا کہ وہ نبوت جیسی عظیم نعمت کو بنی اسرائیل کے علاوہ کسی اور قوم میں دیکھنے کے لئے تیار ہی نہ تھے۔ نبیوں نے اپنے اس زعم باطل پر اپنی مذہبی کتابوں اور اپنے رسولوں کی تعلیمات کو قربان کر دیا اور حضور ﷺ کو پہچان لینے کے باوجود آپ کی نبوت و رسالت کا انکار کر دیا۔

بنو اسرائیل کو دیگر اقوام سے بہتر سمجھنے کی بیماری یہودیوں تک محدود نہ تھی بلکہ یہ بیماری عیسائیوں میں بھی سرایت کر گئی تھی۔ بنو اسماعیل ان کے چچیرے بھائی تھے۔ انہیں یہ سمجھنے میں مشکل پیش نہیں آئی چاہئے تھی کہ حضرت اسحاق اور حضرت اسماعیل علیہما السلام دونوں اپنے والد ماجد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبیت عظمتوں کے وارث ہیں اور جس طرح حضرت اسحاق علیہ السلام کی اولاد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ اپنے نسبیت رشتے پر فخر کرنے میں حق بجانب ہے اسی طرح حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد بھی خلیل اللہ علیہ السلام کی اولاد ہونے پر بجا طور پر فخر کر سکتی ہے۔ لیکن تعصب اور خود فریبی نے انہیں اس واضح حقیقت کو تسلیم کرنے کی اجازت نہ دی۔ وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے نسب پر باپ کی طرف سے تو کوئی اعتراض کرنے کے لئے اس صورت میں ان کی اپنی خاندانی عظمت بھی خاک میں ملتی تھی اس لئے انہوں نے ان کی والدہ ماجدہ حضرت ہاجرہ کی طرف سے ان کے مقام کو کھانے کی کوشش کی۔

حضرت ہاجرہ شاہ مصر کی بیٹی تھیں اور شاہ مصر نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت سارہ کے روحانی کمالات دیکھ کر اپنی بیٹی کو ان کی خدمت کے لئے وقف کرنے کو اپنے لئے باعث سعادت سمجھا تھا۔ یہود و نصاریٰ نے شاہ مصر کی بیٹی کو خادمہ سارہ و خلیل قرار دینے کی بجائے لونڈی قرار دیا اور اس طرح اسماعیلی نسل کے مقام و مرتبہ کو کھانے کی کوشش کی۔ ان لوگوں نے حضرت ہاجرہ کو لونڈی ثابت کرنے کے لئے حضرت سارہ کے اس قول سے استدلال کیا ہے جو کتاب پیدائش، باب 21 آیات نو اور دس میں درج ہے۔

بائبل کے الفاظ یہ ہیں:

'And Sarah kept noticing the son of Hagar the

Egyptian, whom she had borne to Abraham, Poking fun She began to say to Abraham, 'Drive out this slave girl and her son, for the son of this slave girl, is not going to be an heir with my son, with Isaac'. (1)

”سارہ دیکھ رہی تھیں کہ ہاجرہ مصریہ کا بیٹا جسے اس نے ابراہیم سے جنم دیا تھا، خنصیہ مارتا ہے۔ تب اس نے ابراہیم سے کہا شروع کر دیا کہ اس لونڈی اور اس کے بیٹے کو گھر سے نکال دو، کیونکہ ایک لونڈی کا بیٹا میرے بیٹے یعنی اسحاق کے ساتھ وارث نہیں بن سکتا۔“

یہود و نصاریٰ نے اپنی الہامی کتابوں کے ساتھ جو سلوک کیا ہے، اس کے پیش نظر یہ یقین سے کہنا ممکن نہیں کہ مذکورہ بالا الفاظ واقعی حضرت سارہ کی زبان سے نکلے تھے یا نہیں۔ لیکن اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ واقعی حضرت سارہ نے حضرت ہاجرہ کے متعلق یہ الفاظ استعمال کئے تھے تو بھی عبارت کا سیاق و سباق یہ بتاتا ہے کہ یہ الفاظ وہ ہیں جو شدت جذبات میں ایک سوکن کے لئے دوسری سوکن کی زبان سے نکلے ہیں۔ یہ کتنی بدذوقی ہوگی کہ ایک سوکن نے خنصیہ میں دوسری سوکن کے لئے جو الفاظ استعمال کئے، انہیں ہارنجی حقیقت سمجھ لیا جائے اور اس کے مقابلے میں مسلمہ ہارنجی حقائق کو مسترد کر دیا جائے۔ ہمارے اس موقف کی حمایت بائبل کی دوسری آیات سے بھی ہوتی ہے جن میں حضرت ہاجرہ کے لئے خادمہ کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں لونڈی کے نہیں۔ کتاب پیدائش باب 16 آیت نمبر 1 کے الفاظ یہ ہیں:

'Now Sarai, Abraham's wife, had borne him no children, but she had an Egyptian maid servant and her name was Hagar'. (2)

”حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اہلیہ سارہ کی کوئی اولاد نہ ہوئی لیکن ان کی ایک مصری خادمہ تھی جس کا نام ہاجرہ تھا۔“

اسی باب کی آیت نمبر 5 اور 6 کے الفاظ یہ ہیں۔

'At this Sarai said to Abraham ' The violence done me

be upon you. I myself gave my maidservant over to your bosom, and she became aware that she was pregnant, and I began to be despised in her eyes. May Jehovah judge between me and you. So Abraham said to Sarai * Look! Your maidservant is at your disposal Do to her what is good in your eyes. *Then Sarai began to humiliate her so that she ran away from her*.

”اس پر سارہ نے ابراہیم علیہ السلام سے کہہ مجھ پر جو زیادتی ہوئی ہے، اس کا اثر آپ پر بھی پڑے۔ میں نے خود اپنی خادمہ تمہارے حوالے کی تھی۔ اسے معلوم ہو گیا ہے کہ وہ حاملہ ہے اور اس کی نظروں میں میری عزت کم ہو گئی ہے۔ خدا ہی میرے اور آپ کے درمیان فیصلہ فرمائے۔ اس پر ابراہیم علیہ السلام نے سارہ سے کہہ دیکھو! تمہاری خادمہ کا معاملہ تمہاری صوابدید پر ہے۔ تم جو مناسب سمجھو، اس کے ساتھ سلوک کرو۔ تب سارہ نے اس کی توجہ بن کرنا شروع کر دی اور وہ اس کے پاس سے چلی گئی۔

کتاب پیدائش، باب 25، آیت نمبر 12 کے الفاظ یہ ہیں۔

’And this is the history of Ishmael the son of Abraham whom Hagar the Egyptian the maidservant of Sarah bore to Abraham*.

”یہ تاریخ ہے اسماعیل بن ابراہیم کی جنہیں ہاجرہ مصریہ، سارہ کی خادمہ نے جنم دیا تھا۔“

سینٹ پال نے گلائموں کے نام جو خط لکھا، اس کے باب 4 کی آیت نمبر 22 میں بھی اس نے حضرت ہاجرہ کو خادمہ کہا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

’For example, it is written that Abraham acquired two sons, One by the servant girl and one by the free woman*.

”مثال کے طور پر، لکھا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو دو بیٹے عطا ہوئے، ایک خادمہ کے بطن سے تھا اور دوسرا آزاد عورت کے بطن سے۔“

بائبل کے بیان کو اگر صحیح مان لیا جائے تو بھی اس میں حضرت ہاجرہ کے لئے خادمہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور خادمہ کا لفظ بھی اس لئے استعمال ہوا ہے کہ فرعون نے جب اپنی لخت جگر کو حضرت سارہ کے حوالے کیا تھا تو کہا تھا ”میری بیٹی کا اس گھر میں خادمہ ہو کر رہنا۔“
 اور بے گھر میں ملکہ ہو کر رہنے سے بہتر ہے۔“ (1)

یہ اظہار عقیدت کا مشرقی انداز ہے، جس کی مستشرقین کو ہوا بھی نہیں گئی۔ اہل مشرق خدا کے ان پابندوں کا غلام اور خادم کہلانے پر فخر کرتے ہیں جن پر ان کے خالق کا خصوصی کرم ہوتا ہے۔ مدنی تاجدار علیہ السلام نے عربوں کو حریت کا درس دیا تھا اور حریت کی اسی تعلیم کی برکت سے انہوں نے خلائی کے ہر طوق کو اتار کر پھینک دیا تھا، لیکن خلائی رسول کا رشتہ انہیں اتنا عزیز تھا کہ وہ کسی قسمت پر اس کو ختم کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے۔ زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ نے آزاد ہو کر اپنے باپ کے ساتھ جانے کے بجائے حضور علیہ السلام کی خلائی نوتر جمعی تھی۔ یہ ایسی خلائی تھی جس پر ہزار آزادیاں قربان کی جاسکتی تھیں۔

خدا کے فضیل اور ان کی پاکیزاہلیہ کی خادمہ کہلاتا حضرت ہاجرہ کے لئے باعث حارثہ تھا۔ بددعا یہ افتخار تھا۔ شاہ مصر نے اسی اعزاز کی خاطر اپنی بیٹی کے لئے خادمہ کا لفظ استعمال کیا تھا، اور نہ یہ معمولی عقل و سمجھ کا انسان بھی سمجھ سکتا ہے کہ بادشاہ ایک بڑے مزیدار جوڑے کی روحانی عظمتوں سے متاثر ہو کر، ان کی خدمت میں بیٹے اور تحفے پیش کر رہا تھا اور یہ تحائف پیش کرنے میں وہ اس حد تک نکل گیا تھا کہ اپنی شاہزادی بھی ان کے ہمراہ کر دی تھی۔ یقیناً بادشاہ نے اپنی شاہزادی کی خدمت کیلئے بھی لونڈیاں اور غلام ساتھ کئے ہوں گے۔ اس لئے ہاجرہ خانوادہ ابراہیم میں صرف خادمہ ہی نہیں بلکہ مخدومہ بھی تھی لیکن خادمہ فضیل ہونے کا اعزاز مخدومہ ہونے سے کہیں بڑا تھا، اس لئے وہی ان کے نام کے ساتھ مشہور ہو گیا۔

حضرت ہاجرہ کا تعارف مولانا عبد الماجد دریا آبادی نے مختصر اغاظ میں خوب کر لیا ہے، وہ لکھتے ہیں

“His mother Hajar (Hagar), a princess of royal blood, a daughter of the reigning pharaoh of Egypt, was an

embodiment of piety and virtue". (1)

”ان (حضرت اسماعیل علیہ السلام) کی والدہ ہاجرہ، ایک شہزادی تھیں جن کی رگوں میں شاہی خون گردش کرتا تھا۔ وہ مصر کے اس فرعون کی بیٹی تھیں جو حاکم وقت تھا۔ یہ خاتون نیکی اور پارسائی کا نمونہ تھیں۔“

اس کے بعد مولانا عبد الماجد دریا آبادی ”جیوش انسائیکلو پیڈیا“ کے حوالے سے حضرت ہاجرہ کے بارے میں یہودی علماء کی آراء نقل کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں

Observe the unwilling admission of the Jews:- Hagar is held up as an example of the high degree of godliness prevalent in Abraham's time, for. Hagar was not frightened by the sight of the divine messenger. Her fidelity is praised for even after Abraham sent her away she kept the marriage vow. Another explanation of the same name is, to adorn, because she was adorned with piety and good deeds. It was Isaac who, after the death of Sarah, went to bring back Hagar to the house of his father. As a token of his love for Sarah the king deeded his entire property to her and gave her the land of Goshen as her hereditary possession. He gave her also his own daughter as slave " (2)

”یہودیوں نے بادلِ نخواستہ جو اعترافات کئے ہیں ان کو ملحوظ فرمائیے ہاجرہ کو اس تقویٰ اور پارسائی کا اعلیٰ نمونہ قرار دیا جاتا ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں متعارف تھی۔ کیونکہ حضرت ہاجرہ مقدس فرشتے کو دیکھ کر بھی نہیں گھبراہٹیں۔ ان کی عفتِ مآبی کو اس بنا پر سراہا جاتا ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے انہیں گھر سے باہر بھیج دیا تو بھی انہوں نے ازدواجی وفاداری میں فرق نہ آنے دیا۔ ان کے نام کا ایک مطلب ”آراستہ“ بھی ہے اور یہ اس لئے کہ آپ نیکی اور تقویٰ کے زیور سے آراستہ تھیں۔ وہ حضرت اسحاق علیہ

السلام ہی تھے جو حضرت سارہ کے انتقال کے بعد حضرت ہاجرہ کو اپنے باپ کے گھر واپس لانے کے لئے گئے تھے۔ بادشاہ کے دل میں حضرت سارہ کے لئے عقیدت کے جو جذبات پیدا ہو گئے تھے، ان کے اظہار کے لئے اس نے اپنی ساری جائیداد حضرت سارہ کے نام کر دی تھی اور "مکوشن" کی سر زمین ان کے قبضے میں دے دی تھی۔ اس نے اپنی لڑکی بھی کینز کے طور پر ان کے حوالے کرانی تھی۔"

مندرجہ بالا اقتباس میں یہودیوں نے تسلیم کیا ہے کہ شاہ مصر نے خود اپنی بیٹی کو حضرت سارہ کے حوالے کیا تھا اور اس کے علاوہ آپ کو بے شمار تحائف بھی دیئے تھے۔ کیا تاریخ انسانی میں کبھی اس طریقے سے لونڈی غلام بنانے کا رواج رہا ہے کہ ایک وقت کے بادشاہ تو کیا کسی آزاد اور باحیثیت آدمی نے خود اپنی بیٹی یا بیٹے کو کسی کے حوالے کیا ہو اور اس کی حیثیت غلام اور لونڈی کی بن گئی ہو۔

لونڈی یا غلام یا تودہ ہوتے ہیں جن کو لڑائی میں قیدی بنایا گیا ہو، یا دعوے ہیں جو ر خرید ہوں اور یا وہ لوگ لونڈی یا غلام بنتے ہیں جو کسی لونڈی یا غلام سے پیدا ہوئے ہوں۔ تورات میں بھی ان تینوں قسموں کے لونڈی غلاموں کے لئے مختلف اصطلاحیں استعمال ہوتی ہیں۔ پہلی قسم کے لونڈی غلاموں کے لئے عبرانی میں "شیلوٹ حرب"

دوسری قسم کے لونڈی غلاموں کے لئے، "مقت کسف"

اور تیسری قسم کے لونڈی غلاموں کے لئے "یلید ہایٹ" کی اصطلاحیں استعمال ہوتی

ہیں۔ (1)

حضرت ہاجرہ کو نہ تو مذکورہ طریقوں میں سے کسی طریقے سے لونڈی بنایا گیا اور نہ ہی تورات میں حضرت ہاجرہ کے بارے میں مذکورہ بالا اصطلاحات میں سے کوئی اصطلاح استعمال ہوئی ہے۔ عبرانی تورات میں حضرت ہاجرہ کے لئے "امتی" کا لفظ استعمال ہوا ہے جو عربی "امتہ" کا ہم معنی ہے۔ اس لفظ کا معنی خادمہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ (2) لیکن تورات کے مختلف زمانوں میں ترجمے کرنے والوں نے حضرت ہاجرہ کی تاریخ کو مد نظر رکھے بغیر ان الفاظ کو ایسے معنی پہنا دیے ہیں جن سے حضرت ہاجرہ کی تنقیص کا پہلو نکال سکے۔ انگریزی میں ترجمہ کرنے والوں نے اسے "Slave girl" بنا دیا اور اردو میں ترجمہ کرنے والوں نے اس کا معنی

”لوٹڈی“ کر دیا۔

مسلمان ہر اس ہستی کو اپنے سر کا تاج سمجھتے ہیں جس کا کسی نبی یا رسول سے تعلق ہو۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تو مسلمانوں کا ایک خصوصی تعلق ہے اور اس تعلق کی وجہ سے وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اہل بیت میں سے ہر ایک کی خاک پا کو اپنی آنکھوں کا سرمہ بنانے کو سعادت سمجھتے ہیں۔ لیکن اگر یہودی اور عیسائی حضرت ہجرہ کی تاریخ کو سمجھتے ہوئے بھی ان کو لوٹڈی قرار دینے پر مصر ہوں اور اس تعلق کی وجہ سے نسل اسماعیل کی خاندانی عظمت کو کھٹانے کی کوشش کریں تو پھر خانوادہ بنو اسرائیل کی عظمت بھی برقرار نہیں رہ سکتی۔

بنو اسرائیل کو حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد ہونے کی وجہ سے بنو اسرائیل کہا جاتا ہے۔ اور وہ سب اس نسب پر بڑا فخر کرتے ہیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے اور انہی سے بنو اسرائیل کی بارہ شاخیں نکلی ہیں۔ بنو اسرائیل ان تمام قبائل کو برابر عزت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ توراۃ کے مطابق حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹے ان کی چار بیویوں کی اولاد ہیں: لیاہ، راحیل، زلفہ اور بلہ۔

راحیل اور لیاہ تو حضرت یعقوب علیہ السلام کے ماموں کی لڑکیاں ہیں، جو ان کے نکاح میں آئیں لیکن زلفہ اور بلہ کو ان کے سر نے اپنی بیٹیوں کو خادمہ کے طور پر عنایت کیا تھا۔ کتاب پیدائش، باب 29، آیت 24 میں ہے۔

”Moreover, Laban gave to her Zilpah his maidservant, even to Leah his daughter, as a maidservant”.

”لابان“ نے اپنی خادمہ زلفہ کو بطور خادمہ اپنی بیٹی ”لیاہ“ کے سپرد کیا اسی باب کی آیت نمبر 29 میں ہے:

”Besides, Laban gave Bilhah his maidservant to Rachel his daughter as her maidservant”.

”اس کے علاوہ“ ”لابان“ نے اپنی خادمہ ”بلہ“ کو بطور خادمہ اپنی بیٹی راحیل کے حوالے کیا۔ یہ دو خواتین جو حضرت یعقوب علیہ السلام کے سرال سے ان کی بیویوں کے ساتھ بطور خادمہ آئی تھیں، بعد میں اپنی ازدواج کی خواہش پر

حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان سے بھی نکاح کر لیا تھا۔ بالکل اسی طرح جس طرح حضرت سارہ کی خواہش کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت ہاجرہ سے نکاح کیا تھا۔

حضرت یعقوب علیہ السلام کے چار بیٹے ان دو خواتین کے بطن سے ہیں، جن کو تورات خدایں جنتی ہے۔ اب اگر حضرت ہاجرہ کے خدام ہونے کی وجہ سے ان کے بیٹے کی نسل کا مقام گھٹتا ہے تو زنا اور بہہ کے خدایں ہونے کی وجہ سے، ان کی نسل کا مقام ایسے برقرار ہے گا کہ جبکہ دونوں قسم کی خدایوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ حضرت ہاجرہ، حضرت سارہ کی خدام کہلانے سے پہلے مصر کی شاخہ ادنیٰ تھیں، جبکہ زنا اور بہہ تورات کے متعلق رخیل اور یہودی خدایں بننے سے پہلے ان کے باپ "ابراہیم" کی خدایں تھیں۔ شومصر نے اپنی شاخہ ادنیٰ بطور عقیدت حضرت سارہ کے حوالے کی تھی اور "ابراہیم" نے اپنی بیٹیوں کی خدمت کے سے اپنی خدایں ان کے حوالے کی تھیں۔

حور رخیل سے گزارش ہے کہ اگر وہ حضرت ہاجرہ کو زنا اور بہہ سے بندہ مقام دینے کے سے تیار نہیں تو وہاں کو تمہارا تمہان کے برابر مقام تو دیں اور پھر جو تمہارے زنا اور بہہ کی دیکھنا چاہیں، وہی حضرت ہاجرہ کی اولاد پر بھی لگا دیں۔

اگر مستشرقین اور یہود و نصاریٰ صرف اس بنا پر حضرت ہاجرہ کو لونڈی کہنے پر مصر ہیں کہ حضرت سارہ نے ان کے سے یہ غلط استعمال کیا تھا، یا بائبل میں کہیں ان کے متعلق یہ لفظ استعمال ہو ہے تو اس قاعدے کے مطابق انہیں حضرت رخیل اور لیاہ کو جو حضرت یعقوب علیہ السلام کے خدایں کی بیٹیاں تھیں، انہیں بھی لونڈی قرار دینا پڑے گا کیونکہ ان کے متعلق لونڈی کا لفظ کسی دوسرے نے استعمال نہیں کیا ہے وہ خود اپنے لونڈی ہونے کا اقرار کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ان کے والد نے انہیں فروخت کیا ہے اور تو اس بات پر گواہ ہے۔ کتاب پیدائش، باب 31 کی آیات 14 اور 15 کے الفاظ یہ ہیں

"At this Rachel and Leah answered and said to him" Is there a share of inheritance for us anymore in the house of our father? Are we not really considered as foreigners to him since he has sold us so that he keeps eating continually even from the money given

for us?"

”اس کے جواب میں راخیل اور لیاہ نے آپ سے کہہ دیا: ہمارے باپ کے گھر میں ہمارا کوئی حق وراثت باقی رہ گیا ہے؟ کیا درحقیقت ہم اپنے باپ کے لئے اجنبی نہیں ہو گئیں کیونکہ اس نے ہمیں فروخت کر دیا ہے اور ہمارے بدلے اسے جو رقم ملی ہے، اسے مسلسل کھا رہا ہے۔“

اس بیان میں تو معزز خواتین یہ بھی کہہ رہی ہیں کہ ان کے باپ نے انہیں فروخت کر دیا ہے اور ان کے بدلے اسے جو رقم ملی ہے، اسے کھا رہا ہے۔ کیا اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ ان خواتین سے حضرت ہاجرہ کا مقام بلند ہے جنہیں ان کے باپ نے فروخت نہیں کیا تھا بلکہ حضرت سارہ جیسی عظیم خاتون کی معیت کو اپنی بیٹی کے لئے سعادت سمجھا تھا اور نہ صرف اپنی بیٹی حضرت سارہ کے سپرد کی تھی بلکہ اس کے ساتھ بے شمار تحائف بھی ان کی نذر کئے تھے۔

حضرت ہاجرہ کے آزاد خاتون ہونے اور لونڈی نہ ہونے پر بائبل میں ایک زبردست شہادت موجود ہے۔ اسرائیلی قانون میں لونڈی کی اویاد کبھی جائیداد کی وارث نہیں بن سکتی۔ (۶) اگر حضرت ہاجرہ لونڈی ہوتیں تو حضرت سارہ کے ذہن میں کبھی یہ بات نہ کھٹکتی کہ ہاجرہ کا بیٹا، ان کے اپنے بیٹے کے ساتھ اپنے باپ کا وارث بنے گا۔ لیکن بائبل ہمیں بتاتی ہے کہ حضرت سارہ نے اس غدشے کا اظہار کیا تھا اور حضرت ہاجرہ اور ان کے بیٹے کو گھر سے نکلوانے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ کہیں اسحاق کے ساتھ اسماعیل بھی اپنے باپ کا وارث قرار نہ پائے۔ کتاب پیدائش، باب 21 کی آیت نمبر 10 ہمیں بتاتی ہے۔

'So she began to say to Abraham, Drive out this slave girl and his son, for the son of the slave girl is not going to be an heir with my son, with Isaac'.

”اس لئے اس (سارہ) نے ابراہیم سے کہا شروع کر دیا اس کنیز اور اس کے بیٹے کو گھر سے نکال دو کیونکہ اس کنیز کا بیٹا میرے بیٹے اسحاق کے ساتھ وراثت کا حصہ دار نہیں بن سکتا۔“

مولانا عبد الماجد دریا آبادی نے علمائے یہود کے حوالے سے جو بات لکھی ہے کہ حضرت سارہ کے انتقال کے بعد حضرت اسحاق علیہ السلام خود حضرت ہاجرہ کو لینے پہلے گئے تھے تاکہ وہ ان کے والد کے گھر میں قیام فرمائیں، اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی نظر میں حضرت ہاجرہ کا وہی مقام تھا جو ایک بیٹے کے دل میں اپنی ماں کا ہوتا ہے۔ ان کی والدہ حضرت سارہ انتقال کر گئی تھیں اور دو گھر جو ابھی اپنی والدہ کے دم سے انہیں رشک ارم دکھائی دیتا تھا، وہ اب انہیں سوتا سوتا محسوس ہونے لگا تھا۔ ان کے خیال میں حضرت سارہ کے انتقال سے جو غم پیدا ہوا تھا اسے صرف حضرت ہاجرہ ہی پا رہی تھیں۔ اس لئے آپ جو حضرت ہاجرہ کو لینے پہلے تشریف لے گئے تھے۔ اس سے پتہ چلا کہ اگر حضرت سارہ، حضرت ہاجرہ کے دلوں میں کوئی جذبات رقیبت تھے بھی تو وہ بعد ختم ہو گئے تھے۔ حضرت اسحاق علیہ السلام کی نظر میں حضرت ہاجرہ ان کی والدہ کی ساری باتوں مخالف تھیں بعد ان کی نظر میں ان کا مقام ایک ماں کا تھا جو نکمہ وہ ان کے والد کا گھر میں ہی زوجہ عظمیٰ اور ان کے بھائی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی والدہ محترمہ تھیں۔

اس سے بذی ستم ظریفی اور کیا ہو سکتی ہے کہ حضرت ہاجرہ سلام اللہ علیہا اور حضرت اسماعیل علیہ السلام جو حضرت اسحاق علیہ السلام کے لئے اپنے گھر کے فرزند اور نبی قابل شمار تھے، انہیں ان کی ماں کو لے کر لوٹنے اور لوٹنے کی راہ ثابت کرنے کے لئے ایذا پہنچانی کا ذرا کھارہا ہے۔

حضرت ہاجرہ سلام اللہ علیہا اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی روحانی عظمت سینٹ پاں جو موجودہ جیسائیت کا بانی ہے اس نے "گھیتون" کے نام اپنے خط میں حضرت ہاجرہ کی اولاد کو بڑے عجیب انداز میں ہر قسم کی عظمتوں سے محروم ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس نے یہاں سراسر انجیل کو احمی اور بنو اسماعیل کو اونانی ثابت کرنے کے لئے کسی تاریخی حقیقت کا نہیں بعد تمثیل کا سہارا لیا ہے۔ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دو بیٹوں کا ذکر کرنے کے بعد لکھتا ہے

"But the one by the servant girl was actually born in the manner of flesh the other by the free woman through a Promise" (1)

”لیکن وہ بیٹا جو خدامہ کے بطن سے پیدا ہوا تھا، وہ درحقیقت جسمانی طور پر پیدا

ہوا تھا اور دوسرا جو آزاد عورت کے بطن سے تھا وہ وعدہ کے طور پر پیدا ہوا تھا۔“

اس کے بعد سینٹ پال نے عجیب و غریب منطق جھڑپی ہے۔ وہ حضرت باجرہ اور حضرت سارہ کو تمثیل کے انداز میں پہلے وہ عہد اور پھر دو پہاڑیاں قرار دیتا ہے۔ وہ حضرت باجرہ کو کوہ سینا اور حضرت سارہ کو یوروشلم قرار دیتا ہے اور پھر دعویٰ کرتا ہے کہ سین جو عرب کا پہاڑ ہے اس کی مثال اس ماں کی ہے جو خداموں کو جنم دیتی ہے اور یوروشلم ایسی ماں ہے جس کے فرزند آزاد ہوتے ہیں۔ (۱)

سینٹ پال اپنے اس ذرا سے میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کر رہا ہے کہ روحانی عظمتیں حضرت سارہ کی اولاد کے لئے خاص ہیں اور حضرت باجرہ کی اولاد کو ان میں سے کوئی حصہ نہیں ملا۔ اسی لئے وہ کہتا ہے کہ حضرت اسماعیل (علیہ السلام) کی ولادت جسمانی طور پر ہوئی تھی اور حضرت اسحاق علیہ السلام کی ولادت روحانی طور پر۔ پھر وہ اپنے اسی خیال کو ترقی دے کر یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ اسرائیل سرداری کرنے کے لئے پیدا ہوئے ہیں اور اسماعیل غلامی کرنے کے لئے۔

اس قسم کے خیالات اسی بیمار ذہن میں جنم لے سکتے ہیں جو مقام آدمیت سے قطعاً آتش ہو اور جو اللہ تعالیٰ کو ”رب العالمین“ سمجھنے کے بجائے صرف بنو اسرائیل کا رب سمجھتا ہو۔ اس قسم کی خام خیالی سینٹ پال تک محدود نہیں بلکہ بہت سے مستشرقین جو سینٹ پال کی روحانی اولاد ہیں، وہ بھی اسی قسم کے خیالات کا ظہار کرتے ہیں۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام فرزند خلیل تھے اور انہیں خاندانی اور روحانی عظمتیں اپنے عظیم باپ سے ورثے میں ملی تھیں۔ اس بات کا اس سے بڑا ثبوت کیا ہو سکتا ہے کہ بائبل جس کے لکھنے والوں نے نسل اسماعیل کے مقام کو کھٹانے کے لئے کئی صدیاں سر توڑ کوششیں کی ہیں، اس بائبل میں ان گنت تحریفات کے باوجود آج بھی ایسی آیات موجود ہیں جن سے باجرہ رضی اللہ عنہا اور ان کے فرزند ارجمند کی عظمت جھلکتی ہے۔ بائبل میں جو عظمتیں حضرت سارہ اور حضرت اسحاق علیہ السلام کے لئے بیان ہوئی ہیں، انہیں عظمتوں کا حضرت باجرہ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بھی حاصل قرار دیا گیا ہے۔ بائبل

کے مطابق اللہ تعالیٰ نے حضرت سارہ کے فرزند حضرت اسحاق علیہ السلام کا نام خود رکھا تو اس نے حضرت ہاجرہ کے فرزند حضرت اسماعیل علیہ السلام کا نام بھی خود رکھا۔ کتاب پیدائش، باب 17، آیت نمبر 19 میں اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مخاطب ہو کر فرما رہا ہے

'Sarah your wife is indeed bearing you a son, and you must call his name Isaac'.

”تمہاری اہلیہ سارہ تمہارے ایک بچے کو جنم دیں گی، تم اس بچے کا نام اسحاق رکھنا۔“

جب کہ کتاب پیدائش، باب 16، آیت نمبر 11 میں خدا کا فرشتہ ہر اور استحضرت ہاجرہ سے مخاطب ہو کر کہہ رہا ہے

'Here you are Pregnant, and you shall give birth to a son and must call his name Ishmael for Jehovah has heard your affliction'.

”دیکھو! تم حاملہ ہو۔ تم ایک بچے کو جنم دو گی، تمہیں اس کا نام اسماعیل رکھنا چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے درد و غم کو سن لیا ہے۔“

اسمعیل کی مندرجہ بالا عبارتیں ہمیں بتاتی ہیں کہ ان دونوں عظیم خواتین کے عظیم فرزندوں کے نام بارگاہ خداوندی نے خود تجویز کئے ہیں لیکن فرق یہ ہے کہ حضرت سارہ کو اس کا درد و غم سنبھلنے جانے، جتنا عطا ہونے اور اس بیٹے کے نام کی بشارت حضرت ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ کی وساطت سے دی جا رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے خلیل سے مخاطب ہے اور ان سے خطاب کے دوران حضرت سارہ کو ان کی وساطت سے خوش خبری دے رہا ہے، جب کہ حضرت ہاجرہ سے خدا کا مقدس فرشتہ مخاطب ہے۔ فرشتہ انہیں بتا رہا ہے کہ خدا نے تمہارا درد و غم سن لیا ہے، وہ تمہیں جتنا عطا فرمائے گا اور اس نے تمہارے اس بیٹے کا نام اسماعیل رکھ دیا ہے۔ اب یہ فیصلہ سینٹ پال اور اس کی روحانی ذریت ہی بہتر کر سکتی ہے کہ روحانیت کے ساتھ اس کا تعلق زیادہ ہے جس کے ساتھ خدا کا مقدس فرشتہ ہم کام ہے یا جس کو یہ خوش خبری خدا کے رسول کی وساطت سے مل رہی ہے۔

کتاب پیدائش، باب 17، آیت نمبر 16 میں حضرت سارہ کے متعلق بیان ہوا ہے

'And I will bless her and also give you a son from her

and I will bless her and she shall become nations;
Kings of people will come from her".

"تور میں اس کو برکت دوں گا اور تمہیں اس سے ایک بیٹا دوں گا۔ میں اس کو
برکت دوں گا اور اس کی اولاد سے کئی قومیں بنیں گی۔ اس کی اولاد میں سے
قوموں کے بادشاہ ہوں گے۔"

یہی بات اسی باب کی آیت نمبر 20 میں حضرت ہاجرہ اور ان کے بیٹے کے متعلق بھی
کہی گئی ہے۔

"But as regards Ishmael I have heard you. Look! I will
bless him and will make him fruitful and will multiply him
very very much. He will certainly produce twelve
chieftains, and I will make him become a great nation".

"لیکن جہاں تک اسماعیل کا تعلق ہے، اس کے متعلق میں نے تمہاری التجا من لی
ہے۔ دیکھو! میں اسے برکت دوں گا۔ میں اسے صاحب اولاد بناؤں گا اور اس کی
نسل میں بہت زیادہ اضافہ کروں گا۔ اس کی نسل سے یقیناً بارہ عظیم سردار جنم
لیں گے اور میں اسے ایک بہت بڑی قوم بناؤں گا۔"

بائبل جس طرح خدا کی معیت کو حضرت اسحاق علیہ السلام کے لئے ثابت کر رہی ہے،
اسی طرح وہ اس اعزاز کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے بھی ثابت کر رہی ہے۔
حضرت اسحاق علیہ السلام کے متعلق کتاب پیدائش، باب 26، آیت نمبر 24 میں ہے۔

"And Jehovah Proceeded to appear to him during that
night and to say ' I am the God of Abraham your
father. Do not be afraid, because I am with you, and
I will bless you and multiply your seed on account of
Abraham my servant".

"اس رات خدا اس کے سامنے ظاہر ہوا اور فرمایا: میں تمہارے باپ ابراہیم کا
خدا ہوں۔ ڈرو مت، کیونکہ میں تمہارے ساتھ ہوں۔ میں تمہیں برکت دوں
گا اور اپنے بندے ابراہیم کی وجہ سے تمہاری نسل میں اضافہ کروں گا۔"

خدا کی یہی معیت حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بھی حاصل ہے۔ ان کے متعلق کتاب

یہ اش باب 21، آیہ 20 میں ہے

"And God continued to be with the boy, and he kept growing and dwelling in the wilderness, and he became an archer".

"اللہ تعالیٰ ہمیشہ اس لڑکے کے ساتھ تھا۔ دیرانے میں رہتے ہوئے دانشور بنا پاتا رہا اور ایک تیر انداز بن گیا۔"

بائبل یہود و نصاریٰ کی ان گنت تحریفات کے باوجود حضرت باجرہ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام سے بھی وہی روحانی عظمتیں ثابت کر رہی ہے جو حضرت سارہ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے کر رہی ہے۔ بائبل میں حضرت باجرہ یا حضرت اسماعیل علیہ السلام کی تعریف میں کسی ایک جملے کا بھی مل جاتا، ان کی عظمت کا ناقابل تردید ثبوت ہے کیونکہ خاندان بائبل نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل کے مقام کو کھانے سے اپنی اہلی تباروں پر بھی متمانہ و تحریف کے بے شمار حربے آزمائے ہیں۔ یہود و نصاریٰ کی ان گنت تحریفات کے باوجود بائبل میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی روحانی عظمتوں کا اشارہ مل جاتا، اس ذات کی قدرت کا کرشمہ ہے جس نے سبط اسماعیل علیہ السلام کے سر پر "ورفعنا لک ذکرك" (۱) کا تاج سجایا ہے اور جو یہ گوارا نہیں کرتا کہ پھونگیں مارنے والے شیخ حق کو بھانے میں کامیاب ہو جائیں۔

خاندان بنو ہاشم کا مقام کھانے اور مسلمانوں کو حقیر ثابت کرنے کی کوششیں

یورپ کے لوگ ترقی کرتے کرتے اس مقام پر پہنچ گئے ہیں کہ اب ان ممالک نے اپنے شہریوں کی شخصی دستاویزات سے ولادت کا خانہ ہی ختم کر دیا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک نہ خاندانی نظام کی کوئی اہمیت ہے اور نہ ہی کسی نسل سے ہونے کو وہ کسی انسان کے لئے باعث افتخار سمجھتے ہیں۔

حیرت کی بات یہ ہے کہ خاندان کا اس طرح حلیہ بگاڑنے کے باوجود بنو اسرائیل اپنے نسب کی تفوق پر اتراتے ہیں، گوری چمڑے والے اپنے آپ کو رنگدار لوگوں سے بہتر سمجھتے ہیں اور جب کسی مسلمان ہستی کے بارے میں کہنے پر آتے ہیں تو اس کے نسب نامے میں

خامیاں تلاش کرنے کی بھرپور کوشش کرتے ہیں۔

جس شخص کی ولدیت کا ہی کوئی مستند ریکارڈ نہیں، اسے کیا حق پہنچتا ہے کہ وہ کسی دوسرے شخص کو اس کے نسب نامے کی وجہ سے حقیر سمجھے؟ لیکن ہم دیکھ رہے ہیں کہ ایسا ہو رہا ہے۔ خصوصاً حضور ﷺ کے متعلق لکھتے وقت اہل مغرب نے ایسے میں اپنا چہرہ دیکھنے کی ضرورت کبھی محسوس نہیں کی۔

انہوں نے پہلے تو حضور ﷺ کا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے رشتہ منقطع کرنے کی کوشش کی۔ اس میں کامیاب نہ ہوئے تو آپ کو حضرت ہاجرہ کے حوالے سے لونڈی کی اولاد ثابت کرنے کی سعی ناسعود کی۔ جب یہ کوشش بھی کامیاب نہ ہوئی تو آپ کی اہمیت کو کم کرنے کے لئے یہ اسلوب اپنایا کہ قبیلہ قریش کی مختلف شاخوں کو اپنے تنخیل کے زور پر دو حصوں میں تقسیم کیا۔ ایک طرف قبیلہ کی وہ شاخیں تھیں جن کے ہاتھوں میں مکہ کا اقتدار تھا۔ مکہ اور طائف کی تجارت پر ان کی اجارہ داری تھی۔ اپنی دولت اور طاقت کے بل بوتے پر وہ جو چاہتے، کرتے تھے۔ دوسری طرف اس قبیلہ کی کچھ شاخیں وہ تھیں جو کمزور تھیں۔ یہ قبیلے اس قابل نہ تھے کہ وہ شام یا یمن کی طرف تجارتی قافلے بھیج سکتے۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ قبیلہ بنو ہاشم کا شمار انہی کمزور قبائل میں ہوتا تھا اور مکہ کے طاقتور اور دولت مند قبائل کے مقابلے میں قبیلہ بنو ہاشم کی کوئی حیثیت نہ تھی۔

ہم مستشرقین کی تحریروں سے چند اقتباسات قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں تاکہ وہ سمجھ سکیں کہ خاندان بنو ہاشم کی اہمیت کو کم ثابت کرنے کے لئے، مستشرقین کس قسم کے حربے استعمال کرتے ہیں۔ ولیم میور اپنی کتاب "محمد اینڈ اسلام" میں لکھتا ہے۔

"The bereavement told the more, because the sons of Abd al Muttalib, unable to maintain his dignity, had to relinquish some of the offices of state which had been held by him and descend to a lower condition of life". (1)

"اس صدمے نے آپ پر اور بھی سخت اثر ڈالا کیونکہ عبدالمطلب کے بیٹے، اپنے باپ کے وقار کو برقرار نہ رکھ سکے تھے اور انہوں نے جنس ان عہدوں سے دست برداری اختیار کر لی تھی جن پر ان کے والد فائز تھے۔ اس طرح وہ نہایت

پست معیار زندگی پر قائم ہو گئے تھے۔

ولیم مور نے یہ نہیں بتایا کہ حضرت عبدالملک کے بیٹے کن کن عہدوں سے دستبردار ہوئے تھے اور نہ اس نے یہ بتایا ہے کہ اس نے یہ بات کس حوالے سے لکھی ہے۔ ولیم مور کو یہ بات لکھنے سے پہلے یہ سوچ لینا چاہئے تھا کہ قریش کے جن قبائل نے ہجر اسود کو اپنے مقام پر رکھنے کی سعادت حاصل کرنے سے لئے کمواریں نکالی تھیں، ان میں سے کسی قبیلے کے لئے یہ ایسے ممکن تھا کہ وہ اس اعزاز سے رضا کارانہ طور پر دست بردار ہو جاتا جو اسے آباؤ اجداد سے ورثے میں ملا تھا۔ امیر بنو ہاشم نے اس قسم کی کسی کمزوری کا مظاہرہ کیا ہو تا تو کہ میں یہ انھیں چھپانے کے لئے ممکن ہی نہ رہتا۔

”منکمری واٹ“ نے حضور ﷺ کے بچپن میں قبیلہ بنو ہاشم کی حالت کی تصویر کشی ان الفاظ میں کی ہے

‘Muhammad’s guardians saw that he did not starve to death but it was difficult for them to do more for him, especially as the fortunes of the clan of Hashim seem to have been declining at this time. An orphan, with no able bodied man to give special attention to his interests, had a poor start in commercial career, and that was really the only career open to him’. (1)

”محمد (ﷺ) کے سرپرست صرف یہ احتیاط کرتے کہ وہ بھوک سے مر نہ جائیں۔ اس سے زیادہ وہ ان کے لئے کچھ نہ کر سکتے تھے۔ خصوصاً جب کہ اس زمانے میں بنو ہاشم کی مالی حالت گرتی ہوئی محسوس ہوتی ہے۔ ایک یتیم، جس کے مفادات کی دیکھ بھال کے لئے، جسمانی طور پر اہل، کوئی آدمی موجود نہ تھا اس نے اپنی کاروباری زندگی کا آغاز انتہائی کمزور طریقے سے کیا اور یقیناً اس کے علاوہ ان کے لئے کوئی چارہ کار نہ تھا۔

”منکمری واٹ“ قبیلہ بنو ہاشم کی اہمیت کو کھٹانے کے لئے یہ شوشہ بھی چھوڑتا ہے کہ قبیلہ بنو ہاشم نے حلف الفضول میں بہت اہم کردار ادا کیا تھا۔ یہ تنظیم ان قبائل نے بنائی تھی

جو مکہ کے اجارہ دار قبائل کے خلاف تھے اور خود وہ قبائل بہت کمزور تھے۔ ان قبائل کے بارے میں وہ لکھتا ہے:

"The clans which formed it seem to have been those which were themselves incapable of sending caravans to yemen, or which had specialized in trade between Mecca and Syna". (1)

"جن قبائل نے حلف الفضول کا معاہدہ کیا تھا، یوں محسوس ہوتا ہے کہ یہ وہ قبائل تھے جو یمن کی طرف تجارتی قافلے بھیجنے کی اہلیت نہیں رکھتے تھے یا وہ قبیلے تھے جو شام اور مکہ کے درمیان ہونے والی تجارت میں ہی خصوصی مہارت رکھتے تھے۔"

"منقری واٹ" بنو ہاشم قبیلہ کے تمام افراد کو غریب اور دوسرے درجے کا شہری ثابت کرنے کیلئے حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں یوں رقمطراز ہے:

'As a banker and financier, doubtless in a small way, and purveyor of water for the pilgrims, he had little importance in the affair of Mecca, and life there cannot have been very comfortable for him'. (2)

"ایک چھوٹے پیمانے کا بنکار ہونے اور حاجیوں کو پانی پلانے کے عہدے پر فائز ہونے کے باوجود اس میں شک نہیں کہ مکہ کے معاملات میں عباس کی اہمیت نہ ہونے کے برابر تھی۔ اور یہ کہنا مشکل ہے کہ وہ وہاں پر سکون زندگی بسر کر رہے ہوں گے۔"

مستشرقین نے ایک طرف تو قبیلہ بنو ہاشم کے مقام کو کھنانے کی بھرپور کوشش کی ہے اور دوسری طرف انہوں نے قریش کے دیگر قبائل کو اس طرح بڑھا چڑھا کر پیش کیا ہے کہ یوں محسوس ہوتا ہے جیسے وہ ساتویں صدی عیسوی کے مکہ کی بات نہ کر رہے ہوں بلکہ بیسویں صدی عیسوی کے یورپ یا امریکہ کی بات کر رہے ہوں۔ مستشرقین ان عربوں

1۔ منقری واٹ، "محمد پرافٹ، جڈ سٹڈیسیس" (آکسفورڈ یونیورسٹی پریس، 1961ء)، صفحہ 9

2۔ ایضاً، صفحہ 1-200

کے حالات لکھتے ہوئے ایسے ایسے الفاظ اور اصطلاحیں استعمال کرتے ہیں جن کا نام عربوں نے صدیوں تک نہ سنا ہوگا۔ "مقنری واٹ" ان مستشرقین میں سرفہرست ہے جو قبیلہ بنو ہاشم کے مقام کو کھنا کر اور ان کے مقابلے میں دیگر قبائل کو ہار اور طاقت اور طاقت کے یہ نتیجہ نکالنا چاہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں مکہ کئی طبقات میں تقسیم تھا۔ ایک طرف وہ دوست مند تاجر تھے جن کا مکہ کی مارکیٹ پر اجارہ دارانہ کنٹرول تھا اور دوسری طرف وہ لوگ تھے جو غریب اور کمزور ہونے کی وجہ سے کاروباری میدان میں اجارہ داروں کا مقابلہ نہ سکتے تھے اور اس طرح احساس محرومی کا شکار تھے۔ "مقنری واٹ" اپنے تخیل سے رو بہ رو پانچویں صدی عیسوی کے مکہ کی معاشی حالت کی تصویر کشی ان الفاظ میں کرتا ہے۔

'By the time Muhammad had begun to preach, the growing commercial prosperity of Mecca may be said to have produced a new topmost stratum of society namely the leading richest and most powerful merchants. These were at the same time the heads of the strongest clans or had great influence within them and they also seem to have been securing a monopolistic grip on the most lucrative forms of trade. This stratum was a most solidly opposed to Muhammad'. (1)

"جس زمانے میں محمد (ﷺ) نے اپنے دین کی تبلیغ شروع کی، اس زمانے کے متعلق یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ مکہ کی بڑھتی ہوئی تجارتی خوش حالی نے ایک نیا اعلیٰ طبقہ کی سوسائٹی میں پیدا کر دیا تھا۔ یعنی انتہائی امیر اور انتہائی طاقت ور تاجروں کا طبقہ۔ یہ لوگ اپنی اس حیثیت کے ساتھ ساتھ انتہائی طاقت ور قبائل کے سردار بھی تھے یا ان قبائل میں ان کا زبردست اثر تھا۔ اور یوں محسوس ہوتا ہے کہ مکہ کی تجارت کے انتہائی منافع بخش شعبوں پر ان لوگوں کو اجارہ دارانہ کنٹرول حاصل تھا۔ یہ طبقہ تقریباً سارے کا سارا محمد (ﷺ) کا مخالف تھا۔"

"مقنری واٹ" نے قبیلہ قریش کی مختلف شاخوں کی عسکری اور سماجی حیثیت متعین کرنے کے لئے ایک عجیب و غریب فارمولہ وضع کیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ جنگ احد کے

جو عورتیں لشکر کفار کے ساتھ گئی تھیں، ہم ان سے اندازہ لگا سکتے ہیں کہ قریش کا کون سا قبیلہ زیادہ طاقتور تھا اور اس قبیلے کا سردار کون تھا۔ مستشرق موصوف کے اپنے الفاظ ملاحظہ فرمائیں:

Alwaqid's list of women taken with them by the Meccans on the expedition of Uhud appears to give an indication of the leading men and tribes. These women, with two exceptions, were wives of chiefs of clans and the fact that Abu sufyan and Safwan b Umayyah took two each suggests that these were now the leaders of the rival factions. Abu Jahl's son Ikrimah was apparently not yet on a level with safwan'. (1)

”الواقدی نے ان عورتوں کی جو فہرست دی ہے جن کو قریش مکہ احد کی مہم پر لشکر کے ساتھ لے گئے تھے، اس فہرست سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ اس وقت قریش کے سربراہ اور وہ افراد اور قبیلے کون سے تھے۔ وہ مکہ کا یہ سب عورتیں قبائل کے سرداروں کی بیویاں تھیں۔ یہ حقیقت کہ بوغیان اور صفوان بن امیہ دونوں دو بیویاں ساتھ لے گئے تھے، اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ دونوں اپنے اپنے دھڑوں کے سردار تھے۔ لہذا اس وقت مکہ میں ابی جہل ابھی صفوان کا ہم پلہ نہ تھا۔“

مستشرقین کی کتابوں میں اس قسم کی تحریریں جا بجا ملتی ہیں۔ اس قسم کی تاریخ نامی سے مستشرقین کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ وہ تحریک اسلامی کو طبقاتی کشمکش سے منہ ہٹانے والی ایک تحریک قرار دے سکیں اور یہ ثابت کر سکیں کہ مکہ والوں نے حضور ﷺ کی جو مخالفت کی تھی، اس کی وجہ مذہبی اور نظریاتی اختلاف نہ تھا بلکہ مکہ کے میر اور غریب طبقے ایک دوسرے کے خلاف برسر پیکار تھے۔ ہاں تاجروں کا طاقتور طبقہ کسی کمزور کو تجارت کے میدان میں آگے بڑھتے نہ دیکھنا چاہتا تھا اور غریب طبقہ سرمایہ داروں کی پالیسیوں سے تنگ تھا اور ان کے خلاف کارروائی کے نئے موقعہ کی تلاش میں تھا۔

مستشرقین ان خیالی افسانوں کے ذریعے اسلام پر دو طریقوں سے حملہ کرنا چاہتے ہیں۔ ایک طرف تو وہ یہ ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ اسلام جو اس سرمت سے پھیلا کہ چند سالوں میں پورے جزیرہ عرب کو اپنے کنٹرول میں لے لیا، اس کی وجہ اسلام کی تعلیمات کی کشش اور جذبہ اسلام ^ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کے کردار کی پچھلی تہ قہمی بلکہ یہ تو ایک ایسا انقلاب تھا جس کے لئے حالات انتہائی سازگار تھے۔ معاش و طبقات میں بہت چٹکا تھا۔ امیر، امیر تر ہو رہے تھے اور غریبوں کی حالت دن بدن ناگفتہ بہ ہو رہی تھی۔ طاقت و طاقت سے نشے میں مست تھے اور کمزور قلم کی ہتھی میں پس رہے تھے۔ ان حالات میں کمزور طبقے میں ایک باصلاحیت آدمی انقلاب طاقت و رنگوں کے مظالم سے ٹھک آئے ہوئے سب لوگ اس کے جھنڈے تلے جمع ہو گئے اور اس نے ان مغلوب طبقوں کی مدد سے پورے جزیرہ عرب میں انقلاب برپا کر دیا۔ دوسری طرف وہ اس قسم کی تحریروں کے ذریعے حضور ^ﷺ کا سہمی مقدمہ لگانے کے لئے، آپ کو ایک کمزور قبیلے کا فرد، ظاہر کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

تاریخ پر یہ متاثر ہے کہ جس شخص کے تباہ و برباد میں قہمی، عہد منافہ، ہاشم اور عہد امصب جیسے تاریخ ساز سرداروں کے نام آتے ہوں، اسے اس کی اپنی قوم میں ایک مہموں خاندان کا فرد سمجھتے ہیں کی کوشش کی جائے۔ اس خیالی تاریخ نویسی کے خلاف مغرب کے مستند اور مشہور مورخ "ہین" کی شہادت ملاحظہ فرمائیے، وہ لکھتے ہیں

'His descent from Ismael was a national privilege or fable but if the first steps of the pedigree are dark and doubtful, he could produce many generations of pure and genuine nobility he sprung from the tribe of koreish and the family of Hashism the most illustrious of the Arabs the princes of Mecca and the hereditary guardians of the Caaba The grandfather of Mohammad was Abdol Motaleb the son of Hashem a wealthy and generous citizen who relieved the distress of famine with the supplies of commerce Mecca which had been fed by the liberality of the father was saved by the courage of the son 1,

”آپ کا اسماعیلی النسل ہونا قومی اعزاز تھا یا افسانہ، لیکن اگر ان کے نسب نامے کی ابتدائی کڑیاں تاریک اور مشکوک ہوں تو بھی وہ اپنے نسب نامے کی کئی نسوں میں ایسے عظیم لوگ پیش کر سکتے ہیں جو حقیقی معنوں میں شریف اور عظیم تھے۔ انہوں نے قریش کے قبیلے اور ہاشم کے خاندان میں جنم لیا تھا جو معزز ترین عرب تھے، مکہ کے بادشاہ تھے اور خانہ کعبہ کے موروثی پاسبان تھے۔ محمد (ﷺ) کے دوا عبد المطلب تھے جو ہاشم کے بیٹے تھے۔ وہ ہاشم جو مالدار اور بخشنے شہری تھے۔ انہوں نے قحط کی سختیوں کو اپنے مال تجارت کے ذریعے کم کیا تھا۔ مکہ، جسے باپ کی کشادہ دلی نے (حالت قحط) میں کھانا کھلایا تھا، اس مکہ کو اسی باپ کے بیٹے کی بہادری نے بچلایا تھا۔“ (۱)

کیا کوئی ذی ہوش شخص ولیم میور اور منکمری واٹ کے ان مفروضوں کو تسلیم کر سکتا ہے کہ وہ بنو ہاشم جو عربوں کے لئے مایہ ناز بھی تھے، مکہ کے سردار بھی تھے اور خانہ کعبہ کے خادم بھی تھے، وہ حضرت عبد المطلب تک تو اس حیثیت پر برقرار رہے اور آپ کے اس دنیا سے رخصت ہوتے ہی بنو ہاشم کی عظمتوں کا محل زمین بوس ہو گیا۔ اور بنو ہاشم کے مقام میں یہ انقلاب اس وقت آیا جب حضرت عبد المطلب کے دس سے زیادہ بیٹے زندہ تھے جن میں ابو طالب، حمزہ، عباس اور زبیر جیسی ہستیاں موجود تھیں۔

اگر قبیلہ بنو ہاشم اتنا ہی کمزور ہوتا جتنا مستشرقین کو نظر آتا ہے اور دیگر قبائل قریش اتنے ہی طاقتور ہوتے جتنا طاقتور مستشرقین انہیں دکھانا چاہتے ہیں تو وہ حضور ﷺ کے ساتھ وہی سلوک کرتے جو سلوک وہ کمزور مسلمانوں کے ساتھ کرتے تھے۔

جو چیزیں عربوں کے نزدیک قابل فخر تھیں، ان میں بنو ہاشم کسی سے کم نہ تھے۔ ان کے ہاں بنک بیلنس مایہ افتخار نہ تھا بلکہ ان کے ہاں عظیم وہ تھا جو دوسروں کی نسبت زیادہ سخاوت کا مظاہرہ کرتا تھا۔ ان کے وقار کا امتحان ان کی جرات اور بہادری سے ہوتا تھا۔ مستشرقین ابو جہل کو قریش کے طاقتور اور مضبوط ترین قبیلے کا سردار مانتے ہیں لیکن انہیں معلوم ہے کہ ایک مرتبہ جب ابو جہل نے حضور ﷺ کی توہین کی تھی اور آپ کے چچا حمزہ کو، جو ابھی حلقہ بگوش اسلام نہیں ہوئے تھے، ابو جہل کی اس جسارت کا علم ہوا تھا تو

۱۔ مکہ مکرمہ کو ابراہیم کے نظر کی بجائی سے چاہے کی طرف اشارہ ہے جو حضرت عبد المطلب کا عظیم کارنامہ ہے۔

انہوں نے سب کے سامنے ابو جہل کی مرمت کی تھی اور مکہ کے امیر ترین، بہت ہی طاقت ور اور بہت ہی با اثر لوگوں میں سے کسی کو جرات نہیں ہوئی تھی کہ وہ حمزہ کے ہاتھ کو روک سکے۔ مقررہی واٹ نے خود اس واقعہ کو اپنی کتاب ”محمد پرافٹ اینڈ سٹٹسمین“ کے صفحہ نمبر 57 پر لکھا ہے۔

عربوں کا دستور تھا کہ وہ اپنی بہادری، جرات اور عظمت کا فیصلہ میدان جنگ میں کرتے تھے۔ وہ جنگ کا بازار گرم ہونے سے پہلے مبارزت طلبی کرتے تھے اور اپنے مقابلے میں اسی کو آنے کی اجازت دیتے تھے جسے وہ اپنا ہم پلہ سمجھتے تھے۔ جنگ بدر میں بھی عام لڑائی سے پہلے یہ انفرادی معرکہ آرائی ہوئی تھی جس کی تفصیل خود ولیم میور نے ان الفاظ میں لکھی ہے

'Sheyba and otba two leaders of the Coreish, and welid son of otba, still smarting under the taunts of Abu Jahl advanced into the open field and defied three champions from the Medina force to meet them singly Many upstarted at the call, but Mahomet checked them, and turning to his kinsmen said, "Ye sons of Hashimi' arise and fight, according to your right " Oberda, Hamza, and Aly, the uncle and cousins of Mahomet, stepped forth Their features being concealed by their helmets, Otba asked their names. "Speak" he said "and if ye be our equals we shall fight with you " Hamza answered, with a play on his name' : I am the lion of God and of his prophet, I am the son of Abdal Mottalib " "Worthy foe," replied otba, 'but who are these?' Hamza gave their names "Meet foes every one" replied otba and then they arose to fight". (1)

”شیبہ اور عتبہ، دو قریشی سردار اور ولید بن عتبہ جو ابھی تک ابو جہل کے طعنوں کی ٹیسس محسوس کر رہے تھے، وہ میدان میں آئے اور لشکر مدینہ سے تین مبارز طلب کئے۔ کئی دُعا آگے بڑھے لیکن محمد (ﷺ) نے انہیں روک دیا اور اپنے

اہل خانہ ان کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: بنو ہاشم! انھو اور مقابلہ کرو کیونکہ یہ تمہارا ہی حق ہے۔ عبیدہ، حمزہ اور علی، ایک محمد (ﷺ) کے چچا اور دو چچیرے بھائی، آگے بڑھے۔ ان کے چہرے خودوں میں چھپے ہوئے تھے اس لئے عتبہ نے ان سے ان کے نام پوچھے۔ اس نے کہا: تم یوحنا، اگر تم ہمارے مقابلے کے ہوئے تو ہم تم سے لڑیں گے۔ حمزہ نے رزمیہ انداز میں اپنا نام بتایا۔ میں خدا اور خدا کے رسول کا شیر ہوں، میں عبدالمطلب کا فرزند ہوں۔ عتبہ نے جواب دیا تم واقعی ہمارے مد مقابل آنے کے قابل ہو۔ لیکن یہ تمہارے ساتھ کون ہیں؟ حمزہ نے ان کے نام بتائے۔ عتبہ نے کہا: انھو اور اپنے اپنے غنیم کا مقابلہ کرو۔ اس طرح وہ مقابلے کے لئے آگے بڑھے۔ "یہ واقعہ بتاتا ہے کہ شیبہ وغیرہ ان ہاشموں کو اپنا ہم پلہ سمجھتے تھے۔

قریش مکہ نے ہجرت کے وقت حضور ﷺ کی شمع حیات کو گل کرنے کے لئے تمام قبائل سے ایک ایک جوان اس لئے چنا تھا کیونکہ انہیں معلوم تھا کہ ان میں سے کسی ایک قبیلے میں یہ جرات نہ تھی کہ وہ یہ حرکت کرے اور پھر انتقام میں کھوتے ہوئے ہاشمی خون کا مقابلہ کر سکے۔

حضرت ابوطالب کے پاس قریش کے وفود جاتے تھے اور آپ سے کہتے تھے کہ آپ اپنے بھتیجے کو ہمارے خداؤں کی توہین سے باز رکھیں یا راستے سے ہٹ جائیں، لیکن جب حضرت ابوطالب نے انہیں دونوں الفاظ میں بتادیا کہ وہ ہر قیمت پر اپنے بھتیجے کا دفاع کریں گے تو کسی مائی کے لعل میں یہ جرات نہ تھی کہ ان کی زندگی میں حضور ﷺ پر دست درازی کر سکے۔

ابوسفیان نے ہر قل کے دربار میں حضور ﷺ کی خاندانی عظمت کی شہادت دی تھی۔ ابو جہل جیساد ثمن بنو ہاشم کو اپنے پلے کا قیدیہ قرار دیتا ہے۔ ابوسفیان اور اخص بن شریق تینوں اسلام کے کٹر دشمن تھے اور اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کی مخالفت میں پیش پیش تھے۔ لیکن اس دشمنی کے باوجود قرآن حکیم کی کشش انہیں مجبور کر دیتی تھی کہ وہ راتوں کو چھپ چھپ کر حضور ﷺ کی زبان پاک سے قرآن حکیم کی تلاوت سنیں۔ وہ ایک دوسرے کو قرآن سننے سے منع کرتے، ایک دوسرے سے وعدہ کرتے کہ وہ آئندہ قرآن سننے کی کوشش نہیں کریں گے، لیکن اگلی رات پھر لوگوں کی نظروں سے بچ کر تلاوت قرآن سننے

ہنسی جاتے۔ تیسری صبح انھیں بن شریق نے پہلے قرآن حکیم کے مطلق ابوسفیان سے اس کے تاثرات پوچھے اور پھر ابو جہل کے پاس پہنچا۔ اس نے ابو جہل سے کہا؟

یا ابا الحکم! مارأیتک فیما سمعت من محمد صلی
اللہ علیہ وسلم

”اے ابو قحتم تم نے (محمد ﷺ) کی زبان سے جو کچھ سنا ہے اس کے متعلق تمہاری رائے کیا ہے؟ ابو جہل نے کہا

ماذا سمعت؟ نارغاً یغن ونو عند صاف الشرف
اطعموا فاطمنا وحملوا فحملنا واغطوا فاعطونا
حتى ادا تحدینا علی الرکب وکتا کھنسی رہاں
قلوا ما سئ یا نبی الوحی من السماء فمضی نذرنا
مثل خدم واللہ لا نؤمن به انذا ولا نصدقہ (1)

”میں نے کیا خاک سنا۔ حقیقت یہ ہے کہ ہمارا اور بنو عبد مناف کا جھگڑا اس بات پر تھا کہ قوم کا سردار کون ہے۔ اس شرف کو حاصل کرنے کے لئے انہوں نے بھی اپنے دستِ خوان کو وسیع کیا اور ہر غریب و مسکین کو کھانا کھلایا اور ہم نے بھی ان سے باری لے جانے کے سے دستِ خوان کو وسعت دی اور ہر غریب و مسکین کی ضیافت کا اہتمام کیا۔ انہوں نے بھی لوگوں کے بوجھ اٹھائے اور ہم نے بھی بوجھ اٹھائے۔ انہوں نے بھی اپنی فیاضی سے مانجھے والوں کی جھولیاں بھریں اور ہم نے بھی اس بات میں ان سے سبقت لے جانے کی کوشش میں اپنی سخاوت کا بھرپور مظاہرہ کیا اور جب ہم مقابلے کے دو گھوڑوں کی مانند ہو گئے تو انہوں نے اچانک اعلان کر دیا کہ ہم میں سے ایک شخص کو نبوت ملی ہے اور اس کے پاس آسمان سے وحی آتی ہے۔ ہم یہ دعویٰ کیسے کر سکتے ہیں؟ بخدا ہم تو اس پر ہرگز ایمان نہیں لائیں گے اور نہ ہی اس کی تصدیق کریں گے۔“

ابو جہل کی یہ تقریر دو چیزوں کی وضاحت کر رہی ہے۔ ایک تو یہ کہ ساتویں صدی عیسوی کے مکہ میں شرف و عزت کی نشانیاں کون کون سی تھیں اور دوسری یہ کہ وہ ہواشم کو شرف و سیادت کے میدان میں اپنے قبیلے کا ہم پلہ قرار دیتا ہے۔ ابو جہل نے شرف و افتخار کے کسی میدان میں اپنے قبیلے کو ہواشم سے برتر قرار نہیں دیا۔ نہ جانے مستشرقین نے یہ تصور کیسے کر لیا کہ ہواشم ایک کمزور قبیلہ تھا اور اس کے مقابلے میں بنو مخزوم وغیرہ قبائل بہت طاقتور اور با اثر تھے۔

”منظمری واٹ“ نے اپنے اس مفروضے کی تردید خود ہی ایک دوسرے مقام پر کر دی ہے۔ وہ لکھتا ہے:

“The distinction between Patricians and plebeians does not fit Meccan society, or at least that section of it with which we are chiefly concerned. There is a distinction between Quraysh of the centre, and ‘Quraysh of the outskirts, but nearly all the people who are mentioned in the sources belong to ‘Quraysh of centre’, whether they are friends or enemies of Muhammad. There were no clear distinctions between noble and ignoble ancestry that could be regarded as parallel to the distinction between Muslim and pagan. All the clans reckoned as ‘Quraysh of the centre, had a common ancestry’ - (1)

”اعلیٰ طبقہ اور پست طبقہ کی اصطلاحیں مکی معاشرہ پر منطبق نہیں ہو سکتیں یا کم از کم اس معاشرے کے ان عناصر کے لئے موزوں نہیں جو زیادہ تر ہمارا موضوع بحث ہیں۔ مرکز کے قریش اور مضافات کے قریش میں امتیاز موجود تھا لیکن وہ تمام لوگ جن کا مصادر میں ذکر ہے، تقریباً وہ تمام مرکز کے قریش سے تعلق رکھتے تھے، خواہ ان کا تعلق محمد (ﷺ) کے دوستوں سے ہو یا دشمنوں سے۔ وہاں اعلیٰ اور اونیٰ نسل کا کوئی امتیاز نہ تھا، جس کو اس امتیاز کے برابر قرار دیا جاسکے جو

ایک مسلم اور ایک کافر میں تھا۔ مرکز کے قریش کے تمام قبائل ایک ہی نسل سے تھے۔

وہ باتیں جن میں عرب قبائل باہم مفاخرت کیا کرتے تھے، ان میں قریش کے تمام قبائل ہم پلہ تھے اور ان میں اگر کوئی قبیلہ دوسروں پر فوقیت رکھتا تھا تو وہ قبیلہ بنو ہاشم ہی تھا کیونکہ قصی کے بعد قریش میں کوئی سر دار ایسا نہیں جسے ہاشم اور عبدالمطلب کا ہم پلہ قرار دیا جائے۔

سونے اور چاندی کی قلت و کثرت کے ذریعے انسان کی قیمت متعین کرنے کی قارونی سوچی سے عرب آئینہ تھے اور نہ ہی وہاں قبائل کی مالی حالت میں اتنا فرق تھا جتنا "منکمری واٹ" وغیرہ نے ظاہر کرنے کی کوشش کی ہے۔ "مار انڈرائے" نے مکہ کی معاشی اور سماجی حالت کے بارے میں یہ فیصلہ دیا ہے۔ وہ لکھتا ہے

"The little town in the lava mountains was no Arabian Babylon, and the rich merchants were certainly not completely divorced in their habits and the circumstances of their life from the remaining populace." (1)

"لاوہ کی پہاڑیوں کا یہ چھوٹا سا قصبہ عرب کا بائبل نہ تھا اور نہ ہی امیر تاجر اپنی عادات اور زندگی کے دیگر حالات میں دوسری آبادی سے کلیہ مختلف تھے۔"

"منکمری واٹ" وغیرہ نے یہ ثابت کرنے کے لئے کہ اسلامی تحریک مکہ اور عرب کی معاشی ناہمواریوں کا ناگزیر نتیجہ تھی، مکہ کو طبقات میں تقسیم کیا ہے اور اسلامی مسکن کو قبائلی مسئلہ بنانے کی کوشش کی ہے حالانکہ حضور ﷺ کی تحریک خاندانی تحریک نہ تھی۔ آپ کا اپنا چچا "ابولہب" آپ کا سب سے بڑا دشمن تھا۔ وہ لوگ جو خون کے رشتے کی وجہ سے آپ کا تحفظ کر رہے تھے ان کی اکثریت نے بھی ابتدا میں اسلام قبول نہیں کیا تھا۔ دوسری طرف آپ کے پیر و کاروں میں ہر قسم کے لوگ تھے۔ ان میں غلام بھی تھے، غریب اور کمزور بھی اور آپ کے پیر و کاروں میں ان قبائل کے چشم و چراغ بھی تھے جن کے ہاتھوں میں، بقول مستشرقین، مکہ کی زمام اقتدار تھی، اور جو ان کی نظروں میں بڑے طاقت ور اور بااثر تھے۔ "منکمری واٹ" نے خود اس حقیقت کو بیان کیا ہے۔ وہ مسلمانوں کو ان کی معاشی اور سماجی حیثیت سے تین طبقوں میں تقسیم کرتا ہے اور ان میں سے پہلے طبقے کے متعلق لکھتا ہے

'Firstly there were a number of young men from the most influential families of the most influential clans. These were closely related to the men who actually wielded power in Mecca and were foremost in opposing Muhammad. At the battle of Badr in 624 between Muslims and the pagan Meccans there were instances of brothers or father and son, or uncle and nephew, being on opposite sides. The most notable representative of this class was Khalid ibn said of the clan of Umayyah (or Abd-Shams); his father said also known as Abu-Uhayhah, was in his later years one of the two or three strongest and richest men in Mecca.' (1)

”اولاً کچھ ایسے نوجوان تھے جن کا تعلق بہت ہی بااثر قبیلوں کے بہت ہی بااثر خاندانوں سے تھا۔ یہ ان لوگوں کے قریبی رشتہ دار تھے جن کے ہاتھوں میں مکہ کا اقتدار تھا اور جو محمد (ﷺ) کے سخت مخالف تھے۔ جنگ بدر میں ایسے واقعات پیش آئے جب بھائی بھائی کے، باپ بیٹے کے، چچا بھتیجے کے اور ماموں بھانجے کے مخالف تھا۔ اس طبقے کا سب سے زیادہ اہم نمائندہ خالد بن سعید تھا جس کا تعلق بنو امیہ (یا عبد شمس) سے تھا۔ اس کا باپ اپنی آخری عمر میں مکہ کے دو یا تین طاقتور ترین اور امیر ترین آدمیوں میں سے تھا۔“

یہی مستشرق ایک اور مقام پر حضرت ارقم کے متعلق لکھتا ہے:

'He belonged to the clan of Makhzum, the clan of some of the wealthiest and most powerful men in Mecca. He must have been wealthy himself, since he owned a large house near the centre of Mecca'. (2)

”اس کا تعلق قبیلہ بنو مخزوم سے تھا جو مکہ کے انتہائی دولت مند اور انتہائی طاقتور لوگوں کا قبیلہ تھا۔ وہ خود بھی امیر ہو گا کیونکہ مرکز مکہ میں اس کا ایک بہت بڑا مکان تھا۔“

یہ محض صرف مستشرقین ہی سلماکتے ہیں کہ اگر حضور ﷺ ایک کمزور قبیلے کا ایک کمزور فرد ہونے کی وجہ سے غریبوں اور کمزوروں کو ساتھ لے کر امیروں اور طاقتوروں کے خلاف اٹھے تھے تو پھر خالد بن سعید اور رقم حبیبہ لوگوں کا جلد آپ کے ساتھ کیسے شامل ہو گیا تھا اور وہ کون سے عوامل تھے جنہوں نے جنگ بدر میں بھائی کو بھائی، باپ کو بیٹے، بچہ کو بھتیجے اور ماموں کو بھانجے کے مقابلہ لاکھڑا کیا تھا۔

مستشرقین جس زاویے سے اسلام کے آغاز اور ارتقاء کی تاریخ کو دیکھتے ہیں اس زاویے سے دیکھنے والے کو کسی باحیثیت آدمی کا مسلمانوں کی صفوں میں موجود ہونا غلط ہے کیونکہ اس طرح ان کے قعر استدلال کی بنیادیں مل جاتی ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکہ کے ایک معزز، متمول اور قابل احترام تاجر تھے۔ ان کے پائے کے جو لوگ کافروں کی صفوں میں تھے، وہ مستشرقین کو انتہائی طاقتور اور انتہائی مالدار نظر آتے ہیں لیکن حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دولت حقیری واٹ کو معمولی نظر آتی ہے۔ وہ ان کے متعلق لکھتا ہے

‘Like most of the leading Meccans he made a living by commerce, but the fact that his fortune even before he began to spend it in ransoming Muslim slaves was only 40,000 dirhams shows that his business was on a small scale’ (1)

”مکہ کے اکثر سربراہ اور وہ لوگوں کی طرح ان کا ذریعہ معاش تجارت تھا، لیکن یہ حقیقت، کہ مسلمان غلاموں کو خرید کر آزاد کرنے پر اپنی دولت خرچ کرنے کا آغاز کرنے سے پہلے ان کی کل دولت چالیس ہزار درہم تھی، اس بات کو ظاہر کرتی ہے کہ ان کا کاروبار چھوٹی سطح پر تھا۔“

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی چالیس ہزار درہم کی رقم اس مستشرق کو تھوڑی نظر آتی ہے لیکن اسے ابوسفیان کے تجارتی قافلے کا سرمایہ بہت زیادہ نظر آتا ہے، جس میں مکہ کے تمام لوگ حصہ دار تھے اور جس کی کل مائت پچاس ہزار دینار تھی۔ مستشرق موصوف اس قافلے کے متعلق لکھتا ہے

"The merchandise was later said to be worth 50,000 dinars. All the leading Meccan merchants and financiers had an interest in it, indeed, nearly everyone in Mecca was concerned for its safe return, perhaps several smaller caravans- some of them having been the object of Muslim attentions on their way north had joined together for greater safety". (1)

”بعد میں اس قافلے کے مال تجارت کی مالیت پچاس ہزار دینار بتائی گئی۔ مکہ کے تمام سربراہان اور تاجروں اور سرمایہ کاروں کا اس میں مفاد تھا۔ یوں محسوس ہوتا ہے کہ بہت سے چھوٹے چھوٹے کاروان جو شمال کی جانب سفر کرتے ہوئے مسلمانوں کی توجہات کا مرکز تھے، وہ بہتر حفاظتی اقدامات کے لئے اکٹھے ہو گئے تھے۔“

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دولت 40 ہزار درہم بتائی گئی ہے اور اس تجارتی قافلے کی کل مالیت پچاس ہزار دینار بتائی جا رہی ہے جس میں تمام اہل مکہ حصہ دار ہیں۔ منگمری واٹ کے اپنے الفاظ میں ایک دینار دس درہم کے برابر تھا۔ گویا تجارتی قافلے کے مال تجارت کی کل مالیت پانچ لاکھ درہم تھی۔ مکہ کے امیر ترین تاجروں و رہبروں کے ہر طبقے کے لوگوں نے مل کر جو سرمایہ کاری مجموعی طور پر کی تھی وہ اکیسے ابو بکر کے سرمایے سے صرف بارہ گنا زیادہ تھی۔ لیکن اس حقیقت کو سمجھنے کے باوجود مستشرقین کے نزدیک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کاروبار معمولی اور چھٹی سطح کا تھا اور ان کے مقابلے میں وہ تاجر بہت ہی امیر اور بااثر تھے جنہوں نے سارے اہل شہر کے ساتھ مل کر صرف پچاس ہزار دینار کی سرمایہ کاری کی تھی۔

منگمری واٹ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے چالیس ہزار درہم کا مقابہ بیسویں صدی عیسوی کے ارب پتیوں سے کرتا ہے اور اس طرح ان کی دوست کو معمولی قرار دیتا ہے اور قریش کے پچاس ہزار دینار کا مقابلہ ساتویں صدی عیسوی کے عام عربوں سے کرتا ہے اور اس طرح اسے بہت بڑی دولت قرار دیتا ہے۔

مستشرقین کو اپنے مفروضے ثابت کرنے کے لئے اسی قسم کے اعداد و شمار اور موازنوں

کی ضرورت پڑتی ہے ورنہ حق یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مد کے کامیاب ترین اور مقبول ترین تاجروں میں سے ایک تھے اور کئی سوسائٹی میں ان کو ایک بلند مقام حاصل تھا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اہمیت کو کم کرنے کیلئے حقیر نے واٹ نے ایک اور شوشہ یہ بھی چھوڑا ہے کہ ان کا تعلق ایک کمزور قبیلے سے تھا اور وہ مسلمان ہو جانے پر قبائل سے تعلق رکھتے تھے وہ اپنی جماعت میں ان کی کلیدی حیثیت کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ تھا۔ مستشرق مذکور نے اپنے اس مفروضے کو تقویت دینے کے لئے حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہما کے درمیان محبت کا افسانہ بھی تراش دیا۔ لیکن مستشرق موصوف کو یہ معلوم ہونا چاہئے کہ ابو بکر صدیق جن کو ادب اثر ثابت کرنے کی کوشش کر رہا ہے یہ وہی ہیں جن کی دعوت پر ان لوگوں نے اسلام قبول کیا تھا جن کے نام تاریخ اسلام میں ہمیشہ جلی حروف سے لکھے جاتے رہے ہیں۔

مستشرقین نے اسلامی تحریک کو ایک جہتی تحریک ثابت کرنے کے لئے خدا کی حمد و شکر کا مقام طے کرنے کی کوشش کی ہے اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ اس وقت مندوں کے مفروضے سے ٹکرتا ہوا حقدار ہادیہ اور ان کے خلاف محمد ﷺ کے جھنڈے تلے جمع ہو گیا تھا۔ وہ اپنے اس مفروضہ کو ایسے ثابت کر سکتے ہیں جبکہ یہ دعوت واقعی جس پر سب سے پہلے جیک بنے وہ اس خدا جہانبازی اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما تھے جن کا سماجی مقام مد کے کسی برابر سے کم نہ تھا۔ اس دعوت کو قبول کرنے والوں میں غلام بھی تھے، کمزور بھی تھے، ورور بھی تھے جنہوں نے ان گھرانوں میں جنم لیا تھا جنہیں مستشرقین بہت سی دوست مند و راستی حقائق پر قیادیتے ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ حضور ﷺ کی ولادت سے پہلے ہی آپ کے والد ماجد کا انتقال ہو چکا تھا۔ یہ بھی حقیقت ہے کہ والد نے آپ کے لئے ورثے میں کوئی بڑی جائیداد نہیں چھوڑی تھی اور یہ بھی حقیقت ہے کہ حضرت ابو طالب کی مالی حالت زیادہ اچھی نہ تھی لیکن تمام حقیقتوں کے باوجود حضرت ابو طالب مد کے معزز ترین سادات تھے اور قبیلہ نے ان کے شان و جدت کی حضور ﷺ کے خلاف راست اقدام کرنے کی جرأت نہ کی تھی۔

مستشرقین کی خداوندانہ شکر کے مقام کو ٹھنڈے کی کوششیں اسی نوعیت کی ہیں جس

نوعیت کی کوششیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو چھوٹے چبانے کا تاجر ثابت کرنے کی ہیں۔ یہ تمام تردد کرنے کی ضرورت انہیں اس لئے پیش آئی ہے کہ وہ تحریک اسلامی کے آغاز و ارتقاء کو جس انداز میں دیکھنا چاہتے ہیں، اسے اسی انداز میں دیکھ سکیں۔ تاریخ، دعوت اسلامی کے متعلق ان کے اس نظریے کی بھی تکذیب کرتی ہے اور اس نظریے کو ثابت کرنے کے لئے انہوں نے بنو ہاشم کے سماجی مقام کو گھٹانے، ان کی سیاسی حیثیت کو کم کرنے اور تمام مسلمانوں کو بے اثر اور بے بس ظاہر کرنے کی جو کوششیں کی ہیں، اس کو بھی جھٹلاتی ہے۔ حق وہی ہے جو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا:

اَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ
الْحَلَقَ فَجَعَلَنِي فِي حَيْرِهِمْ فِرْقَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ فِرْقَتَيْنِ
فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ قَبَائِلَ فَجَعَلَنِي
فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ بَنُوْنَا فَجَعَلَنِي فِي
خَيْرِهِمْ بَنِيْنَا وَخَيْرِهِمْ نَفْسًا (1)

”میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا تو مجھے مخلوق کے بہترین طبقے میں رکھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے دو گروہ بنائے اور مجھے بہترین گروہ میں رکھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو قبائل میں تقسیم کیا اور مجھے بہترین قبیلے میں رکھا، پھر ان کو خاندانوں میں تقسیم کیا تو مجھے بہترین خاندان میں رکھا۔ میں اپنے خاندان اور اپنی ذات دونوں لحاظ سے مخلوقات میں افضل ہوں۔“

حضورِ نبویؐ کے

سماجی مقام کو

کم کرنے کی کوششیں

حضور ﷺ کے سماجی مقام کو کم کرنے کی کوششیں

مستشرقین حضور ﷺ کی شخصیت کی جو تصویر اپنے قارئین کے سامنے پیش کرنا چاہتے ہیں، اس تصویر میں کوئی ایسی چیز موزوں نہیں ہوتی، جس سے حضور ﷺ کے کسی کمال کی عکاسی ہوتی ہو۔ مستشرقین کا چونکہ مقصد ہی ذات پاک نبوت کے متعلق مسلمانوں کے ایمان کو کمزور کرنا اور غیر مسلموں کو اسلام کی طرف متوجہ ہونے سے روکنا ہے، اس لئے وہ حضور ﷺ کے متعلق کچھ لکھتے وقت اپنے قارئین کے ذہنی رجحانات اور دور حاضر کی مادی اقدار کو بھی مد نظر رکھتے ہیں۔

اسلام نے نسلی تفاخر کی جڑیں اکھڑ دی تھیں اور انسانی عظمت کا معیار تقویٰ کو قرار دیا تھا۔ ابولہب قریش کے معزز ترین خاندان کا چشمہ وچر اغ ہونے کے باوجود مردود ٹھہرا تھا اور بدال کے سر پر، ایک جھٹی غلام ہونے کے باوجود، عظمت و عزت کا تاج سجھا تھا۔ لیکن مستشرقین کو معلوم ہے کہ آج مسلم معشروں میں معیار عزت و عظمت یا تو نسل ہے اور یا پھر دولت و قوت۔ اہل مغرب کے ہاں دولت ہی سب کچھ ہے۔ اس ذہنی ماحول میں مستشرقین انہی خیالات کی تخم ریزی کرنا چاہتے ہیں جن کے ذریعے وہ اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کر سکیں۔

مستشرقین سوچتے ہیں کہ اگر وہ حضور ﷺ کی خاندانی عظمت کو کھٹا کر پیش کریں گے تو ان لوگوں کی نظروں میں آپ کا مقام گھٹے گا جن کے نزدیک صرف اور صرف نسل ہی معیار عظمت ہے۔ اور اگر وہ آپ کو مادی طور پر کمزور، بے آسرا، اور احساس محرومی کا شکار ثابت کریں گے تو قارئین سوچ رکھنے والے ان لوگوں کی نظروں میں آپ کا مقام گھٹے گا جو انسان کی قیمت اس کا بینک بینکس دیکھ کر لگاتے ہیں۔

حقیقت تو یہ ہے کہ نسل لحاظ سے دنیا کا کوئی انسان حضور ﷺ کا مقابلہ نہ کر سکتا تھا لیکن اس کے باوجود آپ نے نسل کو کبھی انسانوں کے لئے وجہ عظمت قرار نہیں دیا۔

حضور ﷺ نے ایک قیمتی حیثیت سے جنم لیا تھا، عیالدار بچے کے گھر میں غربت کی زندگی کا تجربہ بھی کیا تھا لیکن حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے رشتہ ازدواجی میں منسلک ہونے کے بعد غریبی آپ کی مجبوری نہ رہی تھی بلکہ آپ نے اپنی مرضی سے فقہ کی زندگی کو اپنے لئے منتخب فرمایا تھا۔ آپ کی حیات طیبہ ۵۹ اور ۶۵ برس تک مسجد نبوی میں آپ کے دست اقدس سے روایت کے انہر تقسیم ہوتے تھے، اس وقت بھی آپ نے اپنے ہاشمہ اقدس کے لئے فقہ اور قرآنیت کی روایت کو ہی منتخب فرمایا تھا۔ نسل آپ کی کمزوری تھی اور نہ غربت آپ کی مجبوری تھی لیکن اس کے باوجود آپ نے نسل اور روایت کی بنیاد پر قائم ہونے والے امتیازات کے خلاف نعرہ بلند کیا۔ آپ نے احادیث یا کہ انسانی معاشیہ میں نہ نسل و نہ امتیاز قرار پا سکتی ہے اور نہ دولت بلکہ انسانی معاشیہ میں زیادہ دولت و نیکی ہے جس میں انسانی خوبیاں دوسرے انسانوں کی نسبت زیادہ ہوں۔ ابو جہل اور یوہب جیسے لوگ جن وجوہات کی بنا پر حضور ﷺ کے مخالف ہوئے تھے، ان میں ایک بہت بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ وہ یہ بات گوارا نہیں کر سکتے تھے کہ ایک قریشی کو ایک حبشی کے برابر قرار دیا جائے یا ایک مشولہ کو ایک غلام کے برابر سمجھا دیا جائے۔

ہمارے اندازے سے حضور ﷺ کے سماجی مقام کے متعلق حقیقت شناسی کا مظاہرہ کرتے

ہے۔

‘Only this is certain that he belonged to a respected but not wealthy family that he lost his father early in life and grew up in poor home but that he later gained economic independence through his marriage’. ۱)

” (حضور ﷺ کی زندگی کے متعلق) صرف اتنی بات یقینی ہے کہ آپ ایک معزز مگر غریب خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ آغاز حیات ہی میں شفقت پروری سے محروم تھے اور آپ کی پرورش ایک غریب گھر میں ہوئی تھی لیکن بعد میں رشتہ ازدواجی کے ذریعے آپ نے معاشی حال حاصل کر لیا تھا۔“

مستشرقین نے ان سادہ حقائق کو اس طرح توڑ مروڑ کر پیش کیا ہے کہ حقیقت آنکھوں سے بالکل اوجھل ہو جاتی ہے۔ خاندان بنو ہاشم کو ایک معمولی خاندان ثابت کرنے کے لئے انہوں نے جو کوششیں کی ہیں، ان کا ذکر گزشتہ صفحات میں گزر چکا ہے۔ بالکل اسی قسم کی کوششیں مستشرقین نے حضور ﷺ کو ایک بے بس اور معاشرے کا ٹھکرایا ہوا انسان ثابت کرنے کے لئے بھی کی ہیں۔ ان کوششوں سے ان کا مقصد ایک تو وہ ہے جس کا پہلے ذکر ہو چکا ہے اور ان کا دوسرا مقصد یہ ہے کہ وہ حضور ﷺ کو ایک ایسا شخص قرار دے سکیں جو احساس محرومی کا شکار ہو اور اسلام کو آپ کے احساس محرومی سے جنم لینے والا ایک تحریک قرار دے سکیں۔

مستشرقین نے حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے صرف ابتدائی سالوں کے متعلق ہی اس قسم کا پروپیگنڈہ نہیں کیا بلکہ ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں بھی آپ کو عام قبائلی سرداروں میں سے صرف ایک سردار قرار دینے کی کوشش کی ہے اور یہ بھی تاثر دیا ہے کہ مدنی قبائل کے کچھ دوسرے سردار آپ سے زیادہ بااثر تھے اور آپ مدینہ طیبہ میں بھی اپنی مرضی سے فیصلے نہیں کر سکتے تھے۔ ہم یہاں پہلے مستشرقین کے اس قسم کے پروپیگنڈے کے چند نمونے نذر قارئین کرتے ہیں اور پھر اس پروپیگنڈے کی حقیقت سے پردہ اٹھائیں گے۔

مستشرقین حضور ﷺ کے بچپن کے حالات کو قرآن حکیم میں تلاش کرتے ہیں۔ جو تفصیلات انہیں قرآن حکیم میں نہیں ملتیں ان کے متعلق اپنے تخیل کی لگام ڈھیلی چھوڑ دیتے ہیں اور جو جی میں آتا ہے لکھ دیتے ہیں۔ وہ قرآن حکیم کی بعض آیات کی من مانی تفسیر بھی کرتے ہیں اور قرآن حکیم کی مدد سے حضور ﷺ کی زندگی کے حالات کا جائزہ لینے کی کوشش بھی کرتے ہیں۔

منگمری واٹ حضور ﷺ کو رضاعی ماں کے سپرد کرنے کا سبب آپ کی یتیمی کو قرار دیتا ہے۔ وہ لکھتا ہے:

"The fact that Muhammad was a posthumous child may, of course, have been part of the reason for sending him to a wet-nurse" (1)

”یہ حقیقت کہ محمد (ﷺ) جیم پیدا ہوئے تھے، آپ کو مرضہ کے سپرد کرنے کے مختلف اسباب میں سے ایک سبب ہو سکتا ہے۔

مستشرقین کی یہ منطق بڑی عجیب ہے کہ وہ کسی بچے کو مرضہ کے سپرد کرنے کو اس بچے کی غربت، بے بسی اور بے کسی کی دلیل قرار دے رہے ہیں، حالانکہ بچوں کو رضاعی ماؤں کے حوالے دی گئی کرتے ہیں جو رضاعت کے اخراجات برداشت کرنے کی استطاعت رکھتے ہیں اور مرضعات بھی انہی بچوں کو رضاعت کے لئے قبول کرتی ہیں جن کے سر پرستوں سے انہیں بہت اجرت ملنے کی امید ہوتی ہے۔

مقدمہ کی واٹ نے اپنے ذہن کی زرخیزی سے اس بات کو جو حضور ﷺ کے معزز خاندان کا چشم و چراغ ہونے کی طرف اشارہ کرتی ہے، آپ کی سماجی کمزوری بنا کر پیش کیا ہے۔ مسئلہ واٹ یہ بھی تاثر دینا چاہتا ہے کہ بچوں کو مرضعات کے حوالے کرنے کے عمل پر معاشرے کے بعض حلقوں کی طرف سے تنقید بھی کی جاتی تھی۔ وہ لکھتا ہے

‘A part of the verse mentioned (2:233) asserts that if you want to give your children out to nurse, (La junah alay kum), and this suggests that the practice may have been criticized in some quarters and that Muhammad may have been sensitive about it’. (1)

”مذکورہ آیت کا ایک حصہ اس بات پر زور دیتا ہے کہ اگر تم اپنے بچوں کو مرضہ کے حوالے کرنا چاہتے ہو تو تم پر کوئی گناہ نہیں، لا حناح علیکم، اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ بعض حلقوں کی طرف سے رضاعت کے اس عمل پر تنقید کی جاتی تھی اور محمد (ﷺ) کو اس بات کا احساس تھا۔“

حقیقت یہ ہے کہ اپنے بچوں کو رضاعت کے لئے دیہاتی علاقوں کی عورتوں کے سپرد کرنا مکہ کے معزز گھرانوں کا معمول تھا اور یہ عمل باعث عزت سمجھا جاتا تھا۔ طلوع اسلام کے بعد مسلمانوں کے سامنے مسئلہ یہ تھا کہ آیا اسلام نے بھی زمانہ جاہلیت کی اس معروف رسم کو جائز قرار دیا ہے یا نہیں۔ اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے لا حناح علیکم کے احاطے ذریعے اس بات کی وضاحت فرمادی کہ ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

منگھری واٹ کے زرخیز ذہن نے ان الفاظ کو عرب معاشرہ کی سماجی تاریخ کی اصلاح کے لئے استعمال کیا اور عربوں کو یہ بتایا کہ بچوں کو رضاعت کے لئے مرضعات کے سپرد کرنا عربوں کے نزدیک پسندیدہ اور مقبول فعل نہ تھا بلکہ یہ ایک مجبوری تھی اور جو دُک یہاں سے ان کو اچھی نگاہوں سے نہ دیکھا جاتا تھا۔

ایک عام عقل و فہم کا انسان بھی یہ سمجھ سکتا ہے کہ ایک بچہ جو غریب ہو اور اس کی ماں زندہ ہو اسے غربت کسی مرضعہ کے حوالے کرنے پر مجبور نہیں کرتی کیونکہ اس بچے کی والدہ خود یہ کام بغیر کسی تکلیف کے کر سکتی ہے۔ حضور ﷺ کو مرضعہ کے حوالے اس لئے کیا گیا تھا کہ گو آپ کے والد آپ کے جنم لینے سے پہلے انتقال کر چکے تھے اور انہوں نے کوئی بہت بڑا ورثہ بھی نہیں چھوڑا تھا، لیکن آپ سرورِ مکہ عبدالمطلب کے پوتے تھے جو آپ کو اپنی جان سے بھی زیادہ عزیز سمجھتے تھے۔ عظیم دوا کی خواہش یہی تھی کہ ان کے عظیم اور لاڈلے پوتے کی پرورش اسی انداز میں ہو جس انداز میں مکہ کے متمول اور سربر آوردہ لوگ اپنے بچوں کی کرتے ہیں۔

منگھری واٹ نے حضور ﷺ کے بچپن کی مشہور تاریخ کو جھٹلانے اور ددھیل میں آپ کے مقام کو کھٹانے کے لئے یہ غیر جانبدارانہ تاریخ نویسی بھی کی ہے کہ سب کا بچپن، والدہ کی وفات تک، اپنے نہال میں گزرا تھا۔ وہ کہتا ہے۔

"There was doubtless a strong bond of attachment between him and his mother, with whose family he is said to have lived until her death when he was six" (1)

”اس میں کوئی شک نہیں کہ آپ کی والدہ اور آپ کے درمیان محبت کا مضبوط رشتہ موجود تھا، جن کے خاندان میں آپ ان کی وفات تک رہے تھے، جب آپ کی عمر چھ سال تھی۔“

مشرقِ مذکور کو معلوم ہے کہ حضور ﷺ چار سال کی عمر تک اپنی رضاعی ماں حضرت حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا کے پاس رہے تھے۔ (2) آپ کی عمر کے چھٹے سال آپ کی والدہ آپ کو آپ کے نضیالی رشتہ داروں سے ملانے یثرب لے گئی تھیں اور اسی سال

1۔ منگھری واٹ، ”محمد ایٹ کم“، صفحہ 47

2۔ تاریخ الحوادث والاحوال النبویہ، (دار الشروق، 1987ء)، صفحہ 9

یہ سب سے واپسی پر آپ کی والدہ کا انتقال ہو گیا تھا۔ لیکن یہ تفصیلات چونکہ قرآن حکیم میں بیان نہیں ہوئیں اس لئے مستشرق مذکور کو اپنے تخیل کے زور پر تاریخ سازی کا موقع ہاتھ آگیا کیونکہ یہ ت اور تاریخ اسلام کی کتابیں ان کے نزدیک قابل اعتبار نہیں اور مستشرقین مسلمانوں کے باطن میں تاریخی واقعات کو تسلیم کرنے کے بجائے اپنے تخیل کے زور پر تاریخ نویسی کو ہی غیر جانبدارانہ تاریخ نویسی قرار دیتے ہیں۔

یہ مفروضہ ثابت کرنے کے لئے کہ حضور ﷺ احساس محرومی کا شکار تھے، مکتبہ دی واٹ لکھتا ہے

'Psychology teaches us the importance of painful experiences in the first two or three years of life. The absence of a father must have produced a sense of deprivation in Muhammad and the real experience of poverty as a young man may well have noursished the sense of deprivation'. (1)

”حمہ نفسیت ہمیں زندگی کے ابتدائی دو یا تین سالوں کے دردناک تجربات کی اہمیت سے آگاہ کرتا ہے۔ باپ کے نہ ہونے سے محمد (ﷺ) کے دل میں احساس محرومی نے جنم لیا ہو گا اور بچپن اور لڑکپن کی غربت کے تجربات نے اس احساس کو تقویت دی ہوگی۔“

مستشرق مذکور کے یہ تمام مفروضے باطل اور بے بنیاد ہیں۔ جس بچے کے سر پر ہاتھ رکھنے والا کوئی نہ ہو وہ تو احساس محرومی کا شکار ہوتا ہو گا لیکن جس بچے کو اس کا عظیم دادا جان سے عزیز سمجھتا ہو، جس کے کئی بچے، اس کو اپنے مرحوم بھائی کی نشانی سمجھتے ہوں اور اس پر جان چڑھتے ہوں، جس کو صید اور اس کے شوق نے اپنے حقیقی بچوں سے زیادہ شفقت دی ہو، اس بچے کے دل میں احساس محرومی پیدا ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اور نہ ہی حضور ﷺ کو اپنی زندگی میں غربت کے کسی ایسے تجربے سے گزارنا پڑا تھا جس سے احساس محرومی پر و ان چڑھتا۔ آپ نے اس گھر میں لڑکپن کا زمانہ گزارا تھا جہاں زیادہ خوش حالی توند تھی لیکن اس گھر میں وقار تھا، تمتعت تھی اور قناعت تھی۔ ایسے گھروں میں عرب

نوجوانوں کے اندر محرومیت کے احساسات نہیں بلکہ خودداری، حریت، شجاعت اور مردانگی کے اوصاف جنم لیتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ عرب کے ان بادیہ نشینوں کو اپنی رعایا میں شامل کرنے کی جرات نہ قیصر میں تھی اور نہ کسریٰ میں۔ ان کے نزدیک قیمت دولت کی نہیں بلکہ حریت کی تھی اور محمد ﷺ نے جس گھر میں لڑکپن کے دن گزارے تھے، وہاں عربوں کے یہ اوصاف اپنے پورے عروج پر تھے۔

کفار مکہ کا حضور ﷺ پر ایک اعتراض یہ تھا کہ آپ خدا کی طرف سے اپنے ویرانی نازل ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن اگر وحی کو نازل ہونا ہی تھا تو کسی دولت مند اور امیر آدمی پر نازل ہوتی، یتیم عبد اللہ پر وحی نازل ہونے کا کیا مطلب ہے؟ قرآن حکیم نے مشرکین مکہ کے اس اعتراض کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِثِيِّينَ

عظیم (1)

”اور کہنے لگے۔ کیوں نہ اتارا گیا یہ قرآن کسی ایسے آدمی پر جو دشمہ وں میں بڑا ہے۔“

اس آیت میں اس قارونی ذہنیت کو بیان کیا گیا ہے جو دولت کو ہی سب کچھ سمجھتی ہے۔ ”مفکر می واٹ“ نے حضور ﷺ پر یہ اعتراض کرنے والے کفار مکہ کو ان سرانگیوں سے تشبیہ دی ہے جنہوں نے طاقت کے بادشاہ مقرر کئے جاتے پر اعتراض کیا تھا۔ (2) ان سرانگیوں کا اعتراض بھی یہ تھا کہ طاقت اس لئے بادشاہ نہیں بن سکتا کیونکہ اس سے یاں دولت کے انبار نہیں۔ اسی طرح مشرکین مکہ نے بھی حضور ﷺ کی نبوت و رسالت کو ہی لئے مسترد کر دیا تھا کہ آپ زیادہ مالدار نہیں تھے۔

اس آیت کریمہ میں ایک مریض ذہن کی سوچ کو بیان کیا گیا ہے لیکن، مریض نے اس آیت میں مذکور ”عظیم“ کے لفظ کو شریف کا ہم معنی قرار دیا ہے اور اس طرح حضور ﷺ کی خاندانی شرافت کو مشکوک بنانے کی کوشش کی ہے۔ (3)

1۔ سورۃ الزخرف 31

2۔ محمد ایٹمک، صفحہ 42

3۔ رسول حسین، صفحہ 101، بحوالہ محمد، ”امام گویش“

کاش مارگولیس نے قریش مکہ کے اس اعتراض کے اس پر جلال جواب پر بھی نظر کی ہوتی جو انہیں پروردگار عالم نے خود دیا تھا۔ یقیناً "مارگولیس" میں اتنی جرات نہ تھی کہ وہ اس پر جلال جواب کا ذکر کر سکے۔ مشرکین کے اس اعتراض پر اللہ تعالیٰ نے خود اپنے حبیب ﷺ کی طرف سے یہ جواب دیا تھا:

اَفَمَنْ يَخْضَعُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ثُمَّ يَكْفُرُونَ
فَعَبَسْنَاهُمْ فِي الْاٰلِهَةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ
فَدَرَجَاتٍ لِّيَتَّعَدَّ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سُلٰحِيْنَ ۚ وَرَحْمَتُ رَبِّكَ
حَٰزِرٌ مِّنْهُمۡ مَّخْفُوْنَ ۚ وَلَوْ لَاۤ اَنْ يَّكُوْنَ الْاِنْسُ اُمَّةً
وَاحِدَةً لَّحَمَلْنَا لَمَن يَّكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِيُؤْتِيَهُمْ مِّنْهُمۡ
فَصَّةً وَّ مَّعَارِجَ عَلٰیہَا يَطۡهَرُوْنَ ۚ وَلِيُؤْتِيَهُمۡ اَنْوَٰرًا
وَسُوْرًا عَلٰیہَا يَتَّكُوْنَ ۚ وَرَحۡمٰتُہٗ ۚ وَاِنْ تَكُلُّ لَدُنَّ
مَتَاعَ الْاٰلِهَةِ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ عِنۡدَ رَبِّكَ لِلْمُنۡفِقِيْنَ (1)

”یہ وہ بابت ہیں آپ کے رب کی رحمت کو؟ ہم نے خود تقسیم کیا ہے ان کے درمیان سامان زینت کو اس دنیوی زندگی میں اور ہم نے ہی بند کیا ہے بعض کو بعض پر مراتب میں تاکہ وہ ایک دوسرے سے کام لے سکیں اور آپ کے رب کی رحمت (خاص) بہت بہتر ہے اس سے جو وہ جمع کرتے ہیں۔ اور اگر یہ خیال نہ ہو تاکہ سب لوگ ایک امت بن جائیں گے تو ہم بنا دیتے ان کے لئے جو انکار کرتے ہیں رحمن کا، ان کے مکانوں کے لئے چھتیں چاندی کی اور سیڑھیاں جن پر وہ چڑھتے ہیں (وہ بھی چاندی کی) اور ان کے گھروں کے دروازے بھی چاندی کے اور وہ تخت جن پر وہ تکیہ لگاتے ہیں وہ بھی چاندی اور سونے کے۔ اور یہ سب (منہری روپائی) چیزیں دنیوی زندگی کا سامان ہے اور آخرت (کی عزت و کامیابی) آپ کے رب کے نزدیک پرہیزگاروں کے لئے ہے۔“

انسانی عظمت کا معیار وہ نہیں جو قارون اور اس کی ذریت کے ذہنوں نے تراشا ہے بلکہ انسانی عظمت کا معیار وہ ہے جو خداوند کریم نے مقرر کیا ہے اور جس پر خدا کے تمام عظیم بندوں کو پرکھا جاسکتا ہے۔ جس معیار عظمت کے مطابق حضرت خلیل علیہ السلام کا مقام نمود سے بلند ہے، جو معیار عظمت فرعون پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فوقیت ثابت کرتا ہے اور جس معیار عظمت کے مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام رومی حکمرانوں سے بہتر قرار پاتے ہیں، اس معیار عظمت کے مطابق حضور ﷺ مکہ کے سرداروں پر توکیہ قیصر و کسریٰ بلکہ تاریخ انسانی کے تمام عظیم کرداروں سے افضل قرار پاتے ہیں۔ اسی معیار عظمت کے مطابق مائیکل ایچ۔ ہارٹ (Michael H Hart) نے تاریخ انسانی کے سو عظیم ترین انسانوں کا انتخاب کیا اور مدینہ کے بے تاج بادشاہ حضرت محمد ﷺ کو ان میں سر فہرست رکھا۔ (1)

مشرکین مکہ کی نظر میں حضور ﷺ معاشی طور پر کمزور ہونے کے باوجود ایک شریف اور معزز شہری تھے۔ وہ آپ کو صادق اور امین کہہ کر پکارتے تھے۔ حجر اسود کو اپنے مقام پر رکھنے کا شرف حاصل کرنے کے لئے ان کے درمیان جو تنازعہ اٹھ کھڑا ہوا تھا اس تنازعہ کے تصفیے کے لئے انہوں نے جس اطمینان کے ساتھ حضور ﷺ کو حکم تسلیم کیا تھا، شاید کسی دوسرے کو وہ اس اطمینان کے ساتھ حکم تسلیم نہ کر سکتے۔ ابوہب آپ کو اپنے پائے کا انسان سمجھتا تھا اسی لئے اس نے اپنے دو بیٹوں کے نکاح آپ کی دو صاحبزادیوں سے کئے تھے۔ ابوسفیان اہل مکہ کا سردار تھا، حضور ﷺ کا سب سے بڑا دشمن تھا لیکن اس کے باوجود اس کو اس بات پر کوئی اعتراض نہ تھا کہ اس کی بیٹی حضور ﷺ کے نکاح میں گئی ہے۔ جب حضور ﷺ کے لئے حضرت خدیجہ کے چچا سے ان کا رشتہ مانگا گیا تھا تو ان کی زبان سے یہ جملہ نکلا تھا:

ذَٰلِكَ الْفَعْلُ لَا يُجْذَعُ أَنفُهُ (2)

”یہ ایسا نوجوان ہے کہ اس کی پیشکش کو ٹھکرایا نہیں جاسکتا۔“

حالانکہ اس سے پہلے حضرت خدیجہ نے مکہ کے کئی بڑے بڑے سرداروں کی طرف

1۔ مائیکل ایچ۔ ہارٹ، ”دی ہنڈرڈ“، ایس۔ رینک آف دی موٹ انفلوینٹیل پرسنل پر سترہ سو سترہ، (ایس۔ اینڈ ڈیوڈ ویل

لاہیر ریویو یارک۔ 1978ء)، صفحہ 4

2۔ دکتور عبدالخلیل حسنی، ”معتزات، لمبشر بن علی الاسد“ (دارالنصر مطبعہ، اردن، ص 203)

سے دعوت نکال مسٹر دکر دی تھی۔

حضور ﷺ کی شرافت کے اتنے ناقابل تردید دلائل موجود ہونے کے باوجود، جو لوگ آپ کے سماجی مقام کو کم دکھانے کی کوشش کرتے ہیں ان کے دل مریض ہیں اور ان کے دلوں کا مرض، بغض رسول کی شکل میں ان کی زبان اور نوک قلم سے نکل پڑتا ہے، لیکن جسے عقلمندیں عطا کرنے والا خداوند قدوس خود ہے، اس کے مقام کو کون کم کر سکتا ہے؟

مسٹر قین نے صرف حضور ﷺ کی زندگی کے ابتدائی سالوں میں ہی آپ کو معاشی اور سماجی طور پر کمزور ظاہر کرنے کی کوشش نہیں کی بلکہ ہجرت کے بعد جب اوس اور خزرج کے قبائل کی اثریت حلقہ اسلام میں داخل ہو چکی تھی، جب وادی مدینہ نے اپنے نئی قابل فخر جگر گوشے آپ کی گود میں ڈال دیئے تھے، جب آپ کے غلام آپ کے اشارہ و باز پر اپنی جانیں قربان کرنے کو سعادت سمجھتے تھے، مسٹر قین نے اس دور میں بھی آپ کی حیثیت کو کم ظاہر کرنے کی کوشش کی ہے اور یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ مدینہ طیبہ کے ابتدائی سالوں میں آپ صرف مہاجرین کے سردار تھے۔ دیگر قبائل کے اپنے اپنے سردار تھے جن میں سے بعض حضور ﷺ سے زیادہ بااثر تھے اور حضور ﷺ اپنی مرضی سے فیصلے نہیں کر سکتے تھے بلکہ فیصلہ کرنے کے لئے آپ کو دوسرے سرداروں سے منظوری مینی پڑتی تھی۔ منگمری واٹ کے چند اقتباسات ملاحظہ فرمائیے۔

‘His powers under the constitution are so slight that they cannot have been much less at the beginning of his residence in Medina’. (1)

”یثاق مدینہ کے تحت آپ کے اختیارات اتنے معمولی تھے کہ آپ کی مدنی زندگی کے ابتدائی ایام میں اس سے کم اختیارات کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔“

‘Appearance of the Muhajirun or Emigrants on the same level as one of the Medinan clans implies that Muhammad as chief of the Emigrants was on a level with the chiefs of the various clans’. (2)

”یثاق مدینہ میں (مہاجرین کو مدینہ کے قبائل کے برابر کا ایک قبیلہ ظاہر کیا

گیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ محمد (ﷺ) مدنی قبائل کے سرداروں کے برابر کے ایک سردار تھے۔“

"He is very far, however, from being autocratic ruler of Medina. He is merely one among a number of important men. During his first year in Medina several others were probably more influential than Muhammad. The provision that disputes were to be referred to him would not in itself increase his power, unless he had sufficient tact and diplomacy to find a settlement that would command general agreement." (1)

”البتہ آپ مدینہ کے خود مختار حکمران ہونے سے کوسوں دور تھے۔ آپ متعدد اہم آدمیوں میں سے ایک تھے۔ مدنی زندگی کے پہلے سال میں غالباً کئی دوسرے آدمی آپ سے زیادہ بااثر تھے۔ میثاق مدینہ کی یہ شق کہ، تنازعات کی شکل میں آپ کی طرف رجوع کیا جائے گا، بذات خود آپ کے زیادہ بااختیار ہونے کا ثبوت نہیں جب تک کہ آپ تنازعات کا فیصلہ اپنی بصیرت اور عقلمندی سے اس طرح نہ کرتے کہ وہ عام لوگوں میں مقبویت حاصل کر لیتا۔“

حضور ﷺ کا معمول یہ تھا کہ آپ تمام اہم معاملات کے فیصلے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مشورے سے کرتے تھے۔ واقعہ افک کے ذمہ دار افراد کے خلاف کارروائی کے لئے بھی آپ نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا تھا اور بنو قریظہ کی قسمت کا فیصلہ بھی آپ نے خود نہیں کیا تھا بلکہ ان کے حلیف قبیلہ کے سردار سے کر لیا تھا۔ حکمت کا تقاضا بھی یہی تھا کہ حضور ﷺ کوئی اہم فیصلہ کرتے وقت اپنے پیروکاروں کے جذبات کو مد نظر رکھتے۔ آپ ایک ڈکٹیٹر یا مستبد حکمران نہ تھے بلکہ آپ خدا کے نبی تھے جن کے سر پر رحمۃ اللعالمین کا تاج سجا ہوا تھا۔ آپ کو یہی زیب دیتا تھا جو آپ نے کیا۔ لیکن غفکری واٹ کو آپ کے رویے میں جابر حکمرانوں والی سختی نظر نہیں آتی تو وہ اس کو آپ کی کمزوری قرار دیتا ہے اور کہتا ہے:

"These are clear examples of how the Medinan

clan-Chiefs retained much of their power and thereby limited Muhammad's authority. They are not isolated examples, however. The whole story of his physical attacks on Jews presupposes that old background of clan-relationships and shows how these had always to be considered in choosing agents. Muhammad is seen to be the chief of one of several co-operating groups, with little to mark him out from the others'.

”یہ اس حقیقت کی واضح مثالیں ہیں کہ کس طرح مدینہ کے قبل کے
مدینوں نے اپنے آٹھ اختیارات اپنے پاس رکھے تھے اور اس طرح محمد
(ﷺ) کے اختیارات کو محدود کر دیا تھا۔ اس حقیقت کی مثالیں صرف یہی
نہیں ہیں بلکہ یہودیوں پر آپ کے جسمانی حصوں کی ساری کہانی قبل کے
بانی حقیقت کے جس منظر کا پتہ دیتی ہے اور بتاتی ہے کہ کس طرح نمائندے
چنے سے پہلے ان حقیقت کو پیش نظر رکھنا پڑتا تھا۔ محمد (ﷺ)، بہت سارے
اتحادی بُرے ہوں میں سے ایک گروہ کے سردار نظر آتے ہیں اور کوئی چیز ایسی
نظر نہیں آتی جو انہیں دوسرے سرداروں سے ممتاز کرے۔“

مختصر تاریخ کے مقام کو مٹانے کے لئے عظمیٰ طاقت نے ایک اور شدید وار کیا ہے وہ

To begin with, however, the message was more important than the messenger. The essential thing was the relation of the community or the individual to God. This implied some one to convey the message to the person or persons involved, but the messenger had no function beyond that of conveying the message. Later, however, the function of the messenger was seen to be more than this. (2)

”ابتدا میں پیغام، پیغمبر سے زیادہ اہم تھا۔ اصل چیز فرد یا جماعت کا خدا کے ساتھ تعلق تھا۔ اس کے لئے کسی ایسے شخص کی ضرورت تھی جو معلقہ شخص یا اشخاص تک پیغام کو پہنچا دے۔ لیکن پیغام پہنچا دینے سے آگے پیغمبر کا کوئی کام نہ تھا۔ تاہم بعد میں پیغمبر کا کام اس سے زیادہ قرار دے دیا گیا۔“

مدینہ طیبہ میں حضور ﷺ کی حیثیت کے متعلق اس قسم کی بے سر دہ باتیں صرف وہی بد نصیب کر سکتا ہے جو بڑی دھنائی سے تاریخ کے روشن حقائق سے نظر چڑا سکے۔ جن لوگوں نے اپنے دینی بھائیوں کے لئے اپنی نصف جائیدادوں سے دستبردار ہونے کا اعلان کر دیا تھا، انہوں نے اپنے آقا و مولیٰ کی خاطر کون سی قربانی نہ دی ہو گی؟

حقیقت یہ ہے کہ ہجرت کے بعد مدینہ کے قبائل بھی قائم رہے تھے، ان قبائل کے سردار بھی اپنی اپنی مسندوں پر برقرار تھے اور حضور ﷺ قومی امور میں ان سے مشورہ بھی کرتے تھے۔ یہ سب باتیں سچ ہیں۔ مستشرقین نے ان باتوں پر تو غور کیا ہے کیونکہ ان سے وہ اپنے تخیل کے زور پر، حضور ﷺ کی کمزوری کا کوئی پہلو نکال سکتے ہیں لیکن انہوں نے اس حقیقت کو دیکھنے کی زحمت گوارا نہیں کی کہ جب حضور ﷺ مدنی قبائل کے سرداروں سے مشورہ طلب کرتے تھے تو وہ جواب کیا دیتے تھے۔

بیعت عقبہ میں حضور ﷺ نے انصار سے یہ معاہدہ نہیں کیا تھا کہ وہ مدینہ سے باہر نکل کر دشمن کا مقابلہ کرنے کے لئے آپ کا ساتھ دیں گے۔ اس لئے آپ نے جنگ بدر سے پہلے مسلمانوں کی رائے طلب کی۔ ابتدا میں کئی مہاجرین نے اپنی اپنی آرا پیش کیں لیکن حضور ﷺ نے پھر لوگوں کی رائے پوچھی۔ حضرت سعد بن معاذ سمجھ گئے کہ حضور ﷺ انصار کی رائے معلوم کرنا چاہتے ہیں۔ اس موقع پر حبیب خدا کے اس جاں نثار اور مدینہ کے ایک طاقت ور قبیلہ کے سردار کی زبان سے جو تاریخی کلمات نکلے وہ مستشرقین کی اطلاع کے لئے حاضر ہیں۔ انہوں نے عرض کیا۔

فَوَالِدَيَّ اُخْوَمَكَ وَانْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مَا مَلَكَتْهُ
قَطُّ وَلَا لِيْ بِهَا عِلْمٌ وَلَنْ سَرَتْ خَشِيَ تَانِي نَزْلُ
الْعِمَادِ مِنْ دَنِيْ يَمَنْ لَسِيْرٌ مَعَكَ وَلَا تُكُوْنُ كَالْبَنِي
قَالُوْا لِمَوْسَى اَذْهَبْ اَنْتَ وَرِثُكَ فَقَاتِلْ اَنْ هَافَ

فَاعْذُونِ وَلَكِنْ اَذْهَبَ اَنْتَ وَرَبُّكَ اَنَا مَعَكُمْ مُقْبِعُونَ
 وَلَعَلَّ اَنْ تَكُوْنَ حَرَجْتَ لَامِرٍ وَاخَذَ اللهُ اِلَيْكَ
 غَيْرُهُ فَاَنْظُرِ الَّذِي اخَذَ اللهُ اِلَيْكَ فَاَنْصُرْ لِفَصْلِ
 حِجَالٍ مِنْ شَنْتٍ وَاَفْطَحْ حِجَالٍ مِنْ شَنْتٍ وَعَادَ مِنْ
 شَنْتٍ وَمَا لَمْ مِنْ شَنْتٍ وَخَذَ مِنْ اَمْوَالِهَا مَا شَنْتٍ
 وَاَعْطَا مَا شَنْتٍ وَمَا اخَذَتْ مَا كَانَ احَبَّ اِلَيْهَا مِمَّا
 تَرَكَتْ وَمَا اَمَرَتْ بِهٖ مِنْ اَمْرِ فَاَمَرْنَا تَاٰتِیَةً لِّاَمْرِكَ
 هُوَ اللهُ لَنْ مَرَّتٍ حَتّٰی تَنْلِیَ الرِّكَ مِنْ عَمْدَانِ
 لَسْبِرُونَ مَعَكَ (1)

”اس ذات کی قسم جس نے آپ کے سر پر کراہت کا تاج بھجایا ہے اور
 آپ پر کتاب نازل فرمائی ہے۔ گو میں نہ کہی اس راستے پر گیا ہوں اور نہ
 مجھے اس کا علم ہے لیکن اگر آپ برکاتِ خدا تک بھی چلیں گے تو ہم آپ
 کے ساتھ ہوں گے اور ہم ان لوگوں کی طرح نہیں ہوں گے جنہوں
 نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا ”تم لو کہ تمہارا خدا جاؤ اور لڑو،
 ہم تو یہاں بیٹھے ہیں۔“ بلکہ خدا اور خدا کا رسول چلیں اور ہم آپ کے
 ساتھ چلیں گے۔ ممکن ہے آپ کسی کام کے لئے نکلے ہوں اور نہ
 تعالیٰ نے آپ کو کسی دوسرے کام کا حکم دے دیا ہو۔ آپ کو جس کام کا
 حکم ملا ہے، آپ اس پر عمل کریں۔ آپ جس تعلق کو چاہیں قائم
 رکھیں اور جسے چاہیں توڑ دیں، جس سے چاہیں دشمنی کریں اور جس
 سے چاہیں دوستی کریں۔ ہمارے اموال سے آپ جو چاہیں لے لیں اور
 جو چاہیں ہمیں دے دیں۔ آپ ہمارا جو مال قبول فرمائیں گے، وہ ہمیں
 اس مال سے زیادہ محبوب ہو گا جو آپ ہمارے لئے چھوڑ دیں گے۔ آپ
 کو جو حکم بھی ملا ہے ہماری بات آپ کے تابع ہوگی۔ خدا کی قسم اگر
 آپ برکاتِ خدا ان تک چلیں گے تو بھی ہم آپ کے ساتھ ہوں گے۔

اس موقع پر حضرت مقداد اور حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہما نے بھی اسی قسم کے جذبات کا اظہار کیا تھا۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کے متعلق عظمیٰ واٹ کہتا ہے کہ انہوں نے اپنے اختیارات اپنے پاس رکھے تھے اور حضور ﷺ کے اختیارات ایک عام قبائلی سردار سے زیادہ کچھ نہ تھے۔ ہم مستشرقین کو چیلنج کرتے ہیں کہ، کسی مقابلے کے سردار کے لئے کسی دوسرے سردار کی زبان سے تو کیا، وہ تاریخ انسانی سے کوئی ایک مثال پیش کریں جب کسی عظیم راہنما کے لئے اس کے کسی پیروکار کی زبان سے ایسے فداکارانہ جذبات کا اظہار ہوا ہو جس قسم کے جذبات کا اظہار اس اور خزرج کے سرداروں کی زبانوں سے اپنے محبوب آقا ﷺ کے لئے ہوا تھا۔

مقداد، سعد بن محاذ اور سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہم جیسے سرداران مدینہ تو حب رسول کا جام پی کر مست ہو چکے تھے، انہیں تو اپنا سب کچھ اپنے محبوب کے اشارہ ابرو پر قربان کرنے میں فرحت محسوس ہوتی تھی، ان کے جذبات جاں نثاری کی تہ تک پہنچتے تو کسی دہ پرست کے تخیل کی پہنچ سے بھی ماوراء ہے، مستشرقین ذرا ایک پکے کافر کے تاثرات سنیں جو شمع نبوت کو پروانوں کے جھرمٹ میں دیکھ کر اس کے دل میں پیدا ہوئے تھے۔

صلح حدیبیہ کے موقع پر مکہ بھر کا ایک جہان دیدہ انسان عروہ بن مسعود ثقفی، بات چیت کے لئے حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوا تھا۔ اس نے محمدی خیمہ گاہ کے حالات کا جائزہ لیا تھا اور پھر کفار مکہ کے پاس واپس جا کر جو رپورٹ پیش کی تھی، اس کے اغاظ یہ تھے۔

أَيُّ قَوْمٍ وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَدْتُ عَلَى الْمُلُوكِ وَوَفَدْتُ
عَلَى قَيْصَرَ وَكِسْرَى وَالنَّجَاشِيَّ وَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتُ مَلِكًا
قَطُّ يُعْظِمُهُ أَصْحَابُهُ مَا يُعْظِمُ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدًا
وَاللَّهِ إِنْ تَحَمَّ نُحَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَهْفٍ رَحِلُ مَنْهُمْ
فَذَلَّتْ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ وَإِذَا أَمَرُهُمْ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ
وَإِذَا تَوَضَّأُوا كَادُوا يَقْتُلُونَ عَلَيَّ وَصُوتُهُمْ وَإِذَا تَكَلَّمْتُ
خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يُجِدُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ
تَعْظِيمًا لَهُ (1)

"اے میری قوم! خدا کی قسم میں بادشاہوں کے درباروں میں گیا ہوں۔ میں قیصر، کسریٰ اور نجاشی کے پاس بھی گیا ہوں۔ خدا کی قسم میں نے کبھی کوئی بادشاہ ایسا نہیں دیکھا جس کے ساتھی اس کا اس طرح احرام کرتے ہوں جس طرح محمد (ﷺ) کے صحابہ ان کا احرام کرتے ہیں۔ وہ جب تھوکتے ہیں تو ان کا تھوک ان کے صحابہ میں سے کسی کی ہتھیلی پر گرتا ہے اور وہ اسے اپنے چہرے اور جسم پر مل لیتا ہے۔ جب وہ حکم دیتے ہیں تو وہ قہیل ارشاد کی طرف پکتے ہیں جب وہ وضو کرتے ہیں تو یوں محسوس ہوتا ہے جیسے ان کے صحابہ ان کے وضوے پانی کو حاصل کرنے کے لئے آپس میں لڑ پڑیں گے۔ جب وہ بات کرتے ہیں تو وہ اپنی آوازوں کو دھیرا کر لیتے ہیں اور ان کے احرام کی وجہ سے ان کی طرف غفلتی باندھ کر نہیں دیکھتے۔

عروہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی دولت ایمان سے عروہ تھ لیں اسے حضور ﷺ کا اپنے صحابہ کرام کے درمیان وہ مقام نظر آیا، جس کا خواب نہ کبھی قیصر نے دیکھا تھا اور نہ کسی نے۔ عقلمندی و ات بھی عروہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرح ایک غیر مسلم ہے لیکن اسے صحابہ کرام کے درمیان حضور ﷺ کا مقام ایک عام قبائلی سردار سے زیادہ نظر نہیں آتا۔ اگر کوئی مسلمان وہ باتیں کہتا جو عروہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہی تھیں تو مستشرقین اور ان کے ہمنوا سنیوں سے کہہ سکتے تھے کہ یہ باتیں محض جوش عقیدت کا اظہار ہیں، ان کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں لیکن جب اس قسم کی باتیں ایک کافر کی زبان سے نکلیں تو مستشرقین اس کی یہاں تو جیہہ کریں گے؟

یہاں دو غیر مسلموں کے تاثرات میں اتنا واضح فرق اس لئے ہے کہ عروہ بن مسعود رضی اللہ عنہ غیر مسلم تھ لیکن وہ حالات کو اس شکل میں دیکھنے کا عادی تھا، جیسے کہ وہ ایک عام لکھ کو نظر آتے ہیں لیکن عقلمندی و ات ایسا تربیت یافتہ غیر مسلم ہے جو حالات کو اپنے نظریات سے مطابق دیکھنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔

عقلمندی و ات نے یہ تاثر دینے کی کوشش بھی کی ہے کہ حضور ﷺ کو مدینہ میں مضبوط بیانیہ حیثیت بیعت رضوان یافتہ کے بعد حاصل ہوئی تھی۔ یہ بھی ایک بہت بڑا جھوٹ

ہے۔ حضرت سعد بن معاذ نے مذکورہ بالا جذبات جاں نثاری کا اظہار بیعت رضوان اور فتح مکہ سے بہت پہلے کیا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ جب کوئی آدمی کلمہ پڑھ کر حلقہ اسلام میں داخل ہو جاتا ہے تو اس کی نظر میں خدا کے پیارے اور محبوب رسول حضرت محمد ﷺ کی ذات ہی ہر چیز سے زیادہ محترم اور واجب الاتباع قرار پاتی ہے۔ صحابہ کرام کے لئے حضور ﷺ کا قول ہی شریعت تھا اور آپ کا فرمان ہی ان کے لئے قانون تھا۔ مدنی تاجدار کے غلاموں کو آپ کا مد مقابل قرار دینا کسی ایسے ذہن کا کارنامہ ہی ہو سکتا ہے جو محبت کے رشتوں کو کاٹنے اور دلوں میں نفرتوں کے بیج بونے کے منصوبے بنانے کے علاوہ کچھ سوچ ہی نہ سکتا ہو۔

مستشرق مذکور نے پیغام اور پیغمبر کو ایک دوسرے کے مد مقابل قرار دے کر یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ ابتدا میں مسلمانوں کے نزدیک پیغام کی حیثیت زیادہ تھی اور پیغام بر کی حیثیت کم تھی۔ پیغام بر کا کام پیغام پہنچا دینا تھا اور بس۔ یہ بھی فکرمبری واٹ کی اسلام کے خلاف معاندانہ سوچ کا ثمر ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں کے نزدیک پیغام اور پیغامبر مختلف چیزیں نہ تھیں۔ جو پیغام کتاب کی شکل میں اترتا تھا اس کی عملی تفسیر پیغمبر کی ذات تھی۔ پیغمبر جسے پیغام قرار دے دیتا، وہ پیغام تھا اور جسے وہ اس پیغام کی تفسیر قرار دیتا، وہ ان کے نزدیک پیغام کی تفسیر تھی۔ مستشرقین نے حضور ﷺ کی اہمیت کو کم کرنے کے لئے یہ جو شوشہ گھڑا ہے بد قسمتی سے اسے بے شمار ان لوگوں نے اپنا سنا جو کلمہ توحید پڑھتے ہیں اور مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ وہ پیغام کی عظمت کو تواجا کر کرتے ہیں لیکن پیغمبر کی عظمت کے تذکرے کو سننے سے بھی ان کے دل تنگی محسوس کرتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں کے پاس جب پیغام بھی تھا اور پیغام بر بھی۔ جب وہ اس آسمانی پیغام کو بھی شب و بچور کی ظلمتوں میں نور سحر سمجھتے تھے اور پیغام بر کو بھی سسکتی ہوئی انسانیت کا چہرہ گریقین کرتے تھے، اس وقت انہوں نے جس طرف رخ کیا نصرت، عزت اور وقار نے ان کے قدم چومے۔

پیغام تو آج بھی پوری آب و تاب کے ساتھ موجود ہے۔ ہر قسم کی مداوت سے اس پیغام کے پاک ہونے پر اغیار بھی گواہ ہیں لیکن اس کے باوجود آج دنیا کے کونے کونے میں مسلمان ذلیل ہو رہے ہیں۔ وجہ یہی ہے کہ آج پیغمبر کی ذات بھی ان کے درمیان جلوہ گر نہیں اور اس ذات کے تذکروں کی افادیت کو بھی وہ مشکوک سمجھنے لگے ہیں۔ اس مقام تک

بچنے کے لئے خود فریب مسلمانوں کی راہنمائی مستشرقین نے ہی کی ہے۔ ملت اسلامیہ مستشرقین کی راہنمائی میں اپنی زندگی کی راہیں متعین کرنے کے رویے سے جتنی جلدی باز آجائے گی اتنا ہی ان کے لئے مفید رہے گا کیونکہ مستشرقین تو اس ملت کو اسی طرف لے جانا چاہتے ہیں جہاں تباہیاں اور بربادیاں ان کی نظر ہیں۔

فقہری واٹ نے مدینہ طیبہ میں حضور ﷺ کو ایک عام درجے کا آدمی ثابت کرنے کے لئے کئی ہیئتیں بدھ ہیں لیکن آخر کار وہ اس حقیقت کا اعتراف کرنے پر مجبور ہو گیا ہے کہ

'So long as Muhammad lived, his personal influence must have seemed to contemporaries to be the cement which held the structure together'. (۱)

"محمد (ﷺ) جب تک زندہ رہے، یقیناً آپ کے ہم عصر یہی سمجھتے ہوں گے کہ محمد (ﷺ) کی ذات قہر اسلام کو قائم رکھنے کے لئے ہیئت کی حیثیت رکھتی ہے۔"

یقیناً مسلمان اس وقت بھی یہی سمجھتے تھے اور آج بھی وہ مسلمان جنہوں نے مستشرقین سے ذہنی خلا حاصل نہیں کی، وہ بھی یہی سمجھتے ہیں کہ قہر اسلام کی بقا اور استحکام کا دار و مدار خدا کے کلام اور خدا کے حبیب ﷺ کی سنت پر ہے۔ خدا نے اپنے حبیب ﷺ کو جو عظمتیں اور رفعتیں عطا کی ہیں، وہ ان سے نہ کوئی ابو جہل اور ابولہب جھین سکا تھا اور نہ ہی آپ سے ان عظمتوں کو کوئی ولیم میور، کوئی مارگولیس، کوئی فقہری واٹ اور کوئی جارج میل جھین سکتا ہے۔ محمد ﷺ کی ذات بابرکات ایک آفتاب ہے، جس کی کوئی کرن جس کسی پر پڑتی ہے وہی عظیم ہو جاتا ہے۔ اس آفتاب کی کرن ابو بکر پر پڑتی ہے تو وہ صدیق اکبر بن جاتا ہے، عمر بن خطاب پر پڑتی ہے تو وہ فاروق اعظم بن جاتا ہے اور بلال حبشی جیسے غلام پر پڑتی ہے تو وہ سید نابلال بن جاتا ہے۔

جسے خدا نے عظمتیں تقسیم کرنے کے لئے پیدا فرمایا ہے، کس کی مجال ہے کہ خود اس کو عظمتوں سے محروم کر دے۔ ڈانٹنے اور دالٹھڑ سے لے کر ولیم میور اور سلمان رشدی تک

مستشرقین اور ان کے شاگردوں نے اس آفتابِ عظمت سے اس کی کر نیں چھیننے کی کتنی کوششیں کی ہیں، لیکن ان کوششوں کے باوجود آج بھی عظمتِ مصطفویٰ کا آفتاب نصف النہار پر چمک رہا ہے اور کیوں نہ چمکے خود خالق کائنات نے فرمادیا ہے:

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (1)

”اور ہم نے آپ کے لئے آپ کے ذکر کو بلند کر دیا۔“

اور اس آفتاب کی تنویرات میں مسلسل اضافہ ہوتا رہے گا، اور ایسا کیوں نہ ہو جب کہ وعدہ خداوندی ہے:

وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (2)

”اور یقیناً ہر آنے والی گھڑی آپ کے لئے پہلی سے (بدرجہا) بہتر ہے۔“

حضورِ صلی اللہ علیہ وسلم کو
نورِ ہائے مرگی کا مریض
قرار دینے کی سازش

حضور ﷺ کو مرگی کا مریض قرار دینے کی سازش

اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو غور و فکر کی صلاحیتیں عطا کی ہیں۔ ضروری نہیں کہ تمام انسانوں کی سوچ کا نتیجہ ایک ہو۔ انسانوں کی فکر میں اختلاف ہوتا ہے۔ مجھے انسانی معاشرے کی نشانی یہی ہے کہ اس میں ہر انسان کو اپنی سوچ اور فکر کے اظہار کی آزادی ہو۔ اگر کوئی انسان غلط راستے پر چل رہا ہو، اس کا کردار مشکوک ہو، اس کے خلق اچھے نہ ہوں، اس کا رویہ دوسرے انسانوں کے لئے باعث تکلیف ہو، اس کے دامن حیات پر ایسے دغ ہوں جو ہر انسان کو نمایاں نظر آتے ہوں، یا اس کا سرپا سنی کوتاہیوں سے عبارت ہو جن تک صرف مخصوص لوگوں کی نگاہیں پہنچ سکتی ہوں، تو ایسے شخص کی خامیوں پر تنقید کو کسی اخلاقی ضابطے کے تحت معیوب قرار نہیں دیا جاسکتا۔ دوسرے انسانوں کے افکار سے اختلاف کرنا اور ان کے مقابلے میں اپنے افکار کی صحت کو ثابت کرنے کی کوشش کرنا بھی ہر انسان کا بنیادی حق ہے اور کسی مہذب انسانی معاشرے میں، اس حق کے استعمال پر اسے مورد الزام نہیں ٹھہرایا جاسکتا۔

زندہ قومیں اپنی تاریخ پر فخر کرتی ہیں اور اپنی قومی تاریخ کو اپنی حریف اقوام کی تاریخ سے بہتر قرار دینے کی کوشش بھی کرتی ہیں۔ انسانی معاشرے میں ان باتوں کو بھی معیوب قرار نہیں دیا جاسکتا۔ لیکن اگر کوئی بد بخت اٹھ کر حاتم طائی کو کنجوس، صلاح الدین ایوبی کو یزول اور خالد بن ولید کو فن حرب سے بے بہرہ ثابت کرنے کی کوشش کرے تو ایسے شخص نہ صرف جھوٹ بولتا ہے بلکہ انسانی معاشرے کو اس کی اساسی اقدار سے محروم کرنے کی کوشش بھی کرتا ہے۔ یہ اظہار رائے کی ایک شکل نہیں بلکہ بہتان بازی اور الزام تراشی ہے۔

حضور ﷺ نے جو پیغام انسانیت کے سامنے پیش کیا تھا، وہ اس دور کے ہر مذہبی، سیاسی

اور اخلاقی گروہ کی سوچ سے متصادم تھا۔ مکہ کے بت پرست ہوں یا مشرب کے یہودی، روم اور نجران کے عیسائی ہوں یا ایران کے آتش پرست، یہ نیا پیغام ان کے مذہب، ان کے طرز حیات اور ان کی سماجی اور معاشی قدروں سے متصادم تھا۔ یہ ایک قدرتی بات تھی کہ وہ لوگ اس نئے پیغام کو اپنے معاشرے کیلئے خطرہ سمجھتے اور اس کے مقابلے کے لئے اپنی پوری صلاحیتیں صرف کرتے۔

تاریخ اس انتہائی تکلیف دہ حقیقت کی گواہ ہے کہ جن افلویا جماعتوں نے، زین اسلام کی مخالفت کو اپنی زندگی کا مقصد بن لیا تھا، انہیں بہت جلد اس حقیقت کا علم ہو گیا تھا کہ وہ تو زین اسلام کی تعلیمات کو انسانی معاشرے کے لئے مفید بلکہ غیر مفید ثابت کر سکتے ہیں اور نہ ہی پیغمبر اسلام ﷺ کے دامن پر کسی داف کی نشاندہی کر سکتے ہیں، لیکن اس حقیقت کے متشفہ ہونے کے باوجود انہوں نے اسلام کی مخالفت میں کسی نہ کی بلکہ اسلام کی تعلیمات میں خدیں خامیوں فرض کر کے اور پیغمبر اسلام ﷺ کے دامن پر فرضی دھبے لگا کر ان کی تشہیر شروع کر دی۔

اس قسم کی کوششیں صرف اسلام، ملت مسلمان اور پیغمبر اسلام ﷺ پر ہی غلہ نہ تھیں بلکہ یہ سازشیں چوری انسانیت پر ایک بہت بڑا ظلم تھیں کیونکہ ان کوششوں کے ذریعے نسل انسانی کو حق کی روشنی سے محروم رکھنے کی کوشش کی گئی تھی۔

دشمنان اسلام حضور ﷺ کی شخصیت کے وقار کو بھونچنے اور دنیا کی نظروں میں آپ کو بدنام کرنے کے لئے بہ دور میں سازشیں کرتے رہے ہیں۔ حضور ﷺ کا سب سے بڑا قصور یہی ہے کہ آپ کا دامن ہر قسم کے اخلاقی دھبوں سے پاک ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو وہ خوبی عطا فرمائی ہے جو کسی انسان کو مخلوق خدا کی نظروں میں محبوب بنا دیتی ہے اور آپ کو ہر اس عیب سے پاک رکھا ہے جس سے انسانی معاشرے میں کسی انسان کا مقام گھٹتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو عظیم ترین نسب عطا کیا۔ آپ کو قابل رشک جسمانی صحت اور تیر ان کن ذہنی اور فکری صلاحیتیں عطا کیں۔ ہندی اخلاق کا یہ عالم کہ سارا اہل مذاہب اور امین کہہ کر پکارتا۔ معاند فہمی اس بدی کی کہ حجر اسود کی تنصیب کے جھڑے کا دشمنانہ فیصلہ کر کے بھی ہوئی تواریخ ناموں میں وناویں اور مکہ کے بڑے بڑے نصیبوں کو درط حیات میں ڈال دیا۔ مگر اشتقامت کا یہ عالم کہ جہاں بھر کی مخالفت

کے باوجود کبھی پائے ثبات میں لغزش نہ آئی اور بہادری کا یہ عالم کہ جنگ احد کی سختیوں،
فردہ خندق کی ہولناکیاں اور جنگ حنین کی تباہ کاریاں بھی آپ کو خوف زدہ نہ کر سکیں۔

وہ ہستی جس میں اللہ تعالیٰ نے ان تمام انسانی خوبیوں کو جمع کر دیا تھا، اس نے مکہ والوں
سے فرمایا:

مکہ والو! عقل کے ناخن لو۔ تم اپنے ہاتھوں سے پتھروں کو تراشتے ہو اور پھر اپنے ہاتھوں سے
تراشتے ہوئے ان پتھروں کے سامنے سجدہ ریز ہو کر، ان سے حاجتیں پوری کرنے کی
التمائیں کرتے ہو۔ یہ کہاں کی عقلندی ہے؟ تم ان پتھروں کے سامنے جبین فساد کی
ذلت سے باز آ جاؤ اور اپنی جبین نیاز کو اس ہستی کے حضور جھکاؤ جس نے زمین و آسمان پیدا
کئے ہیں۔ جس کے حکم سے دن راتوں میں اور راتیں دنوں میں بدلتی ہیں۔ جس نے تمہیں
نعمت وجود سے نوازا ہے۔ جس کے سہارے تمہاری حیات مستعار قائم ہے اور جو تمہیں
جوانی، صحت اور عزت عطا کرنے والا ہے۔ اسی کی عبادت کرو اور اسی کا حکم مانو۔ اپنی بیبیوں کو
زندہ و گور مت کرو، یہ انسانیت کی تذلیل ہے۔ حرام مت کھاؤ، اس طرح انسان کی روح
مر جاتی ہے۔ جو اکیلے اور سود کھاتا چھوڑ دو، یہ تمہاری معیشت کا ستیاناس کر دیں گے۔
بدکاری سے باز رہو، یہ انسانیت کی تذلیل ہے اور خاندانی نظام کی تباہی کا باعث ہے۔ بچ
بولو، جھوٹ سے باز رہو۔ وعدہ پورا کرو، وعدہ خلافی سے باز رہو۔ والدین کا احترام کرو۔
چھوٹوں پر شفقت کرو۔ نیکی کے کاموں میں ایک دوسرے سے تعاون کرو اور ایک دوسرے
کو بدی کے کاموں سے روکنے کی کوشش کرو۔ مجھے خدا نے تمہاری رہنمائی کے لئے بھیجا
ہے۔ میں تمہارے پاس خدا کی طرف سے ایک ایسا پیغام لے کر آیا ہوں جو تمہاری دنیوی اور
آخری کامیابی کی ضمانت دیتا ہے۔ مجھے خدا کا نبی تسلیم کرو اور میرے بتائے ہوئے راستے پر
چلو تاکہ تم فلاح پاسکو۔ قیامت کا دن آنے والا ہے، جس دن نیک لوگ جزا اور بد لوگ
عذاب پائیں گے، اس دن کی سختیوں سے ڈرو۔ اس دن کے امتحان کے لئے تیاری کرو۔

ان باتوں میں سے کوئی ایک بات بھی ایسی نہ تھی جس کا عقل سلیم انکار کر سکے۔ ان
باتوں میں سے ہر بات ہر اس شخص کے دل میں فوراً گھر کر جانے والی تھی جو قصب سے
آزاد ہو کر اس کو سنتا۔

سعید روحیں اس پیغام کو تسلیم کرنے لگیں۔ حضور ﷺ کے گھر والوں کو نہ آپ کی

ذات میں کوئی خامی نظر آئی اور نہ آپ کے پیغام میں کوئی ستم نظر آیا، اس لئے انہوں نے فوراً اس نئے دین کا طوق اپنے گلے میں ڈال لیا۔ لیکن ایک طبقہ وہ تھا جو تعصب کی بینک اتارنے کے لئے تیار نہ تھا۔ اسے اپنی چودھراہٹ خطرے میں نظر آرہی تھی۔ انہیں محسوس ہو رہا تھا کہ یہ نیا دین ایک قریشی سردار اور ایک حبشی غلام کو ایک ہی صف میں کھڑا کرے گا۔ انہیں اپنے آباؤ اجداد کو کا پسندیدہ اور محبوب دین خطرے میں نظر آرہا تھا۔

اپنے آباؤ اجداد سے "دین کی تمارت" سے ان سے پاس اس سے علاوہ "دین" میں نہ تھی۔ یہ "دین" اپنے آباؤ اجداد سے "دین" میں ملائے۔ "دین" آباؤ اجداد کی تعلیمت سے "دین" میں ایک ہی راستہ تھا کہ وہ اس نئے دین میں خامیاں تلاش کریں اور اس دین کے "امی" اول کے دامن حیات پر کسی وجہ کا سراغ لگائیں۔ لیکن عقیدہ و توحید کے مقابلے میں خود تراشیدہ پتھروں کی عبادت کا عقیدہ کیسے نظر آتا؟ جس شخص کے کلام کے بارے میں وہ یہ کہے پر مجبور تھے کہ "یہ کسی انسان کا کلام نہیں ہو سکتا" اس کی رسالت کا وہ انکار کیسے کرتے؟ عقیدہ آخرت کے بارے میں قرآن حکیم جو ناقابل تردید دلیل بیان کر رہا تھا، ان کی موجودگی میں وہ عقیدہ آخرت کو کیسے جھٹلاتے؟ وہ فی ہونے، وعدہ چور کرتے، شراب نوشی، بدکاری، سود اور جوئے سے بچنے، بچیوں کو زندہ درگور کرنے سے باز آنے اور اسی قسم کی دیگر حیات بخش تعلیمات کو کیسے غلط قرار دیتے؟

لیکن اگر وہ کچھ نہیں کرتے تو پانی سر سے ٹر رہا۔ نہ ان کا مذہب بچے گا، نہ ان کو معاشرتی ڈھانچہ سلامت رہے گا اور نہ ان کی چودھراہٹ سلامت رہ سکے گی۔ یہ تھے وہ تفکرات جو انہیں اسلام کے خلاف کچھ نہ کچھ کرنے پر مجبور کر رہے تھے۔

تعلیمات اسلام کو جھٹلاتا اور ان کی افادیت کا انکار کرنا ان کے لئے ممکن نہ تھا۔ ان کے پاس ایک ہی راستہ تھا کہ وہ اس ہستی کے دامن کو داغدار کرنے کی کوشش کریں، جو ان نورانی تعلیمات کو لے کر آئی تھی۔ انہوں نے حضور ﷺ کی سردارشی کے منصوبہ بنانے لیکن یہ کام بھی آسان نہ تھا۔ وہ آپ کو جھوٹا کہہ نہیں سکتے تھے کیونکہ کل تک آپ کو صادق کہہ کر پکارتے آئے تھے۔ وہ آپ کو فری اور بدایانت کیسے کہتے جب کہ کل تک انہوں نے خود آپ کو امین کا لقب سے رکھا تھا۔ وہ سچے یہ جادوگر نہیں لیکن اس کی باتوں میں جادو سے کس زیادہ "رب"۔ یہ باپ و بیٹے اور بہن کو بھائی سے جدا کر دیتا ہے اس

لئے اس کو جادوگر ہی کہہ دو۔ وہ ایک دوسرے سے کہتے یہ مجنون نہیں، سارے عرب کی عقلیں مل کر بھی اس کی عقلندی کا مقابلہ نہیں کر سکتیں لیکن اس نے وہ نعرہ لگایا ہے جو دنیا کے تمام مذاہب کے خلاف ہے۔ اسے خاندان بنو ہاشم کے سماجی مقام کا احساس نہیں۔ یہ ایسی باتیں کہتا ہے جو پہلے کسی نے نہ سنی ہوں، اس لئے اس کو مجنون کہہ دو۔ ان کے جہان دیدہ سرداروں نے انہیں واضح الفاظ میں بتادیا کہ یہ نہ شاعر ہے، نہ کاہن ہے، نہ جادوگر ہے اور نہ ہی مجنون ہے۔ یہ سب باتیں غلط ہیں لیکن ہمارے لئے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں کہ ہم اہل عرب کو اس کا حلقہ بگوش ہونے سے روکنے اور اپنے معاشرتی ڈھانچے کی حفاظت کے لئے اسے ساحر اور مجنون کہیں۔ انہوں نے یہ سمجھتے ہوئے بھی کہ یہ الزام غلط ہیں حضور ﷺ پر ساحر اور مجنون ہونے کے الزام لگائے۔

انہوں نے خدا کے حبیب کے پاکیزہ دامن پر جو الزام لگایا تھا، اس کا جواب رب قدوس نے خود دیا اور فرمایا:

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حِمَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ
مُبِينٌ (1)

”کیا اب تک نہیں غور و فکر کیا انہوں نے۔ ان کے صاحب پر جنوں کا ذرا اثر نہیں۔ نہیں ہے وہ مگر کھلا کھلا ڈرانے والا۔“

قرآن حکیم کی یہ آیت کریمہ وضاحت کر رہی ہے کہ کفار کا حضور ﷺ پر جنوں کا الزام حقیقت پر مبنی نہیں بلکہ آپ پر یہ الزام اس لئے لگ رہا ہے کہ یہ الزام لگانے والے اپنی غور و فکر کی صلاحیتوں کو استعمال نہیں کرتے۔ وہ جس پر یہ بے سرو پا الزام لگا رہے ہیں وہ اجنبی نہیں بلکہ ان کا ”صاحب“ ہے۔ اس نے ان کے شہر میں جنم لیا ہے اور ان کے سامنے بچپن اور لڑکپن کی منزلیں طے کی ہیں۔ وہ اس کی نشست و برخاست، گفت و شنید، لین دین اور اخلاق و کردار کی تفصیلات سے آگاہ ہیں۔ لیکن انہوں نے اس شخص کے شب و روز پر غور نہیں کیا۔ انہوں نے یہ نہیں سوچا کہ جس شخص نے کبھی کسی انسان کے متعلق جھوٹ نہیں بولا، وہ خدا کے متعلق جھوٹ کیسے بولے گا۔ جس کے دامن پر چالیس سال کی عمر تک کسی کو کوئی داغ نظر نہ آیا، وہ شخص اچانک حامیہ کا مرقع کیسے بن گیا؟ وہ جو معجزانہ کلام پیش کرتا

ہے انہوں نے اس پر بھی غور نہیں کیا۔ وہ کلام کی عظمت کو پرکھنے کے ماہر ہیں، اس کے باوجود اس معجزانہ کلام کی عظمتیں ان کی آنکھوں سے کیوں نہ چھل رہیں؟ حقیقت، حبیب خدا ﷺ کی زندگی کی شکل میں، قرآن حکیم کے معجزانہ کلام کی شکل میں اور اسلام کے عادلانہ اور حکیمانہ نظام کی شکل میں ان کے سامنے ہے اور انہیں دعوتِ فکر دے رہی ہے لیکن وہ اس میں غور و فکر نہیں کرتے اور آنکھیں بند کر کے ہدایت کے اس ماہر منیر کو کبھی ساجر اور کبھی مجنوں کہہ دیتے ہیں اور اپنے اس الزام کے عواقب پر بھی غور نہیں کرتے۔

قرآن حکیم نے جہاں غارِ مکہ پر حضور ﷺ کے معاملے میں غور و فکر کرنے کا الزام لگایا ہے، وہاں اس نے ان کے دلوں سے اندر چھپی ہوئی بیماری کو بھی ظاہر فرمادیا ہے، فرمایا

فَلَمَّا حَاءَنَهُمْ إِلَيْنَا مُتَسَرِّعِينَ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ
وَحَذَرُوا بِهَا وَاسْتَيْفَنَهَا أَنْفُسُهُمْ فَلَمَّا وُغِلُوا غَانَقُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (1)

”پس جب آئیں ان کے پاس ہماری نشانیاں بصیرت افروز بن کر تو انہوں نے کہا یہ تو جادو ہے کھلا ہوا۔ اور انہوں نے انکار کر دیا ان کا حالانکہ یقین کر لیا تھا ان کی صداقت کا ان کے دلوں نے (ان کا انکار) محض ظلم اور تکبر کے باعث تھا۔ پس آپ ملاحظہ فرمائیے، کیا ہولناک انجام ہوا افساد پر پا کرنے والوں کا۔“

قرآن حکیم ان کے دلوں میں چھپے ہوئے مرض کو بھی ظاہر کر رہا ہے اور انہیں اس بات پر بھی تنبیہ کر رہا ہے کہ تم نے غور و فکر کی خدا اور اصلاحیتوں کو صحیح استعمال نہیں کیا۔ اس کے ساتھ ہی پروردگار عالم اپنی شان و حرمانیت کا مظاہرہ کرتے ہوئے بڑے خیماتِ انداز میں انہیں راجح کی طرف بلاتا ہے

قُلْ إِنَّمَا آعَظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ إِنَّ تَقْوَمُوا لِلَّهِ مَنَىٰ وَفِرَازَىٰ
ثُمَّ تَعْتَكِرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ حَبَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا يَدِيرُ
لَكُمْ مَنَ يَذَىٰ عَذَابٍ شَدِيدٍ (2)

"(اے حبیب!) آپ (انہیں) فرمائیے میں تمہیں صرف ایک نصیحت کرتا ہوں۔ (یہ تو مان لو) تم اللہ کے لئے کھڑے ہو جاؤ دو دو ایسے اکیلے، پھر خوب سوچو۔ (تمہیں ماننا پڑے گا) تمہارے اس رفیق میں جنوں کا شائبہ تک نہیں ہے۔ نہیں ہے وہ مگر بروقت خبردار کرنے والا تمہیں سخت عذاب کے آنے سے پہلے۔"

جو لوگ حضور ﷺ کے خلاف طوفان بد تمیزی برپا کیا کرتے تھے اور آپ پر ناروا الزامات لگا کر سادہ لوح لوگوں کو آپ سے متنفر کرنے کی کوشش کیا کرتے تھے، ان سے کہا جارہا ہے کہ ہم اس تنازعہ کا فیصلہ تم پر چھوڑتے ہیں، کسی غیر کو یہاں حکم بنانے کی ضرورت نہیں۔ تم میری صرف ایک نصیحت مان لو۔ وہ یہ ہے کہ تم دو دو مل کر یا اکیلے تنہائی میں بیٹھ کر اس امر پر غور کرو کہ تم جو اپنے رفیق اور بچپن کے ساتھی کو مجنون کہتے ہو، اس کی تمہارے پاس کوئی معقول وجہ بھی ہے؟ کیا تم نے انہیں مجنوں کی طرح بے سر دبا بٹس کرتے کبھی سنا ہے؟ دیوانوں کی طرح شور مچاتے، ہنگامہ آرائی کرتے کبھی دیکھا ہے؟ تم انہیں کتنا دق کرتے ہو، کتنی اذیت پہنچاتے ہو، اس کے باوجود یہ آپ سے باہر ہو کر کبھی تم سے دو بد ہوئے ہیں؟ کبھی انہوں نے ناشائستہ بات کی ہے؟ ان کا ہر کام مقصدیت کا لاجواب نمونہ ہوتا ہے۔ ان کا ہر فعل اتنا دلربا اور روح افزا ہوتا ہے کہ قربان ہونے کو جی چاہتا ہے۔ گفتگو کرتے ہیں تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ حکمت کے موتی نکھر رہے ہیں۔ متانت، وقار، سچائی اور بردباری میں ان کی مثال پیش نہیں کی جاسکتی۔ کل تک تم انہیں صادق اور امین کہہ کر پکارتے تھے، اب تم ہی بتاؤ کہ ان میں یکایک کون سی تبدیلی آگئی ہے کہ تم نے ان کے بارے میں اپنی رائے بدل لی ہے۔ ان امور میں ایسے بیٹھ کر غور کرو یا جنوں میں سے تم جن کو باشعور اور زیرک سمجھتے ہو، انہیں جدا کر ان سے تبادلہ خیال کرو لیکن خدا را تعصب اور ضد کو ایک طرف رکھ دو۔ محض حق کو سمجھنے کے لئے اگر تم ایسا کرو گے تو یقیناً تم اس نتیجہ پر پہنچو گے کہ اللہ کا محبوب نہ مجنون ہے، نہ اس پر آسیب کا اثر ہے، نہ یہ مفتری ہے اور نہ ہی اس کے پیش نظر کوئی سیاسی یا معاشی مفاد ہے۔ یہ جو کچھ کر رہا ہے، محض تمہاری خیر خواہی کے لئے کر رہا ہے۔ وہ تمہیں عذاب الہی سے بچانا چاہتا ہے۔ وہ تمہیں بروقت خواب غفلت سے بیدار کرنا چاہتا ہے۔ دل کی آنکھوں سے انہیں دیکھو۔ انہیں پہچانو۔ ان کی قدر

کرو۔ ان کے بروقت انجیل سے فائدہ اٹھاؤ۔ تم بڑے دور اندیش اور معاملہ فہم لوگ ہو، ایسی بات سُن کر کتنی تمہیں زیب نہیں دیتی۔ (۱)

جن لوگوں نے حضور ﷺ پر ساحر یا جھوٹے ہونے کا الزام لگایا تھا، ان کے پیش نظر حضور ﷺ کی اہمیت کو کم کرنے اور لوگوں کو آپ سے دور رکھنے کے مقاصد تھے۔ ان مقاصد کے حصول کے لئے انہوں نے بھرپور کوششیں کیں۔ جو اذلی بد بخت تھے وہ تو اپنی اس قسم کی کوششوں کے دور ان ہی واصل جہنم ہو گئے لیکن ان کی اکثریت نے پروردگار عالم کے ارشاد کے مطابق حق و باطل کی آویزش کا بغور جائزہ لیا۔ دین آباد کا دین مصطفوی سے موازنہ کیا۔ انہوں نے پیغمبر خدا ﷺ کے کردار کو ہر پہلو سے پرکھا اور آخر اس نتیجے پر پہنچے کہ حق وہی ہے جو محمد عربی ﷺ کی زبان سے نکلا ہے اور اس کے مقابلے میں ان کا اپنا موقف باطل ہے۔ اس کے بعد وہ پورے اطمینان قلب کے ساتھ اس دین کے حلقے میں داخل ہو گئے اور اپنی باقی ماندہ زندگیوں اس دین کے جھنڈے کو آفاق عالم میں ہانکنے سے واقف کر دیں۔

یہود و نصاریٰ کو اپنے اہل کتاب ہونے پر ناز تھا۔ وہ اپنے آپ کو عالم اور عربوں و جاہل سمجھتے تھے۔ حضور ﷺ کی نشانیاں ان کے اہل بی محیوں میں موجود تھیں اور انہیں حضور ﷺ کو پہچاننے میں دیر نہیں لگی تھی۔ وفدِ نجران کا حضور ﷺ کے ساتھ مہبلہ کرنے سے انکار اور حضرت عبداللہ بن سلام جیسے عالمِ توراة کا حضور ﷺ پر فوراً ایمان لے کر آنا اس بات کی دلیل ہے، لیکن تعصب نے یہاں بھی اپنا رنگ دکھایا اور یہود و نصاریٰ نے بھی اس نبی برحق ﷺ کی مخالفت پر کمر باندھ لی۔

کفر کسی رنگ میں بھی ہو وہ اسلام کا دشمن ہے لیکن تاریخ اسلام ہمیں بتاتی ہے کہ فتح مکہ اور عسائیر ایران کی شکستوں کے بعد مسلسل کئی صدیوں تک مسلمانوں کے اصل مد مقابل یہودی اور عیسائی ہی رہے ہیں۔ ان لوگوں نے دلیل اور تموار کے ذریعے اسلام کو ختم کرنے کی کوشش کی۔ ان کوششوں میں ناکام ہو کر انہوں نے بھی وہی طریقہ اپنایا جو کفار مکہ نے اپنایا تھا۔ انہوں نے بھی حضور ﷺ کے کردار کو مشکوک بنانے کے لئے الزام تراشیوں کا سہارا لیا۔ کفار مکہ کو حضور ﷺ پر الزام لگانے سے پہلے سوچنا پڑتا تھا کیونکہ حضور ﷺ ان

کے درمیان موجود تھے۔ اگر وہ حضور ﷺ پر کسی جسمانی، ذہنی یا اخلاقی مرض میں مبتلا ہونے کا الزام لگاتے تو ان کا جھوٹ فوراً ظاہر ہو جاتا اور لوگ آپ کے بجائے ان الزام لگانے والوں سے نفرت کرنے لگتے۔ انہوں نے آپ پر ساحر ہونے کا الزام ایک اخلاقی کمزوری کے طور پر نہیں لگایا تھا بلکہ اس معاشرے میں ساحر کو ایک باکمال شخصیت سمجھا جاتا تھا۔ حضور ﷺ کے کلام میں جو بے پناہ تاثیر تھی اس کی توجیہ وہ اس کے سوا کچھ نہیں کر سکتے تھے کہ یا تو آپ کے دعویٰ رسالت کو تسلیم کر لیں اور یا آپ کو ساحر قرار دیں۔

آپ کو مجنون کہتے ہوئے بھی انہیں یہ اطمینان ہوتا تھا کہ اگر کوئی اعتراض کرے گا کہ تم کس نشانی کی بنا پر آپ کو مجنون کہتے ہو تو یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ مجنوں سے مراد یہ ہے کہ آپ پر جنوں کا سایہ ہے۔ انہوں نے اس الزام کی یہ تاویل کی بھی تھی اور حضور ﷺ کو پیشکش کی تھی کہ اگر آپ کسی جن وغیرہ کے زیر اثر ہیں تو ہم آپ کا علاج کر سکتے ہیں۔ پنی تو ہم پرستیوں کی وجہ سے وہ ان لوگوں سے بھی حیرت انگیز افعاں کے ظہور کی توقع رکھتے تھے جو جنوں وغیرہ کے زیر اثر ہوتے۔ اس لئے ساحر اور مجنون ہونے کے الزامات تو ایسے تھے جن کے ذریعے وہ پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کلام اور آپ کے اخلاق و کردار کی حیرت انگیز تاثیر کی توجیہ کرتے تھے۔ ان کے لئے یہ کہنا ممکن نہ تھا کہ حضور ﷺ چلتے چلتے گر پڑتے ہیں، آپ کے منہ سے جھاگ بنے لگتی ہے اور آپ کا جسم اکڑ جاتا ہے کیونکہ اگر وہ اس قسم کی بات کرتے تو جو لوگ صبح و شام حضور ﷺ کو قابل رشک صحت اور دربار سراپے کے ساتھ اپنے سامنے چلتے پھرتے دیکھتے تھے، وہ اس الزام کی تردید کر دیتے۔

قریش مکہ کو یہ بھی احساس تھا کہ وہ لوگوں کو محمد (ﷺ) سے دور رکھنے کے لئے آپ کے بارے میں جو باتیں کرتے ہیں ان کے بے بنیاد ہونے کی وجہ سے کئی لوگ ان کی صفوں کو چھوڑ کر اس نئے دین کے حلقے میں شامل ہو رہے ہیں، اس لئے ان کے لئے ضروری تھا کہ وہ حضور ﷺ کے بارے میں کوئی بات کہنے سے پہلے سوچ لیں کہ اس بات کا رد عمل کیا ہوگا۔

کفار مکہ کو حضور ﷺ کے خلاف پروپیگنڈہ کرتے وقت جو مسائل درپیش تھے، مستشرقین کو ان میں سے کوئی مسئلہ بھی درپیش نہ تھا۔ حضور ﷺ کو اس دنیا سے پردہ فرمائے ہوئے عرصہ بیت چکا تھا اور آپ کی جو تاریخ مسلمانوں کے پاس محفوظ تھی، اس کو مستشرقین مسلمانوں کی عقیدت کی تاریخ اور جھوٹ کا پندہ کہ کر آسانی سے مسترد کر سکتے

تھے۔ وہ آیات قرآنی کو من گھڑت بھی کہہ سکتے تھے اور ان کی من مانی تاویل بھی کر سکتے تھے۔ وہ اسلامی تاریخ سے اپنے مطلب کی باتوں کو جن کر مار بخی معلومات کے باقی ذخیرے کو مسترد کر سکتے تھے۔ ان حالات میں مستشرقین نے حضور ﷺ پر ایسے الزامات لگائے جو الزام لگانے کی ابو جہل، ابولہب اور عقبہ بن ابی معیط وغیرہ کو جرات نہ ہوئی تھی۔

واقعات جن کو مرگی کے الزام کی بنیاد بنایا گیا

مستشرقین کے اس قسم کے بے بنیاد الزامات میں سے ایک الزام یہ ہے کہ حضور ﷺ (خود باللہ) مرگی کے مریض تھے۔ قرون وسطیٰ کے مستشرقین آپ کی ذات کے متعلق کوئی الزام تراشی کے لئے کسی بنیادی ضرورت محسوس نہیں کرتے تھے لیکن عصر تہذیب کے مہذب مستشرقین نے اس رویے میں تبدیلی کی ہے۔ وہ حضور ﷺ پر کوئی الزام لگانے کے لئے اس کی بنیاد قرآن، حدیث، سیرت یا تاریخ کی کتابوں میں تلاش کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ انہیں صرف معمولی سا اشارہ درکار ہوتا ہے، رہائی کو پہلا پتلا دھواں خوب جانتے ہیں۔ ایک مسلمان حیران ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے حضور ﷺ پر مرگی زد ہونے کا الزام لگانے کے لئے کس بات کو بنیاد بنایا ہے۔ مستشرقین نے جن واقعات سے حضور ﷺ کے مرگی کے مرض میں مبتلا ہونے کا رائج کیا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں

- 1۔ حضور ﷺ کی روایت سے پہلے آپ کی والدہ کافرشتوں کو دیکھنا۔
- 2۔ حضرت حیدر سعید کی روایت کے مطابق فرشتوں کا آپ (ﷺ) کے سینے کو چاک کرنا۔

3۔ حالت وحی میں رسول خدا علیہ التحیۃ والہام کی حالت کا متغیر ہونا۔

4۔ کھارمہ کا آپ کو مجنون کہنا۔

5۔ حضرت حیدر کا حضور ﷺ کے سر پر ہاں کو سایہ کنیں دیکھنا۔

مذکورہ بالا واقعات میں سے کوئی واقعہ بھی ایسا نہیں جس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکے کہ حضور ﷺ مرگی کے مریض تھے۔ لیکن یہ ایک تلخ حقیقت ہے کہ مستشرقین نے عمداً ان واقعات سے یہ نتیجہ اخذ کیا۔ ”پہ نگر“ نے حضرت آمنہ کے فرشتوں کو دیکھنے کو مرگی کا مرض سمجھا اور اس کو حضور ﷺ کا موروثی مرض قرار دیا۔ علامہ محمد احسان الحق سیستانی

لکھتے ہیں:

”حضرت آمنہؓ، آنحضور ﷺ کی والدہ ماجدہ نے اپنے رویا میں فرشتوں کو دیکھا جو انہیں احمد ﷺ کی خوش خبری دینے اور آپ کا نام مبارک تجویز کرنے آئے تھے۔ ”سپر مگر“ جو عقل خام کا غلام اور حسد کا راتھ، یہ کہ اٹھا کہ فرشتوں نے بشارت کیا دینی تھی، حقیقت میں حضرت آمنہؓ کو ضعف دماغ اور صرع (مرگی) کی بیماری تھی۔“ (1)

مستشرقین کو حضور ﷺ پر مرگی زدہ ہونے کا الزام لگانے کے لئے دوسرا موقع اس واقعے کے ذریعے ملا کہ آپ اپنے بچپن میں جب حضرت حلیمہ سعدیہ کے گھر تھے تو ایک دن، جب آپ گھر سے باہر مویشیوں کے ساتھ تھے، آپ کا رضاعی بھائی دوڑتا دوڑتا آپ کے رضاعی ماں باپ کے پاس آیا اور کہا کہ دو سفید پوش مردوں نے میرے قریشی بھائی کو لٹا کر اس کا سینہ چاک کر دیا ہے۔ یہ سن کر وہ دونوں دوڑتے دوڑتے حضرت محمد ﷺ کے پاس پہنچے۔ دیکھا تو آپ کھڑے تھے اور آپ کا رنگ متغیر تھا۔ پوچھنے پر حضور ﷺ نے جواب دیا کہ میرے پاس دو آدمی آئے تھے جنہوں نے سفید کپڑے پہن رکھے تھے۔ انہوں نے مجھے لٹایا۔ میرا پیٹ چاک کیا اور اس میں کسی چیز کو تلاش کیا جو مجھے خبر نہیں کہ یہ تھی۔ (2)

حضور ﷺ کے شق صدر کا یہ واقعہ سیرت اور حدیث کی اکثر کتابوں میں موجود ہے۔ اسی طرح واقعہ معراج والی احادیث میں بھی شق صدر کا ذکر ملتا ہے۔ مستشرقین نے اس واقعے کو سچ تسلیم کرنے سے انکار کر دیا اور اس کی توجیہ یہ کی کہ حضور ﷺ کا سینہ وغیرہ چاک نہیں ہوا تھا بلکہ آپ کو مرگی کا دورہ پڑا تھا، جس سے آپ نے یہ سمجھا تھا کہ آپ کا سینہ چاک ہوا ہے۔ نطکسن نے اپنی کتاب ”تاریخ ادب عربی“ اور ولیم میور نے اپنی کتاب ”حیات محمد“ میں شق صدر کے واقعہ کو مرگی کا دورہ قرار دیا ہے۔

شق صدر کا واقعہ ایک عجیب و غریب واقعہ تھا۔ مستشرقین بذات خود اس واقعے کی مدد سے حضور ﷺ کو مرگی کا مریض ثابت کر سکتے تھے اور انہوں نے یہ کیا بھی لیکن انہوں نے ساتھ ہی یہ بھی دعویٰ کیا کہ جب یہ واقعہ پیش آیا تھا، اس وقت حضرت حلیمہ اور ان

سے شوہر نے بھی یہی سمجھا تھا کہ ان کے رضاعی بیٹے پر مرگی کا حملہ ہوا ہے۔ حضرت علیر اور ان کے شوہر کی طرف اس بات کو منسوب کرنے کے لئے انہوں نے ایک حدیث کے اس حصے کو استعمال کیا ہے

قالت وقال لى ائوة با حليمة لقد حشنت ان يئكون

هذا العلامة فذا أصيب فالحقبة باهلم (1)

”(حضرت علیر) کہتی ہیں اس کے باپ نے مجھ سے کہا اب علیر مجھے خط دے کہ اس بچے کو کچھ ہو گیا ہے۔ جتہ یہی ہے کہ تم اس بچے کے گھر والوں کے پاس پہنچو۔“

مستشرقین کی عربی دانی کا ایک نمونہ

حضرت علیر کے شوہر کے ان الفاظ سے عام آدمی تو یہ نہیں سمجھ سکتا کہ حضرت علیر اور ان کے شوہر کو یہ خط و لاحق ہو گیا تھا کہ حضور ﷺ پر مرگی کا دور پڑا ہے، لیکن مستشرقین کے تحقیق کی قوت پر واز چو تک لاجواب ہوتی ہے اس لئے وہ اس قسم کے جملوں سے آسانی کے ساتھ مطلوبہ نتیجہ اخذ کر لیتے ہیں۔ حضرت علیر کے شوہر کے مذکورہ بالا الفاظ سے حضور ﷺ کے مرگی زدہ ہونے کا نتیجہ سب سے پہلے ”ڈاکٹر پوکاک“ نے نکالا۔ اس نے تاریخ ابوالفداء کا لاطینی زبان میں ترجمہ کیا اور جب زیر بحث حدیث کا اس نے ترجمہ کیا تو نہ صرف ترجمہ غلط کیا بلکہ اصل عربی عبارت کا بھی حیدر بگاڑ دیا۔

مرسید احمد خان نے، 1722ء میں آفسورڈ میں چھپنے والے، تاریخ ابوالفداء کے اس ترجمے کو دیکھا ہے اور اس میں مذکورہ بالا عربی عبارت جس طرح درج ہے، اسکو بھی انہوں نے اپنی کتاب ”سیرت محمدی“ میں درج کیا ہے اور اس کے لاطینی ترجمے کا جو مفہوم بنتا ہے، اس کو بھی انہوں نے اردو زبان میں درج کر دیا ہے۔ ہم ”سیرت محمدی“ کے حوالے سے مذکورہ عربی عبارت اور اس کا جو ترجمہ پوکاک نے کیا وہ قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔ مرسید احمد خان لکھتے ہیں:

اس چھپ میں عبارت مذکورہ اس طرح بھی ہے

فَقَالَ زَوْجٌ خَلِيمَةٌ لَهَا قَدْ خَلَيْتُ أَنَّ هَذَا الْغُلَامَ قَدْ
أَصِيبَ بِالْحَقِيقَةِ بِأَهْلِهِمْ فَاحْتَمَلَتْهُ خَلِيمَةٌ وَقَدَّمْتُ بِهِ إِلَى
أُمِّهِ

”اس عبارت کا جو لیٹن میں ترجمہ کیا ہے، اس کا ترجمہ اردو میں اس طرح پر ہوتا ہے تب علیمہ کے شوہر نے کہا کہ مجھ کو بہت خوف ہے کہ اس لڑکے نے کسی اپنے ساتھی سے دماغی بیماری کو اخذ کر لیا ہے، اس واسطے اس کو علیمہ سے لے کر اس کی ماں آمنہ کے پاس لے گیا۔“ (۱)

جو آدمی پوکاک کی نقل کردہ عربی عبارت کو دیکھتا ہے، وہ اس نتیجے پر پہنچتا ہے کہ جس آدمی نے عربی مصادر سے یہ عبارت نقل کی ہے وہ عربی زبان سے کلیتہاً ماہد ہے۔ ”قد اصیب بالحقۃ باہلہ“ ایسی ترکیب ہے جو کسی ایسے شخص کے قلم سے نہیں نکل سکتی جو عربی زبان کو سمجھتا ہو۔ عربی مصادر مثلاً ”السیرۃ“ ”ہندو یہ“ ”ابن حشام“ میں یہ عبارت واضح ہے وہاں الفاظ یہ ہیں:

قَدْ أَصِيبَ بِالْحَقِيقَةِ بِأَهْلِهِ

اس بالکل واضح اور آسان عبارت کو وہی شخص قد اصیب بالحقۃ باہلہ لکھ سکتا ہے جو عربی عبارت کو صحیح نقل کرنے کی صلاحیت بھی نہ رکھتا ہو۔ جس شخص نے اصل عربی عبارت ہی غلط نقل کی تھی، اس شخص سے اس غلط عبارت کے صحیح ترجمے کی توقع کیسے کی جاسکتی ہے۔ پوکاک کے ترجمے کے کئی الفاظ ایسے ہیں جو عربی متن کے کسی لفظ کا ترجمہ نہیں۔ اس نے ترجمہ کرتے ہوئے یہ جملہ لکھا ہے۔ ”اس لڑکے نے اپنے کسی ساتھی سے دماغی بیماری اخذ کر لی ہے۔“ یہ پورا جملہ نہ کورہ عربی عبارت کے کسی جملے کا ترجمہ قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ عربی عبارت میں کوئی لفظ ایسا نہیں جس کا ترجمہ ”اخذ کرنا“ کیا جاسکے۔ عربی عبارت میں جو فعل استعمال ہوا ہے وہ ”اصیب“ ہے۔ یہ فعل مجہول ہے اور اس کا معنی کسی صورت میں یہ نہیں لیا جاسکتا کہ ”اس نے بیماری اخذ کر لی ہے۔“ عربی عبارت میں کوئی لفظ ایسا نہیں جس کا ترجمہ ”اپنے ساتھی سے“ کیا جاسکے۔ عربی عبارت کے کسی جملے کا معنی یہ نہیں بنا کہ علیمہ کا شوہر بچے کو علیمہ سے لے کر اس کی

کوشش کی، وہ آپ کی وہ حالت تھی جو آپ پر نزول وحی کے وقت طاری ہوتی تھی۔ یعنی جس حالت میں آپ کی زبان سے وہ الفاظ نکلتے تھے جن کی تاثیر سے بچنے کے لئے کافر کانوں میں روکی ٹھونکتے تھے اور جن کے اثر سے اپنے ہم مذہب لوگوں کو بچنے کے لئے عام یہودیت و نصرانیت، مسلسل چودہ صدیوں سے پریشان چلا آ رہا ہے، مستشرقین کی نظر میں وہ حالت مرگی کے دورے کی تھی۔

اور ان کے پاس خدا کے حبیب ﷺ کو مرگی کا مریض قرار دینے کی آخری دلیل یہ ہے کہ کفار مکہ نے آپ پر مجنون ہونے کا الزام لگایا تھا۔ مستشرقین کو یہ بات کہنے سے پہلے اس حقیقت پر غور کر لینا چاہئے تھا کہ آپ پر یہ الزام لگانے والوں نے خود اپنے عمل سے اپنے اس الزام کی تردید کر دی تھی اور جس ہستی کو انہوں نے کبھی ساحر اور کبھی مجنون کہا تھا، آخر انہوں نے اسی ہستی کے دامن سے وابستہ ہو کر اپنی زندگی کے لئے نئی راہیں متعین کی تھیں۔ انہوں نے حالت کفر میں اسلام کے خلاف جو کاروائیاں کی تھیں، ان کا ازالہ کرنے کے لئے انہوں نے اسلام کی خدمت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور اگر ضرورت پڑی تو مسکراتے ہوئے اس دینِ مشین پر اپنی جان بھی قربان کر دی۔

قارئین کرام نے ان دلائل کو دیکھ لیا جن سے مستشرقین، حضور ﷺ کو مرگی کا مریض ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ان میں سے کسی دلیل کی کوئی بنیاد نہیں۔ مگر فرشتے کو دیکھنے سے حضرت آمنہ مرگی کی مریض قرار پاتی ہیں تو کیا مستشرقین ان تمام لوگوں کو مرگی کا مریض ماننے کے لئے تیار ہوں گے جن کے متعلق بائبل بتاتی ہے کہ انہوں نے فرشتوں کو دیکھا اور فرشتوں نے ان سے کلام کیا۔

یہ کتنا عجیب فلسفہ ہے کہ حضور ﷺ کے سر پر بادل کو سایہ کنوں تو حضرت حلیمہ سعدیہ دیکھیں اور اس کی وجہ سے مستشرقین مرگی کا مریض حضور ﷺ کو قرار دیں۔

حالات وحی میں حضور ﷺ پر ہیبت اور رعب کا طاری ہونا ایک قدرتی بات تھی۔ خدا کا کلام کوئی معمولی چیز نہیں۔ قرین قیاس بھی یہی بات تھی کہ بندے کے دل پر جب خدا کا کلام نازل ہوتا، تو وہ جلالِ خداوندی کے رعب سے کاغذ لگتا۔ حیرت کی بات تو یہ ہوتی کہ حضور ﷺ پر کلامِ خداوندی نازل ہوتا اور آپ کی حالت میں کسی قسم کی تبدیلی کے آثار نظر نہ آتے۔ لیکن مستشرقین نے یہ کمال دکھایا کہ حالت وحی میں کلامِ خداوندی کے اثر

سے حضور ﷺ کی کیفیت میں جو تبدیلی رونما ہوتی تھی، انہوں نے اس کیفیت کو مرگی کا دورہ قرار دے دیا۔

ہم مستشرقین کی خدمت میں صرف اتنی ہی گزارش کرنا چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی جلی کوہ طور پر پڑی تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کوہ طور کی طرف دیکھ کر بیہوش ہو کر گر پڑے تھے۔ مستشرقین نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس حالت کو تو بھی مرگی کا دورہ قرار دینے کی کوشش نہیں کی۔ حضور ﷺ تو حالت وحی میں نہ گرتے تھے اور نہ ابھی بے ہوش ہوتے تھے۔ آپ پر وحی مختلف شکلوں میں نازل ہوتی تھی۔ ان میں سے وحی کی جو شکل آپ کے سے سب سے زیادہ مشکل ہوتی تھی وہ یہ تھی کہ آپ کو عکس کی آواز کی طرح آواز سنانی دیتی تھی۔ وحی کی اس حالت میں حضور ﷺ کو جس قسم کی صورت حال سے واسطہ پڑتا تھا وہ یہ تھی کہ سخت سردی کے موسم میں بھی آپ کی پیشانی مبارک سے پسینے کے قطرے ٹپکنے لگتے، اگر آپ کسی اونٹنی پر سوار ہوتے تو وہ لاٹھنی بھی وحی کے بوجھ کی متحمل نہیں ہو سکتی تھی بعد مٹھنوں کے تل بیٹھ جاتی تھی۔ ایک دفعہ حضور ﷺ کی ران مبارک حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ران پر تھی کہ آپ پر وحی کی یہ کیفیت جاری ہوئی۔

حضرت زید رضی اللہ عنہ کو یوں محسوس ہونے لگا تو بان کی ران ٹوٹ رہی ہے۔ (۱)

مستشرقین چونکہ یہ ظاہر کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ حضور ﷺ پر مرگی کے دورے پڑتے تھے اور ان دوروں کو آپ کے پیروکار کبھی آپ کے معجزات اور کبھی نزول وحی کی کیفیت سمجھتے تھے، اس لئے انہوں نے اپنی خود ساختہ کہانی کو اس انداز سے آگے بڑھایا ہے کہ وہ اس سے مطلوبہ مقاصد حاصل کر سکیں۔ انہوں نے پیام صل میں حضرت آمنہ کے تجربات کو مرگی کے دورے قرار دیا۔ پھر اس مرض کو حضور ﷺ کی طرف درجہ منتقل کیا اور شق صدر اور دیگر معجزات رسول کو مرگی کے دورے قرار دیا اور اس افسانے سے نتیجہ یہ نکالا کہ جس مرض میں آپ بچپن سے مبتلا تھے اس نے کبھی آپ کا بچپن نہیں چھوڑا۔ چالیس سال کی عمر کے بعد بھی آپ کو اس قسم کے دورے پڑتے اور آپ ان دوروں کو نزول وحی کی کیفیت قرار دیتے اور آپ کے قلمببین بھی یہی سمجھتے کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے۔

مرگی کا مفروضہ ثابت کرنے کے لئے مستشرقین کی چالیں

مستشرقین نے اپنے ان حرمات کو ثابت کرنے کے لئے نزول وحی کی حالت کے ایسے نقشے کھینچے ہیں جن کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں۔ جسم کا سردی کے موسم میں پسینے سے شرابور ہونا، اس کے لئے کافی نہ تھا کہ اس کی بنا پر آپ کو مرگی کا مریض قرار دیا جاسکے، اس لئے انہوں نے حالت وحی میں آپ پر طاری ہونے والی کیفیات میں ایسی چیزوں کا اضافہ کر دیا جن کو مرگی کی نشانیاں قرار دیا جاسکے۔

ولیم میور حضور ﷺ کے بچپن کے حیران کن واقعات کے بارے میں تو یقین رکھتے ہیں کہ وہ مرگی کے دور سے تھے، پھر ان دوروں کا تعلق نزول وحی سے جوڑتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

”ان دوروں کو جن کو حیدر صریح کی قسم کے حملے سمجھ کر ڈر گئی تھی، محمد (ﷺ) کے مزاج میں ان مضطرب حالتوں اور بیہوش کنندہ غشوں کے صریح آثار نمودار تھے جو نزول وحی کے ہوتے تھے اور شاید جن کے سبب ان کے دل میں نزول وحی کا خیال پیدا ہو گیا تھا۔ اور ان کے قبیحین نے ان اضطرابوں اور غشوں کو نزول وحی کا شاہد قرار دیا تھا۔“ (۱)

گویا مستشرق موصوف فرما رہے ہیں کہ حضور ﷺ کا یہ دعویٰ کرنا کہ آپ پر وحی نازل ہوتی ہے، کوئی عجیب بات نہ تھی۔ آپ جس حالت کو نزول وحی کی حالت قرار دیتے تھے، اس قسم کی کیفیات سے آپ بچپن میں بھی گزرے تھے۔ یعنی بچپن میں بھی آپ پر مرگی کے دورے پڑتے تھے اور انہی دوروں نے آپ کے دل میں یہ خواہش پیدا کر دی کہ آپ دعویٰ کریں کہ آپ پر وحی نازل ہوتی ہے۔ اور آپ کے قبیحین نے بھی آپ کی ان کیفیات کو دیکھ کر یقین کر لیا کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے۔

ولیم میور ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

”There were periods at which the excitement took the shape of a trance or vision. Of these we know but little. Some christian writers have connected them with

the symptoms noticed in his childhood. Such swoons or reveries are said sometimes to have preceded "The descent of inspiration," even in later life" (1)

"کچھ مواقع ایسے آتے جب بے قرار ٹی و جد یا کشف کی شکل اختیار کر لیتی۔ ہم ان کی تفصیلات سے بہت کم آگاہ ہیں۔ بعض عیسائی مصنفین نے ان کیفیات کو مرگی کے دورے قرار دیا ہے اور ان کا تعلق ان علامات سے جوڑا ہے جو آپ کے بچپن میں نظر آتی تھیں۔ کہا جاتا ہے کہ آپ کی زندگی کے آخری حصے میں بھی نزولِ وحی سے پہلے آپ پر اس قسم کی غشی اور بیداری کے پسے کی کیفیت طاری ہوتی تھی۔"

"ایم پیور" نزولِ وحی کو مرگی کے دورے قرار دینے کے کام کو کچھ عیسائی مصنفین کی طرف منسوب کرتا ہے حالانکہ وہ خود ان عیسائی مصنفین میں سرفہرست ہے۔ اپنی اس کہانی و آگے بڑھتے ہوئے وہ لکھتا ہے

'At the moment of inspiration anxiety pressed upon the prophet and his countenance became troubled. Sweat dropped from his forehead and he would fall to the ground as in a trance'. (2)

"نزولِ وحی کے وقت بے چینی پیغمبر (ﷺ) کو گھیر لیتی۔ آپ کے چہرے پر پریشانی کے آثار نمودار ہو جاتے، آپ کی پیشانی سے پسینے کے قطرے نکلنے لگتے اور آپ اس طرح زمین پر گر پڑتے جس طرح انسان حالتِ وجد میں زمین پر گر پڑتا ہے۔"

نزولِ وحی کے وقت چہرے کے آثار میں تبدیلی اور پیشانی سے پسینے کے قطرے نکلنے کا ذکر احادیث طیبہ میں موجود ہے۔ "ولیم پیور" نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ حضور ﷺ حالتِ وحی میں اس طرح زمین پر گر پڑتے تھے جس طرح کوئی شخص حالتِ وجد میں زمین پر گر پڑتا ہے۔ اس نے یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ زمین پر گر جانے والی بات بھی حدیث

۱۔ ایم پیور، "محمد بنیاد اسلام"، (دار تحفہ نریکٹ سوسائٹی لندن، سن ۱۸۸۱ء) صفحہ ۲۲

۲۔ صفحہ ۲۴

کا حصہ ہے لیکن اس نے خود ابتدائی سیرت نگاروں کے حوالے سے نزول وحی کی تفصیلات کا جو طویل اقتباس دیا ہے، یہ الفاظ اس اقتباس کا حصہ نہیں۔ (۱) نزول وحی کا جو طریق حضور ﷺ کے لئے سب سے مشکل ہوتا تھا، وہ گھنٹی کی آواز کی طرح مسلسل آواز آنے کا تھا۔ اس طریق وحی کو بھی ولیم میور نے لکھا ہے لیکن اس میں بھی گر پڑنے کا ذکر نہیں۔ غابا ولیم میور نے مرگی کے الزام کو ثابت کرنے کے لئے حالت وحی میں حضور ﷺ سے زمین پر گر پڑنے کا افسانہ اپنے تخیل کے زور پر تراشا ہے۔

مستشرقین اسلام کے خلاف جو مفروضہ پیش کرتے ہیں، اس میں رنگ آمیزی کرنے اور اس کی تشہیر کرنے میں ان کے مشرقی شاگردان رشید بہت ماہر ہوتے ہیں۔ وہ مستشرقین کے مشن کو اپنے ہاتھوں میں لے لیتے ہیں اور بعض ایسی باتیں بھی کہہ دیتے ہیں، جو باتیں کہنے کی جرات مستشرقین کو بھی نہیں ہوتی۔ مستشرقین نے تو نزول وحی پر حضور ﷺ کے معجزات کی جو کیفیت بھی تھی، اسے ہی مرگی کا دورہ قرار دیا اور ولیم میور نے اس میں صرف یہ اضافہ کیا کہ حضور ﷺ حالت وحی میں زمین پر گر بھی پڑتے تھے، لیکن ایک مصری مسلمان عالم جو مستشرقین کی تمام تحقیقات پر ایمان کامل رکھتا ہے، اس کو حالت وحی میں حضور ﷺ کی ذات میں وہ تمام نشانیاں نظر آگئیں جو ایک مرگی کے مریض میں نظر آتی ہیں۔ علامہ محمد حسین بیگل نے اپنی کتاب ”حیات محمد“ میں ایک مسلمان مصری عالم کا نام بتائے بغیر اس کے یہ خیالات رقم کئے ہیں۔

إِنَّ مَبَاحِثَ الْمَشْرِقِيِّينَ ذَلَّتْهُمْ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يُصَابُ بِالْصَّرَعِ وَأَنَّ أَغْرَاضَهُ كَانَتْ تَبْدُو عَلَيْهِ إِذَا كَانَ يَغِيبُ عَنْ صَوَابِهِ وَيَسِيلُ مِنْهُ الْغَرَقُ وَتَغْتَرِبُهُ النَّشْجَاتُ وَتَخْرُجُ مِنْ فَمِهِ الرُّغْوَةُ حَتَّى إِذَا اِهْتَفَى تَلَا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِمَ غَابَقَوْلُ إِنَّهُ وَخَى اللهُ الْبَدَنَ هِيَ جَبِنَ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْوَخَى إِلَّا آثَرًا مِنْ نَوْبَاتِ الصَّرَعِ (2)

”مستشرقین تحقیقات سے اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ پیغمبر ﷺ مرگی کے

۱۔ ولیم میور، ”محمد ایڈ اسلام“، (دہلی: ٹریک سوسائٹی لندن، ص 23)

۲۔ محمد حسین بیگل، ”حیات محمد“، (مطبع دارالکتب المصریہ قاہرہ، 1358ھ)، ص 40

مریض تھے اور مرگی کی علامات آپ پر ظاہر ہوتی تھیں۔ کیونکہ آپ بے ہوش ہو جاتے تھے، آپ کا پسینہ بہنے لگتا تھا، آپ کا جسم اکر جاتا تھا اور آپ کے منہ سے جھاگ نکلنے لگتی تھی حتیٰ کہ جب دورہ ختم ہوتا تو آپ لوگوں کو دو پڑھ کر سناتے جس کے بارے میں آپ کہتے کہ یہ خدا کی طرف سے مجھ پر وحی نازل ہوئی ہے حالانکہ یہ وحی مرگی کے دوروں کے اثر کے سوا کچھ نہ تھی۔"

مصری عالم صاحب امر مستشرقین کی تمام تحقیقات پر آنکھیں بند کر کے ایمان لانے کے قابل نہ ہوتے تو وہ آسانی سے یہ کہہ سکتے تھے کہ حضور ﷺ عرب تھے، آپ نے عربوں میں اپنی حیات طیبہ کے چونسٹھ سال گزارے تھے۔ آپ کی حیات طیبہ کے ایک ایک واقعہ کو مسلمانوں نے محفوظ کیا ہے۔ جو تحقیق مسلمانوں نے حضور ﷺ کے افعال و اقوال اور آپ کے حالات زندگی کے سلسلے میں کی ہے، اس قسم کی تحقیق مستشرقین نے اپنے کسی "بڑے" کے سلسلے میں نہیں کی ہوگی۔ حضور ﷺ کی زندگی کے جو راز ان لوگوں پر منکشف نہ ہو سکے تھے جنہوں نے آپ کے ساتھ زندگیوں گزاری تھیں، وہ راز مستشرقین پر کیسے منکشف ہو گئے؟ لیکن بد قسمتی یہ ہے کہ یہ مصری عالم صاحب اور ان کے ہم نوا مستشرقین سے جو کچھ سنتے ہیں اسے حرف آخر یقین کر لیتے ہیں۔ انہیں اس کے صحیح یا غلط ہونے میں بحث کرنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔

کیا حضور ﷺ نے معجزے عطا ہونے کا انکار کیا تھا؟

مستشرقین نے حضور ﷺ کو مرگی کا مریض ثابت کرنے کے لئے آپ کے معجزات کی تاویلوں کا سہارا لیا ہے۔

مستشرقین حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے غیر عادی واقعات کی تاویلیں کرتے ہیں۔ اس کی ایک بہت بڑی وجہ یہ ہے کہ وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ کبھی نہیں فرمایا کہ آپ کوئی معجزہ بھی دکھا سکتے ہیں۔ ان کے خیال میں حضور ﷺ نے عام انسانوں کی طرح کا ہی ایک انسان ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ اپنے اس دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے وہ ان آیات قرآنی سے استدلال کرتے ہیں جن میں کفار نے حضور ﷺ سے کوئی معجزہ دکھانے

کا مطالبہ کیا اور آپ نے ان کا یہ مطالبہ پورا نہیں کیا اور انہیں کوئی معجزہ نہیں دکھایا۔ اس قسم کی آیات سے مستشرقین یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ جب محمد (ﷺ) نے معجزہ دکھانے کا دعویٰ ہی نہیں کیا تو پھر وہ تمام معجزات جو آپ کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں، وہ صحیح نہیں ہو سکتے۔

مستشرقین کا ان آیات قرآنی سے یہ نتیجہ نکالنا کلیہً غلط ہے کیونکہ قرآن حکیم نے خود صراحت کے ساتھ حضور ﷺ کے معجزہ اسراء و معراج کو بیان کیا ہے۔ مستند اور معتبر احادیث طیبہ میں حضور ﷺ کے معجزات درج ہیں۔ تاریخ شاہد ہے کہ ہجرت کی رات کفار کے محاصرے سے حضور ﷺ معجزانہ طور پر نکل گئے تھے۔ سراقہ بن مالک حملہ کرنے آیا تھا تو اس کے گھوڑے کے پاؤں زمین میں دھنسن گئے تھے۔ ام معبد کی بے شیر بکری نے آپ کے دست اقدس کے نکلنے سے دودھ دیا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیمار آنکھ آپ کا لعاب دہن لگانے سے ایسی صحت یاب ہوئی تھی کہ پھر کبھی اسے کوئی تکلیف محسوس نہیں ہوئی۔ حضرت قتادہ کی نکل ہوئی آنکھ کو آپ نے اپنی جگہ واپس رکھا تھا تو وہ صحیح و سلامت ہو گئی تھی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ کی تھوڑی سی کھجوروں سے قرض خواہوں کا قرض بھی ادا ہو گیا تھا اور کھجوریں بھی بیخ گئی تھیں۔ یوم بدر جنگ سے پہلے آپ نے مشرکین کے گرنے کی جگہوں کی نشاندہی کی تھی اور ہر کافرا سی جگہ گرا تھا، جو جگہ اس کے گرنے کی حضور ﷺ نے بتائی تھی۔ اصنام کعبہ فتح مکہ کے دن آپ کا اشارہ کرتے ہی گر جاتے تھے۔ جنگ خندق کے موقع پر ایک صاع جو سے پورے لشکر نے پیٹ بھرا تھا۔ حضور ﷺ کی انگلیوں سے پانی کے چشمے پھوٹے تھے اور ان سے مسلمانوں کی کثیر تعداد نے پانی پیا بھی تھا اور وضو بھی کیا تھا۔ حضور ﷺ نے پانی کے پیالے میں اپنا دست مبارک رکھا تھا جس کی برکت سے وہ پیالہ بھر پانی ستر یا اسی صحابہ کرام کو سیراب کرنے کے لئے کافی ہو گیا تھا۔ عکاشہ کو حضور ﷺ نے ایک لکڑی عطا کی تھی جو ان کے ہاتھ میں تلواریں گئی تھی اور خندق کھودتے وقت جو چٹان کسی سے نہ ٹوٹی تھی وہ حبیب خدا علیہ التحیۃ والسلام کی ایک ہی ضرب سے ریزہ ریزہ ہو گئی تھی۔ (۱)

ہم نے سطور بالا میں حضور ﷺ کے صرف چند معجزات کی طرف اشارہ کیا ہے وگرنہ حضور ﷺ کی ذات پاک سے بے شمار معجزات کا ظہور ہوا۔ مستشرقین کا یہ کہنا کہ آپ نے

معجزات دکھانے کا دعویٰ نہیں کیا، باطل ہے کیونکہ حضور ﷺ نے نبوت و رسالت کا دعویٰ کیا تھا اور اللہ تعالیٰ جب اپنے کسی بندے کو نبی یا رسول بنا کر بھیجتا ہے تو اس کی صداقت کی نشانی کے طور پر اسے معجزات عطا فرماتا ہے۔ کوئی حکومت جب کسی کو کسی دوسرے ملک میں اپنا سفیر بنا کر بھیجتی ہے تو اسے سفارت کی دستاویزات دے کر بھیجتی ہے تاکہ متعلقہ ملک کی حکومت اس شخص کو اس حکومت کا نمائندہ تسلیم کر لے جس نے اسے بھیجا ہے۔ اللہ تعالیٰ بھی جب اپنے رسولوں کو اپنے بندوں کے پاس بھیجتا ہے تو انہیں معجزات اس لئے عطا فرماتا ہے تاکہ وہ معجزات اس رسول کی حیثیت اور اس کی صداقت کا ناقابل تردید ثبوت قرار پائیں۔

اس میں شک نہیں کہ حضور ﷺ کا سب سے بڑا معجزہ قرآن حکیم ہے اور اکثر لوگ اسی کلام کی تاثیر سے طلقہ اسلام میں داخل ہوئے تھے لیکن اس کے ساتھ ساتھ بے شمار لوگ وہ بھی تھے جو آپ کی ذات سے معجزات کا ظہور دیکھ کر آپ کا انکار نہ کر سکے تھے۔ مستشرقین یہ تاثر دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ قرآن حکیم کی کئی آیات وضاحت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ نے معجزات دکھانے کا دعویٰ نہیں کیا۔ مستشرقین جن آیات کا حوالہ دیتے ہیں ان میں سے کسی آیت میں یہ وضاحت نہیں کہ آپ نے فرمایا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے معجزات عطا نہیں فرمائے بلکہ قرآن حکیم کی ان آیات میں اس بات کا ذکر ہے کہ جب کفار حضور ﷺ سے معجزات دکھانے کا مطالبہ کرتے یا یہ کہتے کہ اگر آپ خدا کے سچے پیغمبر ہیں تو پھر آپ ہمیں کوئی معجزہ دکھائیں۔ اس کے جواب میں آپ ان سے فرماتے کہ میرا کام تمہیں عذاب آخرت سے ڈرانا اور صراطِ مستقیم کی طرف تمہاری راہنمائی کرنا ہے، جو میں کر رہا ہوں۔ معجزات اور نشانیاں دکھانا اللہ تعالیٰ کا کام ہے اور یہ اسی کی قدرت میں ہے۔ وہ جب چاہتا ہے کسی نبی یا رسول کے ہاتھ پر کسی معجزے کا اظہار فرما دیتا ہے۔ قرآن حکیم کی اس مفہوم کی چند آیات کریمہ پیش خدمت ہیں جن سے مستشرقین استدلال کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کو معجزات عطا نہیں ہوئے تھے۔ سورہ مدہ کی آیت نمبر 7 میں ہے

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ

أَنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ

”اور کافر کہتے ہیں کہ کیوں نہ اتاری مہی ان کی طرف کوئی نشانی ان کے

رب کی طرف سے۔ آپ تو (کجروی کے انجام بد سے) ڈرانے والے ہیں اور ہر قوم کے لئے آپ ہادی ہیں۔“

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کافروں کی حجت باز یوں کا ذکر فرما رہا ہے کہ وہ حضور ﷺ پر اعتراض کرتے ہیں کہ اگر آپ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں تو آپ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی نشانی کیوں نازل نہیں ہوتی؟ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کی طرف سے کفار مکہ کے اس اعتراض کا جواب خود دے رہا ہے اور حضور ﷺ کو فرما رہا ہے کہ آپ کو ان کی حجت باز یوں پر توجہ دینے کی ضرورت نہیں۔ ان لوگوں کا مقصد تحقیق حق نہیں ہے بلکہ یہ محض اعتراض برائے اعتراض کرنا چاہتے ہیں۔ آپ کا کام ان کی ان بے بنیاد حجت باز یوں کا جواب دینا نہیں بلکہ آپ کا فریضہ تو انسانیت کو اعمال بد کے انجام بد سے ڈرانا ہے اور ساری نسل انسانی کو رہنمائی اور استدکھانا ہے۔ آپ اپنا کام جاری رکھیں اور ان کی حجت باز یوں کو خاطر میں نہ لائیں۔ اس آیت کریمہ میں کہیں اس بات کا ذکر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو کوئی معجزہ عطا نہیں فرمایا۔

سورہ انعام کی آیت نمبر 37 میں ہے:

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

”اور بولے کیوں نہیں اتاری گئی ان پر کوئی نشانی ان کے رب کی طرف سے۔ آپ فرمائیے بے شک اللہ تعالیٰ قادر ہے اس بات پر کہ اتارے کوئی نشانی لیکن اکثر ان میں سے کچھ نہیں جانتے۔“

اس آیت کریمہ میں بھی اللہ تعالیٰ کفار مکہ کے اعتراض کے جواب میں فرما رہا ہے کہ معجزات اور نشانیاں دکھانا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ اس کے لئے کوئی مشکل نہیں کہ وہ اپنے حبیب کے ہاتھ پر جب چاہے کسی معجزے کو ظاہر فرمادے لیکن کافروں کی اکثریت اس واضح حقیقت کو سمجھنے سے قاصر ہے۔ ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے یہ واضح اصول بیان فرمادیا ہے کہ کوئی رسول اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر کوئی معجزہ نہیں دکھا سکتا۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ (1)

”اور کسی رسول کی مجال نہ تھی کہ وہ لے آتا کوئی نشانی اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر۔“

معجزہ، کوئی رسول بھی اپنی مرضی سے نہیں دکھاتا بلکہ جس نبی کے ہاتھ پر بھی معجزہ ظاہر ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہوتا ہے۔ مردے، جو حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ”قلم“ کہنے پر اٹھ کھڑے ہوتے تھے وہ اللہ تعالیٰ کے قلم پر اٹھتے تھے۔ لا واما یحییٰ، جو دم یحییٰ سے شغایاب ہوتے تھے انہیں شفا اللہ تعالیٰ خود عطا فرماتا تھا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے نار، اللہ تعالیٰ کے حکم سے گلزار بنی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے پانی کی تند و تیز موجیں اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھمی تھیں۔ اسی طرح حضور ﷺ کے سر پر بادل خدا کے حکم سے سایہ کرتے تھے۔ چاند آپ کے اشارے پر خدا کے حکم سے دو ٹکڑے ہوا تھا۔ آپ کا شق صدر آپ کی مرضی سے نہیں بلکہ پروردگار عالم کے حکم سے ہوا تھا۔

جو اصول تمام انبیاء و رسل پر لاگو ہوتا ہے وہی اصول حضور ﷺ پر بھی لاگو ہوتا ہے۔ ہاں البتہ ایک فرق ضرور ہے کہ باقی انبیائے کرام کے جن معجزات کو شہرت و اہم حاصل ہوئی وہ ان کے حسی معجزات تھے اور حضور ﷺ کا جو معجزہ ہمیشہ سے زندہ ہے اور ہمیشہ زندہ رہے گا وہ آپ کا معنوی معجزہ قرآن حکیم ہے۔ معجزات مسیحا و کلیم کا اب صرف ذکر ہی باقی ہے، اب ان کے جلووں کو اپنی آنکھوں سے دیکھنا کسی کے لئے ممکن نہیں یقین قرآن کا معجزہ آج بھی زندہ ہے اور اپنی قوت و تاثیر دکھا رہا ہے۔

امت اسلامیہ کی بد قسمتی ہے کہ اس میں بھی ایک خاص طبقہ ایسا پیدا ہو گیا ہے جن کے لہذاں و قلوب میں وہی عقیدہ راسخ ہو چکا ہے جس کا بیج مستشرقین نے بویا ہے۔ وہ بھی حضور ﷺ کو ایک عظیم مدبر، بے مثال واضع قانون، لا جواب منتظم اور اعلیٰ اخلاق کا نمونہ قرار دیتے ہوئے تو اپنے قلم کی جولانیاں خوب دکھاتے ہیں لیکن جب بات حضور ﷺ کی معجزانہ شان کی آتی ہے تو ان کے قلم کی سیاسی بھی خشک ہو جاتی ہے۔ کوئی ایسا واقعہ جس سے حضور ﷺ کی کسی معجزانہ شان کا اظہار ہو، وہ ان کے نزدیک پایہ اعتبار سے ساقط ہوتا ہے۔

اس سوچ والے نام نہاد مسلمان حضور ﷺ کو اپنے جیسا بڑ ثابت کرنے کیلئے یہاں تک پہنچ جاتے ہیں کہ آپ کو ایک بڑے بھائی سے زیادہ حیثیت دینے کے لئے تیار نہیں ہوتے۔ جس نبی کی حیثیت ایک بڑے بھائی سے زیادہ نہ ہو اس کے متعلق یہ کیسے تسلیم کر لیا

جائے کہ وہ رات کے ایک معمولی حصے میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک گیا اور پھر عالم ہال کی سیر کر کے واپس تشریف لے آیا؟ ایسے نبی کے متعلق یہ کیسے تسلیم کر لیا جائے کہ اس کے اشارے سے سورج پلٹ آیا؟ ایسے نبی کے متعلق یہ کیسے مان لیا جائے کہ اس نے درخت کی ایک ٹہنی اپنے ایک غلام کے ہاتھ میں پکڑائی تھی تو وہ ٹہنی تلواریں گئی تھی؟ اور اس حیثیت کے رسول کے بارے میں یہ کیسے تسلیم کر لیا جائے کہ اس کا عذاب دہن مٹنے سے حیدر کرار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنکھ کی تکلیف فوراً دور ہو گئی تھی؟

مقام رسول کو وہ بد نصیب نہیں سمجھ سکتے جو اسے بڑے بھائی کے روپ میں دیکھتے ہیں۔ بلکہ مقام رسول کی رفعتوں کی نورانی جھلک انہی خوش نصیب لوگوں کے حصے میں آتی ہے جو صدیق اکبر کی آنکھ سے خدا کے حبیب کو دیکھتے ہیں اور اس کی ذات میں نہیں ہر وہ کمال نظر آ جاتا ہے جو کسی بھی دوسرے نبی یا رسول کو عطا ہوا تھا۔

مستشرقین نے حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے جن واقعات اور کیفیات کی تعبیر مرگی کے مرض سے کی ہے، کوئی زندہ ضمیر اور عقل سلیم رکھنے والا انسان ان واقعات و کیفیات کو مرگی کے دورے قرار نہیں دے سکتا۔ مرگی کوئی ایسا مرض نہیں ہے جو پوشیدہ رہے۔ مصروع شخص جہاں بیٹھا ہو دیکھنے والے فوراً پہچان لیتے ہیں کہ یہ شخص مرگی کا مریض ہے۔ کسی غیر متعصب انسان کی عقل یہ تسلیم نہیں کر سکتی کہ کوئی مرگی زدہ شخص چونسٹھ سال زندہ رہا ہو، اس نے عمل اور ہنگاموں سے بھرپور زندگی گزاری ہو، اس کے ارد گرد انسانوں کا جھوم رہا ہو، اور کسی دیکھنے والے کو یہ محسوس نہ ہوا ہو کہ یہ شخص مرگی کا مریض ہے۔ اس کے برعکس وہ اسے خدا کا رسول سمجھیں، وہ مرگی کے اثر سے جو کچھ کہے اسے کلام خداوندی قرار دیں اور اس کے اشارہ ابرو پر جانیں نچھاور کرنے کے لئے بے قرار رہیں۔ اور جو حقیقت ایسے شخص کے لاکھوں ہم عصروں کی نظروں سے پوشیدہ رہی ہو اسے کئی صدیاں بعد یورپ کے محققین اپنی غیر جانبدارانہ معروضی تحقیق کے بل بوتے پر تلاش کر لیں۔

طبی سائنس نے اب بہت ترقی کر لی ہے اور اس فن کے ماہرین نے مرگی کے مرض کے متعلق بہت کچھ لکھا ہے۔ حضور ﷺ کی شخصیت نے نسل انسانی کے افکار، اعمال، عادات اور کردار میں جو انقلاب برپا کیا ہے، اس کی تفصیلات بھی سامنے ہیں۔ جن باتوں کو مستشرقین مرگی کے دوروں کے دوران حضور ﷺ کی زبان پر جاری ہونے والی باتیں قرار

دیتے ہیں، ان کا ایک ایک لفظ، ایک ایک حرف بلکہ ایک ایک حرکت محفوظ ہے۔ ایک فیر جانبدار آدمی کے لئے یہ کام بالکل آسان ہے کہ وہ حضور ﷺ کے سیاسی، معاشی، اخلاقی، روحانی، آئینی اور تنظیمی کارناموں کو پیش نظر رکھے اور پھر اپنے دماغ، دل اور ضمیر سے یہ سوال کرے کہ کیا یہ کارنامے سرانجام دینے والا شخص مرگی کا مریض ہو سکتا ہے؟

مرگی کا مرض طب جدید کی روشنی میں

ہم جدید تحقیقات کے حوالے سے مرگی کے مرض کی حقیقت، اس کی نشانیاں اور اس کے اثرات قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں تاکہ ان کی روشنی میں وہ خود یہ فیصلہ کر سکیں کہ کیا حضور ﷺ کی زندگی میں ان نشانیوں میں سے کوئی نشانی نظر آتی ہے؟

جیمبر زانائیکلو پیڈیا میں Epilepsy (مرگی) کے متعلق یہ تفصیلات درج ہیں

”مرگی (Epilepsy) اس بیماری کو کہتے ہیں جس میں دماغ بیہوشی طاری ہو اور

اعصاب تنفس کے تشنج اور سانس لینے کے منفذ کے بند ہونے سے اعصاب

اختیار ی، بے اختیار، شدت سے پھڑکنے لگیں اور کبھی کبھی سانس بالکل بند ہو

جائے۔ اس بیماری کا مریض اکثر پاگل ہو جاتا ہے اور بسا اوقات اس کا حافظہ جاتا

رہتا ہے اور اس میں تیزی اور جستی نہیں رہتی۔ اور ایسی مرد و دلی اس پر چھا جاتی

ہے جو اس کو زندگی کے معمول کے کاروبار سے معذور کر دیتی ہے۔ بد ہضمی بھی

اکثر ہوتی ہے اور تمام قوائے جسمانی میں ضعف اور ناطاقتی مہر کی جاتی ہے۔ جس

کی وجہ سے مصروع کے چہرے سے دائمی نقابہت کے آثار نمایاں ہوتے ہیں۔ یہ

بات کچھ بعید نہیں ہے کہ اس کے ساتھ مصروع کے ذہن میں اپنے ضعف و

نقابہت کا یقین بخوبی جم جاتا ہے اور مشقت طلب اشغال سے نفرت ہو جاتی ہے۔

بالخصوص ایسے اشغال سے جن میں اس پر زیادہ لوگوں کی نظریں پڑیں۔“ (۱)

علامہ محمد فرید وجدی لکھتے ہیں:

الصَّرَعُ هُوَ ذَاةٌ غَضَبِيٌّ يَغْتَرِي الْمَصَابِيحَ بِهٖ فَيَفْقَدُهَا

حَتْمًا وَشُعُورُهُمْ وَيَصْرَعُهُمْ إِلَى الْأَرْضِ وَيَخْلَعُهُمْ

يَخْبَطُونَ- هِيَ بَذُو حُصُولِهِ يَكُونُ الْجَسْمُ مُتَوَثِّرًا
وَالْوَجْهَ شَاحِبًا ثُمَّ تَحْدُثُ ارْتَجَافَاتٌ شَدِيدَةٌ وَانْطِاقٌ
هِيَ الْفَكَّيْنِ وَخُرُوجُ زَبَدٍ فَمَزُوجٌ بِدَمٍ مِنَ الْفَمِ
وَتَنْضُمُ الْإِذَانِ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى وَبَعْدَ مُصَى
بَضْعٍ ذَقَائِقُ يَغْوُذُ الْمَرِيضُ إِلَى خَالَتِهِ الْأَوَّلَى فَيَمِيلُ
لِلنَّوْمِ فَبِمَا ثُمَّ يَسْتَبْقِطُ كَأَنَّهُ لَمْ يَطْرُقْ عَلَيْهِ شَيْءٌ (1)

”مرگی، اعصابی بیماری ہے جو مریضوں کے حس اور شعور کو زائل کر
دیتی ہے۔ انہیں زمین پر گر ادیتی ہے اور وہ بلا مقصد ادھر ادھر پھرنے
لگتے ہیں۔ بیماری کے آغاز میں جسم اکڑ جاتا ہے، چہرے کا رنگ متغیر ہو
جاتا ہے اور پھر جسم شدت سے کانپنے لگتا ہے۔ جڑے ایک دوسرے
سے مل جاتے ہیں۔ منہ سے خون ملی جھاگ نکلنے لگتی ہے اور ہاتھ ایک
دوسرے کے ساتھ جڑ جاتے ہیں۔ چند منٹوں کے بعد مریض کی سابقہ
حالت لوٹ آتی ہے۔ وہ نیند محسوس کرتا ہے اور سو جاتا ہے۔ پھر وہ
جاگتا ہے تو محسوس کرتا ہے کہ اسے کوئی عارضہ پیش نہیں آیا۔“
گرویلر انسائیکلو پیڈیا (Grolier Encyclopaedia) میں مرگی کے مرض کا
تعارف ان الفاظ میں کر دیا گیا ہے:

“Grandmal is characterized by the occurrence of convulsive fits. In many cases the subject has a preliminary sensation or aura, which warns him of what is going to happen. This may take the form of tingling or sensation of heat or cold in the limbs or face, flashes of light before the eyes, noises or voices in the ears, or uneasy sensations in the stomach. After an interval of varying duration the patient suddenly loses consciousness, and may fall to the ground without making any effort to save himself. Sometimes the beginning of the fit is marked by a loud cry. At first the

muscles are rigid, the Jaws are clenched, the limbs extended, and suspension of respiration causes blueness of the face After a few seconds, violent convulsions occur, the limbs are jerked about, muscles of the face twitch and the tongue may be severely bitten After one or two minutes the patient passes into a state of somnolence which may be succeeded by prolonged sleep In severe cases fits may rapidly follow each other and consciousness may not be regained in the intervals

Masked epilepsy is a form in which the fits are replaced by attacks of delirium or outburst of maniacal fury during which the sufferer may commit crimes of brutal violence or destroy himself " (1)

ٹریڈ مل (مرگی کی قسم) کی خصوصیت تشنج کے دورے ہیں۔ بعض عیسوں میں مریض کو پہلے احساس ہو جاتا ہے کہ کیا ہونے والا ہے۔ اس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں مثلاً اعضا یا چہرے پر گرمی یا سردی کا محسوس ہونا، آنکھوں کے سامنے روشنی کا چمکنا، کانوں میں آوازیں سنائی دینا یا پیٹ میں بے چینی محسوس کرنا۔ وقفے کے بعد (جس کی مدت مختلف ہو سکتی ہے) مریض اچانک بے ہوش ہو جاتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ زمین پر گر پڑے لیکن وہ اپنے آپ کو گرنے سے بچانے کی کوشش نہیں کرتا۔ بعض اوقات دورے سے پہلے مریض بلند آواز سے چیختا ہے۔ ابتدا میں پٹھے سخت ہو جاتے ہیں، جڑے ٹھنچ جاتے ہیں، اعضا پھیل جاتے ہیں اور نظام تنفس کے معطل ہونے سے چہرہ زرد پڑ جاتا ہے۔ کچھ لمحوں کے بعد تشنج کے شدید دورے پڑتے ہیں، اعضا کو جھٹکے لگتے ہیں، چہرے کے پٹھوں میں اضطرابی حرکت پیدا ہوتی ہے اور زبان کے شدید طور پر زخمی ہونے کا خطرہ ہوتا ہے۔ ایک یا دو منٹ کے بعد مریض غنودگی کے عالم میں چلا جاتا ہے جس کے بعد وہ دیر تک سویا رہتا ہے۔ شدید بیماری کی شکل میں تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد دوبارہ دورے پڑے سکتے ہیں اور یہ بھی ممکن

ہے کہ وقفے کے دوران بھی مریض کو ہوش نہ آئے۔ خفیہ مرگی، اس بیماری کی ایک ایسی قسم ہے جس میں دورے کے بعد مریض ہڈیاں یا جنون آمیز غصے کی حالت میں جھٹکا ہو جاتا ہے جس کے دوران وہ تشدد آمیز جرائم کا ارتکاب بھی کر سکتا ہے اور اپنے آپ کو نقصان بھی پہنچا سکتا ہے۔“

فنک اینڈ ویکنلز نیو انسائیکلو پیڈیا (Funk an Wagnalls new Encyclopaedia)

میں مرگی کی علامتیں یہ بتائی گئی ہیں:

'Epilepsy, chronic brain disorder characterized by repeated convulsions or seizures. The seizures are a result of underlying brain damage... Epileptic seizures differ with the type of condition and may consist of loss of consciousness, convulsive jerking of parts of the body, emotional explosions, or periods of mental confusion'. (1)

”مرگی، شدید ذہنی بیماری ہے، جس کی خصوصیت بار بار پڑنے والے دورے ہیں۔ یہ دورے ذہنی خرابی کا نتیجہ ہوتے ہیں مریض کی حالت کے مختلف ہونے سے دوروں کی کیفیت بدلتی رہتی ہے اور یہ دورے بے ہوشی، جسم کے مختلف اعضاء کے جھٹکوں، جذباتی غل غپاڑے یا ذہنی خلل کے وقفوں پر مشتمل ہو سکتے ہیں۔“

انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا (Encyclopaedia Britanica) میں مرگی کا تعارف ان الفاظ

میں کر لیا گیا ہے:

'Epilepsy and epileptic fit= These terms denote a chronic clinical disorder or syndrome characterized by recurring paroxysmal attacks or fits in which consciousness is lost or impaired in varying degrees with or without a succession of tonic or clonic muscular spasms.....

The most common and most terrifying motor seizures

are the generalized convulsions (grandmal epilepsy) In a typical attack, the afflicted person suddenly loses consciousness with or without a brief preliminary warning of sensory or motor character. Simultaneously with the loss of consciousness there may be sharp loud cry when the muscles of the larynx, like those of the trunk, head and extremities, suddenly go into a state of tonic or stiff contraction. The victim, if standing at the time, may fall to the ground forcibly, as the tongue is protruded between the gnashing teeth, it may be bitten. The limbs stiffen and the head is turned. The pupils dilate and the eyeballs roll upward or to one side. The face first becomes pale, but when breathing is suspended by closing of the glottis and spastic fixation of the respiratory muscles, it becomes livid or purplish in colour. After 20 to 30 seconds this phase of seizure ends more or less abruptly, and the second or clonic phase immediately supervenes. The later is characterized by violent though rhythmic jerking spasms which involve the entire muscular system, usually lasting from 30 seconds to more than 100 seconds. During this period the breathing becomes deep and stertorous and foamy saliva (often blood stained) issues from the mouth. In unusually severe attacks, control of the rectum and bladder may be lost, resulting in faecal and urinary incontinence. Following this phase, the patient regains consciousness for a short time, but because of sheer exhaustion is prone to lapse into a deep sleep which may last for one hour or more" (1)

”مرگی یا مرقی کے دورے ایسی اصطلاحیں ہیں جو سخت طبی عدم توازن یا اس کی

علامات پر دلالت کرتی ہیں۔ جن کی خصوصیت تشنج کے بار بار پڑنے والے دورے ہیں۔ جن میں ہوش یا تو بالکل جاتی رہتی ہے یا کسی حد تک کم ہو جاتی ہے۔ اس میں جسم کے پٹھے کبھی پھڑپھڑاتے ہیں اور کبھی نہیں عام اور سب سے زیادہ ہولناک دورے وہ ہوتے ہیں جو گرینڈ مل ایپی لپسی (Grand Mal Epilepsy) کہلاتے ہیں۔ ایک مثالی حملے میں مریض فوراً بے ہوش ہو جاتا ہے۔ بے ہوش ہوتے ہی مریض بعض اوقات بلند آواز سے چیختا ہے، جب کہ زخمی، دھڑ، سر اور ہاتھ پاؤں کے پٹھوں میں سخت انقباض پیدا ہو جاتی ہے۔ مریض اگر اس وقت کھڑا ہو تو زور سے زمین پر گر سکتا ہے۔ زبان جو پتے ہوئے دانتوں کے درمیان سے باہر نکلی ہوتی ہے وہ شدید زخمی ہو سکتی ہے۔ اعضا سخت ہو جاتے ہیں اور سر ایک طرف کو مڑ جاتا ہے۔ چہرہ پہلے زرد ہوتا ہے لیکن جب سانس رکنا ہے اور نظام تنفس کے عضلات میں تشنج رونما ہوتا ہے تو چہرہ پہلے نیلا اور پھر ارغوانی رنگ کا ہو جاتا ہے۔ میں یا تمیں سیکنڈ کے بعد دورے کا پہلا مرحلہ تقریباً ایک لخت ختم ہو جاتا ہے اور دوسرا مرحلہ شروع ہو جاتا ہے۔ دوسرا مرحلہ شدید مگر متوازن جھکوں سے عبارت ہوتا ہے جو سارے عضلاتی نظام کو اپنی گرفت میں لے لیتا ہے۔ یہ مرحلہ عموماً تمیں سیکنڈ سے لے کر سو سیکنڈ تک رہتا ہے۔ اس مرحلے میں سانس گہری ہو جاتی ہے جو خراٹوں کی شکل اختیار کر لیتی ہے اور منہ سے جھاگ دار تھوک نکلتا ہے جس میں اکثر خون کی آمیزش ہوتی ہے۔ زیادہ سخت دوروں کی شکل میں امعائے مستقیم اور مثانے کا کنٹرول ختم ہو جاتا ہے اور مریض پیشاب اور پاخانے کو کنٹرول نہیں کر سکتا۔ اس مرحلے کے بعد مریض سونے کی طرف مائل ہوتا ہے اور گھنٹہ بھر یا اس سے زیادہ وقت سویا رہتا ہے۔“

ہم نے گزشتہ صفحات میں طبی ماہرین کے حوالے سے، جن میں سے اکثر کا تعلق مغرب سے ہے، مرگی کی نشانیاں تفصیل سے بیان کر دی ہیں۔ مرگی کے مریض تقریباً تمام علاقوں میں موجود ہوتے ہیں اور ہر انسان کو اس قسم کے کسی مریض پر مرگی کے دورے کی کیفیت کا مشاہدہ کرنے کا موقع بھی ملتا رہتا ہے۔ ایک عام انسان جس نے مرگی

سے کسی مریض کو دیکھا ہو، خصوصاً اس حالت میں جب اس پر مرگی کا دورہ پڑ رہا ہو، یا اس نے وہ بین طب کی بیان کردہ مرگی کی نشانیوں کا مطالعہ کیا ہو، وہ فوراً اس نتیجے پر پہنچ جاتا ہے کہ مرگی ایک ایسی بیماری ہے جو مریض کے ذہن، جسم، عضلاتی نظام اور نظام تنفس کو ایک وقت متاثر کرتی ہے۔ اکثر بیماریاں یا تو انسان کے صرف جسم کو متاثر کرتی ہیں اور یا صرف ذہن کو۔ لیکن مرگی ایسی بیماری ہے جس کا مریض کے جسم کے ہر حصے پر شدید ترین اثر پڑتا ہے۔ جب عام بیماری کی حالت میں بھی انسان کی قوت کار شدت سے متاثر ہوتی ہے تو یہ ایسے ممکن ہے کہ مرگی جیسی موذی بیماری کا مریض نہ صرف معمول کا کام کر رہا ہے بلکہ ایسے کامائے انجام دے جن کی تاریخ انسانی میں مثال ہی نہ ملتی ہو؟

مرگی کا الزام حضور ﷺ کی حیات طیبہ کی روشنی میں

مستشرقین حضور ﷺ پر مرگی کا مریض ہونے کا الزام لگاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مرگی کے دوروں کے بعد حضور ﷺ کی زبان سے جو کچھ نکلتا تھا، آپ اسے قوت ار خدا کی طرف سے نازل شدہ کلام قرار دیتے تھے اور آپ کے پیروکار آپ کے اس اصول و تسلیم کر لیتے تھے۔

مرگی کی نہ کو رہا ان نشانیوں کے مطالعہ سے انسان پر یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ مرگی کے دورے کے بعد اول تو انسان کچھ بولنے کے قابل ہی نہیں رہتا اور اگر اس کی زبان سے کوئی بات نکلے بھی تو وہ چند پریشان اور سب رہ جھجھکوں کے ساتھ نہیں ہو سکتی، لیکن مستشرقین جس کتاب کو حضور ﷺ کے مرگی کے دوروں کا نتیجہ قرار دیتے ہیں، یہ وہ کتاب ہے جس کے سینکڑوں ترجمے خود مستشرقین نے مغربی زبانوں میں کئے ہیں۔ اگر (غزوہ باندہ) قرآن مرگی کے دوروں کا نتیجہ تھا، تو جو مستشرقین اس کے تراجم اور تحقیق و تفسیر کے کام میں صدیوں سے مصروف ہیں، وہ مرگی سے بھی بڑی کسی بیماری کے مریض قرار پائیں گے۔ کیا ان لوگوں کو اپنا نشہ تحقیق آزمانے کے لئے کسی صحیح عقل اور صحیح الجسم انسان کی تصنیف نہیں ملی کہ وہ ایک ایسی کتاب کی تحقیق میں اپنی رہنمائی صرف کر رہے ہیں جس کے مصنف کو او مرگی جیسے موذی اور تباہ کن مرض کا مریض قرار دیتے ہیں؟

گوئے اور قرآن حکیم

مستشرقین کو معلوم ہونا چاہئے کہ وہ جس کلام کو مرثی کے دوروں کا نتیجہ قرار دیتے ہیں، اس کلام نے ان کے عظیم شاعر ”گوئے“ کے دل و دماغ کو اپنی گرفت میں لے لیا تھا۔ اس نے قرآن حکیم کے مختلف جرمن اور باطنی ترجمے پڑھے۔ بار بار پڑھے اور پھر ان قرآنی آیات کا انتخاب کیا جنہوں نے اپنی علمی اور ادبی رفعتوں کی وجہ سے اسے ورطہ حیرت میں ڈال دیا تھا۔ (1) گوئے نے جن قرآنی آیات کو اپنے خصوصی مطالعہ کے لئے منتخب کیا تھا، ان کی ایک جھلک آپ بھی ملاحظہ فرمائیں تاکہ آپ کو یہ پتہ چل جائے کہ یہ کسی مرثی زدہ شخص کی زبان سے نکلنے والے بے ربط جملے نہیں بلکہ خدا کے قدروں کا وہ کلام ہے جس نے فصیحے عرب کو بھی ورطہ حیرت میں مبتلا کر دیا تھا اور جس کی بدولت کے سامنے ”گوئے“ جیسے مغربی شاعر نے بھی ہتھیار ڈال دیئے تھے۔

”گوئے“ نے آیات قرآنی کے وہ تراجم ہی پڑھے تھے جو غیر مسلموں کے قلم سے نکلے تھے، اس کے باوجود وہ ان سے اتنا متاثر ہوا تھا، اگر وہ قرآن عربی کو خود براہِ راست سمجھنے کے قابل ہوتا تو نتیجہ یقیناً مختلف ہوتا۔ گوئے نے جن آیات قرآنی کا انتخاب کیا تھا ہم ان میں سے صرف چند آیات یہاں درج کرنے کی سعادت حاصل کرتے ہیں۔

بَلِّغُوا مَنِ اسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ وَهُوَ مُخْلِصٌ لَهُ اٰخِرُہٗ عِنْدَ

رَبِّہٖمْ اُولَآ خَوْفٌ عَلَیْہِمْ وَلَا ہُمْ یَخْرَبُوْنَ (2)

”ہاں! جس نے جھکا دیا اپنے آپ کو اللہ کے لئے اور وہ مخلص بھی ہو تو اس کے لئے اس کا اجر ہے اپنے رب کے پاس۔ نہ کوئی خوف ہے نہیں اور نہ ہی وہ غمگین ہوں گے۔“

وَاللّٰہُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ تَقَابِلٰہُمَا تُولُوْا فِیْہِ وَجْہُ اللّٰہِ

اِنَّ اللّٰہَ وَاَسَمِعُ عَلَیْہِمْ (3)

”اور مشرق بھی اللہ کا ہے اور مغرب بھی۔ سو جہر بھی تم رخ کرو

1- رتبہ شہر تریہ، ”لکھنؤ“ (پبلشنگ ایسوسی ایشن، 1965ء) ص 82-181

2- سورۃ البقرہ 112

3- سورۃ البقرہ 115

وہیں ذات خداوندی ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ ذات رحمت والا خوب جاننے والا ہے۔“

ان فی خلق السموات والارض واختلاف النمل والنهار
والفلك التي تخرى فی البحر بما یفیع الناس وما انزل
الله من السماء من ماء فاحیاه الارض بعد موتها وبث
فیهما من کل دابۃ یمز نصرتهم الریح والسحاب الفسخر
بین السماء والارض لانیث لقوم یعقلون (1)

”بے شک آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے میں اور رات اور دن کی گردش میں اور جہازوں میں جو چلتے ہیں سمندر میں وہ چیزیں اٹھائے جو نفع پہنچاتی ہیں لوگوں کو اور جو اسرار اللہ تعالیٰ نے بادلوں سے پانی پھر زندہ کیا اس کے ساتھ زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد اور پھیلا دیئے اس میں ہر قسم کے جانور اور ہوائوں کے بدلتے رہنے میں اور بادل میں جو حکم کا پابند ہو کر آسمان اور زمین کے درمیان (فلک) رہتا ہے (ان سب میں) نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو عقل رکھتے ہیں۔“

ومثل الذین کفروا کمل الذی ینفق بما لا یسمع
الا ذعاء ویداء صم نکم غمی فهم لا یعقلون (2)

”اور مثیل ان کی جنہوں نے کفر (اختیار) کیا ہے ایسی ہے جیسے کوئی چلا رہا ہو ایسے (جانوروں) کے پیچھے جو کچھ نہیں سنتے سوائے خالی پکار اور آواز کے۔ یہ لوگ بہرے ہیں، گونگے ہیں، اندھے ہیں سو وہ کچھ نہیں سمجھتے۔“

وما ضحیٰ الا رسولؑ فذل حلت من قلبہ الرسلؑ الفائن
مات او قیل انقلبتم علی اعقابکمؑ ومن یقلب علی
عقبہ فلن یضر الله شئناؑ وسیحری الله الشکرین (3)

”اور نہیں محمد (مصطفیٰ) مگر (اللہ کے) رسول۔ گزر چکے ہیں آپ سے پہلے کئی رسول۔ تو کیا اگر وہ انتقال فرمائیں یا شہید کر دیئے جائیں، پھر جاؤ گے تم اُن کے پاؤں (دین اسلام سے) اور جو پھر تا ہے اُن کے پاؤں تو نہیں بگاڑ سکے گا اللہ کا کچھ بھی۔ اور جلدی اجر دے گا اللہ تعالیٰ شکر کرنے والوں کو۔“

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ عَلَى الْغِيبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَسِبُ
مَنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمُّوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا
وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ (1)

”اور نہیں ہے اللہ (کی شان) کہ آگاہ کرے تمہیں غیب پر۔ البتہ اللہ (غیب کے علم کے لئے) چن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہتا ہے۔ سو ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر۔ اور اگر تم ایمان لے آئے اور تقویٰ اختیار کیا تو تمہارے لئے اجر عظیم ہے۔“

مُذَبِّحِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ
يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا (2)

”ڈانواں ڈول ہو رہے ہیں کفر و ایمان کے درمیان۔ نہ ادھر کے نہ ادھر کے۔ اور جس کو گمراہ کر دے اللہ تعالیٰ تو ہر گز نہ پائے گا تو اس کے لئے ہدایت کا راستہ۔“

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ
سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا
التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْفَلُوا مِنْ
فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ
مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (3)

”اور اگر اہل کتاب ایمان لاتے اور پرہیزگار بننے تو ہم ضرور دوزخ کر دیتے ان سے ان کی برائیاں اور ہم ضرور داخل کرتے انہیں لعنت کے بانوں میں۔ اور اگر وہ قائم کرتے تو رات اور انجیل کو (اپنے عمل سے) اور جو نازل کیا گیا ان کی طرف ان کے رب کی جانب سے (تو فراخ رزق دیا جاتا انہیں حتیٰ کہ) وہ کھاتے لوہے سے بھی اور نیچے سے بھی۔ ان میں سے ایک جماعت اعتدال پسند بھی ہے اور اکثر ان میں سے بہت برا ہے جو کر رہے ہیں۔“

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدِلَكُمْ
تَسْأَلَكُمْ وَ إِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلَ الْقُرْآنُ تُبْدِلَكُمْ
عَمَّا أَفْتَىٰ عَنْهَا ۚ وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ ۝ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّنْ
قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ

”اے ایمان والو! مت پوچھا کرو ایسی باتیں کہ اگر ظاہر کی جائیں تمہارے لئے تو بری لگیں تمہیں اور اگر پوچھو گے ان کے متعلق جب کہ اتر رہا ہے قرآن تو ظاہر کر دی جائیں گی تمہارے لئے۔ معاف کر دیا ہے اللہ نے ان کو۔ اور اللہ بہت بخشنے والا بڑے رحم والا ہے۔ تحقیق پوچھا تھا ان کے متعلق ایک قوم نے تم سے پہلے، پھر وہ ہو گئے ان احکام کا انکار کرنے والے۔“

وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مُلْكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
وَلِيَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ (1)

”اور اسی طرح ہم نے دکھا دی ابراہیم کو ساری بادشاہی آسمانوں اور زمین کی تاکہ وہ ہو جائیں کامل یقین کرنے والوں میں۔“

دَعُوْهُمْ فِيْهَا سُبْحٰنَكَ اَللّٰهُمَّ وَتَجَنَّبْهُمْ فِيْهَا سَلٰمٌ
وَاحِرٌ دَعُوْهُمْ اِنْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ (2)

”بہارِ جنت کو دیکھ کر ان کی صداواہاں یہ ہو گی۔ پاک ہے تو اے اللہ! اور ان کی دعا یہ ہو گی کہ ”سلامتی ہو“ اور ان کی آخری پکار یہ ہو گی کہ سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جو مرتبہ کمال تک پہنچانے والا ہے سارے جہانوں کو۔“

قَالَ رَبُّ اخْرِجْ لِي صَدْرِي (1)

”آپ نے دعا مانگی اے میرے پروردگار! کشادہ فرما دے میرے لئے میرا سینہ۔“

خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِّلْمُؤْمِنِينَ (2)

”پیدا فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو حق کے ساتھ۔ بے شک اس میں (اس کی قدرت کی) نشانی ہے ایمان والوں کے لئے۔“

وَمَا كُنْتُمْ تَقْلُوا مِنْ قَبْلُ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّوا
بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ (3)

”اور نہ آپ پڑھ سکتے تھے اس سے پہلے کوئی کتاب اور نہ ہی اسے لکھ سکتے تھے اپنے دائیں ہاتھ سے (اگر آپ لکھ پڑھ سکتے) تو ضرور شک کرتے اہل باطل۔“

وَقَالُوا لَوْ لَا أَنزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ
عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ (4)

”اور انہوں نے کہا کیوں نہ اتاری سگئیں ان پر نشانیاں ان کے رب کی طرف سے۔ آپ فرمائیے: نشانیاں تو اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں اور میں تو صرف صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔“

قرآن حکیم کی جن آیات کریمہ نے مشہور جرمن شاعر گوٹے کے دامن دل کو کھینچ لیا

تھا اور اس نے ان آیات کریمہ کو اپنے پاس علیحدہ لکھ رکھا تھا، ہم نے ان میں سے چند آیات کریمہ یہاں درج کر دی ہیں۔ ایک منصف حراج اور بے تعصب قاری خود اندازہ لگا سکتا ہے کہ کیا یہ ممکن ہے کہ جس زبان سے معارف کے یہ موتی جھڑے ہوں، وہ زبان کسی مرگی زدہ انسان کی ہو۔

ہم مستشرقین کی خدمت میں گزارش کرتے ہیں کہ وہ ان آیات کریمہ پر ایک مسلمان کی نظر سے غور کرنے کے لئے تیار نہیں تو نہ سہی، لیکن وہ ان آیات کو کم از کم اس نظر سے تو دیکھ لیں جس نظر سے ان آیات کو ان کے مشہور غیر مسلم شاعر گوئے نے دیکھا تھا۔

آیات قرآنی کی یہ فصاحت، یہ بلاغت، یہ حسن، یہ گہرائی، یہ رعب، یہ وقار، یہ جمال اور یہ جلال، ان ہی آیات کریمہ تک محدود نہیں جو گوئے نے منتخب کی تھیں بلکہ قرآن حکیم کی ہر آیت کریمہ کی شان یہی ہے۔ تاریخ ایسی مثالوں سے بھری پڑی ہے جب کسی ایک آیت کریمہ نے کسی انسان کی زندگی بدل دی۔

قرآن حکیم کے متعلق مستشرقین نے بہت کچھ لکھا ہے۔ ان کا اصل مقصد تو قرآن حکیم کی تائید کو قائم کرنا تھا لیکن اس مقصد کے باوجود کئی مستشرقین کے قلم سے قرآن اور صاحب قرآن ﷺ کے متعلق عجیب باتیں نکل گئی ہیں۔ مستشرق "ملیون" قرآن حکیم کے متعلق لکھتا ہے

اس کتاب کی عظمت و بزرگی کے لئے یہی ایک حقیقت کافی ہے کہ چودہ صدیاں گزرنے کے باوجود اس کے اسلوب کی تازگی میں ذرا فرق نہیں آیا اور یوں محسوس ہوتا ہے جیسے یہ کتاب کل ہی منظر وجود پر آئی ہو۔ (یہ قرآن لانے والا) نبی صرف آخرت کو سنوارنے کی ہی دعوت نہیں دیتا بلکہ اس نے اپنے پیروکاروں کو یہ بھی حکم دیا ہے کہ وہ اس دنیا میں سے اپنے حصے کی نعمتوں سے مستفید ہوں۔ (1)

فرائیسی مستشرق "بلائشر" کہتا ہے:

محمد (ﷺ) کا شمار تاریخ کی مشہور ترین شخصیات میں ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے بیک وقت تین عظیم کارنامے سرانجام دیئے

۱۔ ایک مردہ قوم کو حیات نو عطا کی۔

2۔ ایک عظیم سلطنت کی بنیاد رکھی۔

3۔ ایک عظیم دین کی بنیاد رکھی۔ (1)

ڈاکٹر مورس بکائے قرآن حکیم کے متعلق کہتا ہے

”قرآن وہ افضل ترین کتاب ہے جو عنایت الہیہ نے بنی نوع انسان کے لئے ظاہر

فرمائی۔ یہ ایک ایسی کتاب ہے جس میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔“

”حضری۔ دی کاسٹری“ کہتا ہے۔ ”قرآن حکیم انکار پر غلبہ پالیتا ہے اور دلوں کو

قابو کر لیتا ہے۔ یہ کتاب محمد (ﷺ) پر ان کی صداقت کی دلیل بن کر نازل

ہوئی۔“ (2)

الکس لوازون اس کتاب مقدس کے بارے میں کہتا ہے

”محمد (ﷺ) نے اپنے پیچھے ایک ایسی کتاب چھوڑی ہے جو بلاغت کی نشانی اور

اخلاق کا نمونہ ہے۔ یہ ایک مقدس کتاب ہے۔ جدید سائنسی انکشافات کا کوئی

مسئلہ ایسا نہیں جو اسلام کی بنیادوں سے متعارض ہو۔ قرآن حکیم کی تعلیمات

اور طبعی قوانین میں مکمل ہم آہنگی موجود ہے۔“ (3)

”داشٹنن اردو“ کی رائے قرآن حکیم کے بارے میں یہ ہے

”قرآن حکیم ایسی تعلیمات پر مشتمل ہے جو خالص ہیں اور فوائد سے پر ہیں۔“ (4)

مغربی علماء کے مندرجہ بالا تاثرات اس حقیقت کا منہ بولتا ثبوت ہیں کہ قرآن حکیم

ایک ایسی کتاب ہے جو انسان کے دل و دماغ پر چھا جاتی ہے۔ اگر قرآن حکیم (نعوذ باللہ)

ایک مرگی زدہ شخص پر پڑنے والے مرگی کے دوروں کا نتیجہ ہوتا تو لیبیون، بلانشر، مورس

بکائے، حضری دی کاسٹری، الکس لوازون، داشٹنن اردو اور گونے جیسے لوگ اس کی

عظمتوں کو سلام نہ کرتے اور اس کا ذکر ہی کب کا ختم ہو گیا ہوتا۔

ایک ایسی کتاب جس کو دنیا کے ایک ارب سے زیادہ انسان اپنا دستور حیات یقین کرتے

ہیں، جس کے مخالفین، صدیوں سے اس کی تورات کو مدھم کرنے کے لئے کوشاں ہیں اور

جس کی عداوت کی صدائیں روزانہ دنیا کے کونے کونے سے اٹھ رہی ہیں، اس بے مثال کتاب کو مرگی کے دوروں کا نتیجہ قرار دینا اور جس شخص نے وہ کتاب نئی نوع انسان کے سامنے پیش کی، اسے مرگی کا مریض کہنا، خصوصاً ان لوگوں کی طرف سے جو علماء اور محققین کہلاتے ہیں، عقل کا بھی قتل ہے اور انصاف کا بھی، تاریخ کا بھی قتل ہے اور انسانیت کا بھی۔

آپ قرآن حکیم کی آیات طیبہ کو دیکھ لیں یا حضور ﷺ کی پاکیزہ زندگی کے کارناموں کو دیکھ لیں، اور پھر فیصلہ کریں کہ کیا اس قسم کی زندگی وہ شخص گزار سکتا ہے جو مرگی کا مریض ہو؟ اور کیا اس مریض کی زبان سے وہ کلام نکل سکتا ہے جو فصاحت و بلاغت کا نادر نمونہ اور علوم و معارف کا بحر ناپید اکنار ہو۔

حضور ﷺ نے مکہ میں بتوں کے خلاف اس وقت آواز اٹھائی جب سارا مکہ بت پرست تھا اور انہوں نے خانہ کعبہ میں تین سو ساٹھ بت سجا رکھے تھے۔ وہ ان بتوں کی عبادت کو ہی کمال انسانیت سمجھتے تھے۔ یہ نعرہ لگا کر آپ نے ساری قوم کی مخالفت مول لی۔ تاریخ شاہد ہے کہ آپ نے ساری قوم کا مقابلہ کیا۔ آپ نے صرف اہل مکہ ہی کا نہیں سارے جزیرہ عرب کا مقابلہ کیا۔ آپ نے ان سب کا اس کامیابی کے ساتھ مقابلہ کیا کہ دنیا نے ان لوگوں کو آپ کے جھنڈے تلے اپنی جانوں کے نذرانے پیش کرتے دیکھا، جو برسوں آپ کی شمع حیات کو گل کرنے کے درپے رہے تھے۔ آپ نے جزیرہ عرب سے بت پرستی کو ختم کیا، بت پرستوں کو بت شکن بنایا، ہبل کی عظمت کے نعرے بلند کرنے والوں کے اپنے ہاتھوں سے ہبل کو ریزہ ریزہ کر لیا، خون کے پیاسوں کو آپس میں بھائی بھائی بنایا، جنسی بے روبروی کو ختم کیا، شراب جن کی گھٹی میں پڑی ہوئی تھی ان کے دلوں میں شراب کی نفرت پیدا کی، نسلی افتخار کے ماحول میں آنکھ کھولنے والوں کی زبان سے ایک جہشی غلام کے لئے "سیدنا" کے کلمات نکلوائے، نظم و ضبط سے عاری عربوں کو نظم و ضبط کے میدان میں دنیا کا معلم بنایا، آپ نے توحید کی شمع کو اس ماحول میں روشن کیا جہاں شرک اور جہالت کی شب و فجور میں فسق و فجور کی آندھیاں زور شور سے چل رہی تھیں، آپ نے اس شمع کو نہ صرف روشن رکھا بلکہ اس کی تئویرات سے شرک و جہالت کی شب و فجور سحر آشنا ہو گئی، فسق و فجور کی آندھیاں ختم گئیں اور ہر طرف سے صدا آنے لگی۔

”حق آگیا اور باطل مٹ گیا، بے شک باطل کا مقدر ہی مٹ جانا ہے۔“

آپ نے صدیوں سے باہم برسرِ پیکار اوس اور خزرج کے قبائل کو بھائی بھائی بنایا، آپ نے مکہ سے ہجرت کر کے آنے والوں اور مدینہ کے مقامی باشندوں کے درمیان اخوت کا وہ رشتہ قائم کیا جو صرف آپ ہی کا حصہ ہے، آپ نے ایک بھرپور خانگی زندگی گزاری، مسلمانوں کے لئے، آپ بیک وقت، ایک رسول بھی تھے، امام اور خطیب بھی تھے، قانون ساز بھی تھے، منصف اعلیٰ بھی تھے، مختظم اعلیٰ بھی تھے اور فوجوں کے کمانڈر انچیف بھی، آپ نے اہل کتاب، یہود و نصاریٰ کو دلیل کے میدان میں لا جواب کیا تھا، رکانہ کو کشتی کے مقابلے میں پچھاڑا تھا، ابو جہل اور ابوسفیان جیسے سرداروں کو جنگ کے میدان میں پے در پے شکستیں دی تھیں، جنگ احد اور جنگ خندق کے تازک ترین حالات میں نہ صرف اپنا بلکہ اپنی فوج کا بھی مورال بلند رکھا تھا اور آپ نے عرب کی معاشی، معاشرتی اور مذہبی زندگی میں انقلاب برپا کر دیا تھا، کیا مستشرقین کے نزدیک یہ کارنامے ایک مرگی کا مریض سرانجام دے سکتا ہے جسے تشیخ کے دورے ذہنی اور جسمانی طور پر مفلوج کر کے رکھ دیتے ہیں، جسے اپنی بے کسی اور بے بسی کا شدید احساس ہوتا ہے، جو ایسے کاموں سے دور بھاگتا ہے جن میں لوگوں کی نظریں اس پر پڑنے کا امکان ہو، جو سستی اور کابلی کی طرف مائل ہو اور جسے کسی بھی وقت مرگی کا دورہ پڑ سکتا ہو؟

حضور ﷺ نے ہجرت کے بعد اپنی ساری زندگی مسجد نبوی میں نمازوں کی امامت کی اور خطبے دیئے، کیا مستشرقین بتا سکتے ہیں کہ آپ کے ان فرائض میں مرگی کی وجہ سے کبھی خلل پڑا؟

حضور ﷺ نے بے شمار جنگوں میں فوجوں کی قیادت خود کی، کیا اپنے سے کئی گنا زیادہ فوجوں کے مقابلے میں لشکر کی قیادت ایک مرگی زدہ شخص کو سونپنا کسی جنگی ضابطے کی رو سے ممکن تھا؟

مرگی زدہ شخص تو دیکھنے والوں کے لئے سامانِ عبرت ہوتا ہے۔ نقاہت اور بیماری اس کے انگ انگ سے ٹپک رہی ہوتی ہے اور دیکھنے والے اس کے لئے ہمدردی کے دہ بول بولنے کے سوا کچھ نہیں کر سکتے۔ لیکن مستشرقین جس ہستی کو مرگی کا مریض قرار دینے کی جسارت کر رہے ہیں، اس کے رخ انور کو جو دیکھتا ہے سو جان سے غار ہوتا ہے۔ مستشرقین

حضور ^{میں} کے سراپے کی اس تصویر کشی پر ایک نظر ڈالیں جو ایک بدو عورت کے ذہن کی سادگی اور زبان کی بلاغت کا عکس ہے۔ ام معبد نے اپنے خیے میں چند گزیاں گزارنے والے مہمان گرامی کے رخ انور کا مشاہدہ کیا اور پھر اس کے سراپے کو ان الفاظ میں بیان کیا:

”میں نے ایک ایسا مرد دیکھا ہے جس کا حسن نمایاں تھا۔ جس کی ساخت بڑی خوبصورت اور چہرہ طبع تھا۔ نہ بڑھی ہوئی تو نہ اسے معیوب بنا رہی تھی اور نہ پتلی گردن اور چھوٹا سر اس میں نقص پیدا کر رہا تھا۔ بڑا حسین بہت خوب رو، آنکھیں اور پلکیں لانی۔ اس کی آواز گونج دار تھی۔ سیلہ چشم، سر نکلیں۔ دونوں ابرو باریک اور ملے ہوئے۔ گردن چمکدار تھی۔ ریش مبارک گھنی تھی۔ جب وہ خاموش ہوتے تو پردہ کار ہوتے۔ جب گفتگو فرماتے تو چہرہ پر نور اور بارونق ہوتا۔ شیریں گفتار۔ گفتگو واضح ہوتی، نہ بے فائدہ ہوتی اور نہ بیہودہ۔ گفتگو موتیوں کی لڑی ہوتی جس سے موتی جھڑ رہے ہوتے۔ دور سے دیکھنے پر سب سے زیادہ بارعب اور جمیل نظر آتے اور قریب سے دیکھا جاتا تو سب سے زیادہ خوب رو اور حسین دکھائی دیتے۔ قد درمیانہ تھا، نہ اتنا طویل کہ آنکھوں کو برا لگے، نہ اتنا پست کہ آنکھیں حقیر سمجھنے لگیں۔ آپ دو شاخوں کے درمیان ایک شاخ کی مانند تھے جو سب سے زیادہ سرسبز و شاداب اور قد آور ہو۔ ان کے ساتھی تھے جو ان کے گرد حلقہ بنائے ہوئے تھے۔ اگر آپ انہیں کچھ کہتے تو وہ فوراً اس کی تعمیل کرتے۔ اگر آپ ان کو حکم دیتے تو وہ فوراً اس کو بجالاتے۔ سب کے مخدوم۔ سب کے محترم۔ نہ وہ ترش رو تھے اور نہ ان کے فرمان کی مخالفت کی جاتی تھی۔“ (۱)

ہم مستشرقین سے یہ سوال کرنا چاہتے ہیں کہ حسن و جمال کا وہ سراپا جس کی تصویر کشی ام معبد نے مندرجہ بالا الفاظ میں کی ہے، کیا کوئی صاحب ذوق سلیم، اسے مرگی کا مریض قرار دے سکتا ہے؟ یقیناً ایسا نہیں ہو سکتا۔ حسن و جمال کے اس پیکر کو مرگی کا مریض ہی نقص قرار دے سکتا ہے جو پرلے درجے کا بد ذوق ہو اور حسد و تعصب نے اسے عقل سلیم کی دولت سے محروم کر دیا ہو۔

مستشرقین حضور ﷺ کے مردانہ حسن و جمال سے بھی واقف ہیں اور آپ نے جو کامیاب ترین زندگی گزاری اور اس میں جو بحیر العقول کارنامے سرانجام دیئے انہیں بھی وہ بخوبی جانتے ہیں، لیکن اس کے باوجود وہ حضور ﷺ کو مرگی کا مریض قرار دینے میں خجالت محسوس نہیں کرتے۔ مستشرقین کے اس حیران کن رویے کی وجہ غالباً یہ ہے کہ آج کل عالم عیسائیت میں جو مذہب عیسائیت کے نام سے مروج ہے، اس کا بانی سینٹ پال مرگی کا مریض تھا۔ ممکن ہے وہ یہ سمجھتے ہوں کہ اگر سینٹ پال جیسا بڑا آدمی مرگی کا مریض ہو سکتا ہے تو پھر کوئی دوسرا عظیم انسان مرگی کا مریض کیوں نہیں ہو سکتا۔

یاد رہے کہ سینٹ پال پر مرگی کا مریض ہونے کا الزام ہم نہیں لگا رہے بلکہ ان کے سر پر یہ تاج ان کے اپنے پیروکاروں نے رکھا ہے۔ کولیر انسائیکلو پیڈیا (Collier Encyclopaedia) میں ان مشہور لوگوں کی فہرست دی گئی ہے جو مرگی کے مریض تھے۔ ان میں سینٹ پال کا نام بھی شامل ہے۔ (1)

سینٹ پال کو، اس کے پیروکار اگر مرگی کا مریض تسلیم کرتے ہیں تو وہ یقیناً ایسا ہو گا لیکن اس پر قیاس کر کے حضور ﷺ کو مرگی کا مریض قرار نہیں دیا جاسکتا کیوں کہ دونوں کے کاموں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ حضور ﷺ نے دین متین کا قیام و ترقی ہدایت ربانی کی روشنی میں اپنی خداوند حکمت اور ان تھک جدوجہد سے تعمیر کیا تھا اور سینٹ پال نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تعمیر کردہ دین کے محل کو زمین بوس کیا تھا۔ کوئی عظیم الشان عمارت تعمیر کرنے کے لئے صحت مند ذہن اور طاقت ور جسم کی ضرورت ہوتی ہے اور بنی ہوئی عمارت کو گرانے کا کام ایک مریض ذہن زیادہ کامیابی کے ساتھ انجام دے سکتا ہے۔

سینٹ پال نے خالص توحید کے عقیدے کو تثلیث کے شرکیہ عقیدے میں بدلا، تورات و انجیل کے احکام کو کالعدم قرار دیا، جو دین صرف بنو اسرائیل کی راہنمائی کے لئے نازل ہوا تھا اسے عالمی دین بنانے کی کوشش کی۔ اس نے صلیب مسیح کو تمام عیسائیوں کے گناہوں کا کفارہ قرار دے کر دنیاۓ عیسائیت کو احساس ذمہ داری اور اعمال کی جو ابدی کے احساس سے محروم کیا۔ اس نے خدا کے ایک مقدس رسول کو، جو ساری زندگی توحید کا اعلان اور پرچار کرتے رہے، خدا اور خدا کا بیٹا قرار دیا۔ وہ کبھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو،

دوبارہ جی اٹھنے کے بعد دو کھنے کا دعویٰ کرتا ہے اور بھی دو دعویٰ کرتا ہے کہ خدا نے اپنے بیٹے کو اس میں ظاہر کیا ہے۔ (۱)

ایسے حقی کاموں کے لئے ایک بہار ذہن واقعی بڑا تیز ہوتا ہے۔ سینٹ پال نے جو دین ایجاد کیا تھا اس کے پیروکار علم کو آگ میں جلانے کی سزائیں دیتے رہے اور روزانہ غسل کرنے والوں پر مخالفت دین کی فرد جرم عائد کرتے رہے۔ آج بھی اس دین کے پیروکار لاکھوں انسانوں کا خون کر کے قہقہے لگاتے ہیں اور چند پرندوں کے مرنے پر آنسو بہاتے ہیں۔ جس شخص نے ایسا دین ایجاد کیا تھا وہ بھی مرگی کا مریض ہو گا۔ وہ مرگی کا مریض ہی تھا اسی لئے اس نے ان تمام انجیلوں کو طاقت کے زور پر تکھ کر دیا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعلیمات پر مشتمل تھیں اور ان کے بدلے میں ایسی خود ساختہ انجیلوں کو رواج دیا تھا جن میں اس کے مرگی زدہ ذہن کے تخلیق کردہ عقائد اور خیالات تھے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواری برہنہاں جنہوں نے سینٹ پال کی معیت میں رہ کر اس کی عداوت و خیالات کو انتہائی قریب سے دیکھا تھا، وہ عیسائیوں کو سینٹ پال کے شر سے محفوظ رہنے کی تلقین کرتے ہیں۔ وہ اپنی کتاب کا آغازی مندرجہ ذیل عبارت سے کرتے ہیں۔

'Dearly beloved, the great and wonderful God hath dunnig these past days visited us by his prophet Jesus christ in great mercy of teaching and miracles, by reason whereof many, being deceived of satan, under pretence of piety, are preaching most impious doctrine, calling Jesus son of God, repudiating the circumcision ordained of God for ever and permitting every unclean meat = among whom also paul hath been deceived, whereof I speak not without grief, for which cause I am wrting that truth which I have seen and heard, in the intercourse that I have had with Jesus, in order that ye may be saved, and not be deceived Therefore beware of everyone that preacheth unto you new doctrine contrary to that which

I write, that ye may be saved eternally". (1)

”عزیز و اگزشہ عرصہ میں عظیم و برتر خدا نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ذریعے ہمیں اپنے جلوے دکھائے ہیں اور تعلیمات اور معجزات کی شکل میں ہم پر اپنی بے پناہ رحمت نازل فرمائی ہے۔ اس وجہ سے بہت سے لوگوں کو شیطان نے گمراہ کر دیا ہے اور وہ نیکی اور تقویٰ کے نام پر انتہائی برے عقیدے کا پرچار کر رہے ہیں۔ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں۔ حق تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں، جس کا اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ کے لئے حکم دے رکھا ہے اور ہر نجس گوشت کو جائز قرار دیتے ہیں۔ پال بھی ان لوگوں میں سے ہے جو شیطان کے دھوکے میں آگئے ہیں اور یہ بات میں بڑے دکھ کے ساتھ کہہ رہا ہوں۔ ان وجوہات کی بنا پر میں وہ حقائق قلمبند کر رہا ہوں، جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ رہتے ہوئے میں نے سنے یا دیکھے ہیں تاکہ تم محفوظ رہو اور شیطان کے دھوکے میں آکر اپنی آخرت تباہ نہ کر بیٹھو۔ لہذا میری اس تحریر کے خلاف جو بھی تمہارے سامنے کسی دوسرے عقیدے کا پرچار کرے، اس سے ہوشیار رہو تاکہ تم ابدی نجات پاؤ۔“

برنباس کا یہ اقتباس بتا رہا ہے کہ پال نے لوگوں کو دین عیسوی کی نہیں بلکہ گمراہی کی دعوت دی اور وہ حق کا داعی نہیں بلکہ جھوٹ کا پرچارک تھا۔ ”سپرنگر“ نے ایک قاعدہ بیان کیا ہے کہ ”صریح کا مریض جھوٹ اور فریب کا رجحان رکھتا ہے۔“ (2) سپرنگر نے اپنا یہ قاعدہ حضور ﷺ پر چسپاں کرنے کی کوشش کی ہے۔ سپرنگر کا یہ قاعدہ حضور ﷺ پر تو لاگو نہیں ہو سکتا کیونکہ چالیس سال کی عمر تک، جب تک کہ آپ کے ہالیان شہر آپ کو حسد اور تعصب کی بینکوں کے بغیر دیکھتے رہے، وہ آپ کو صادق اور امین کہتے رہے اور آپ کی زندگی کا ایک لمحہ آپ کی صداقت اور غلو ص کی دلیل ہے، لیکن سپرنگر کا یہ قاعدہ سینٹ پال پر ضرور لاگو ہو سکتا ہے کیونکہ اس کا ساتھی جو اس کے ساتھ تبلیغ کی مہم پر نکلا تھا اور اس نے اس کے شب و روز کو قریب سے دیکھا تھا، وہ اس کے کذب و افتراء سے آگاہ ہو

۱۔ برنباس، ”دی گاسل آف برنباس“ (نیم ماہیہ بائبلک کونفرنس کرائی، ۱۹۷۵ء)، صفحہ ۲

کر اس سے علیحدہ ہو اور وہ اپنی کتاب کا آغاز لوگوں کو سینٹ پال سے محفوظ رہنے کی نصیحت کے ساتھ کر رہا ہے۔

علامہ احسان الحق سلیمانی نے ڈاکٹر فریڈرک سٹراس (Friedrich Strauss) کا ایک طویل اقتباس نقل کیا ہے جس میں "سٹراس" نے پال کی تحریروں کا تجزیہ کر کے اس کی شخصیت کا بھرم کھولا ہے۔ سٹراس کی اس تحقیق کے مطالعہ کے بعد آدمی یہ محسوس کرتا ہے کہ واقعی "پال" نے جس قسم کی زندگی گزاری اور اس نے جس قسم کے افکار کا پرچار کیا، ان سے اس کے دماغ کے مرگی زدہ ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ ڈاکٹر سٹراس کا یہ طویل اقتباس "رسول مبین" کے صفحات 624 تا 616 پر درج ہے۔ قارئین کے لئے اس اقتباس کا مطالعہ فائدہ سے خالی نہ ہوگا۔

علامہ زکریا ہاشم زکریا نے اپنی کتاب "المستشرقون و الاسلام" میں حضور ﷺ پر لگائے جانے والے مرگی کے الزام کی خوب تردید کی ہے۔ وہ اس الزام کی تردید میں لکھتے ہیں کہ عصبی امراض کے ماہرین نے حضور ﷺ پر لگائے جانے والے اس الزام کی شدت سے تردید کی ہے کیونکہ مرگی ایک نفسیاتی مرض نہیں جیسا کہ کچھ لوگ گمان کرتے ہیں بلکہ یہ مرض دماغ میں طبی تغیرات رونما ہونے سے پیدا ہوتا ہے۔ ماہرین نے طبی طور پر ثابت کیا ہے کہ مرگی کے متعدد کیسوں میں مریض کا شعور کھل طور پر ختم ہو جاتا ہے اور عقل ضللی مرگی کے مرض کی بنیادی نشانی ہوتی ہے۔ مریض کسی حد تک ان نفسیاتی تجربات کو دورے کے بعد بھی یاد رکھ سکتا ہے، جن سے وہ دورے کے درمیان گزرا ہوتا ہے۔ یہ تجربات انفعالات کی شکل میں ہوتے ہیں۔ مثلاً مریض دورے کے دوران سیارہ رنگ کی کسی چیز کو دیکھتا ہے جو اسے ڈراتی ہے لیکن وہ اس چیز کی شکل و صورت بیان کرنے کے قابل نہیں ہوتا۔ اور مریض اپنے تمام دوروں میں اس تجربے سے گزرتا ہے۔ کوئی مریض آوازیں سنتا ہے یہ محسوس کرتا ہے کہ اس کے کانوں میں موسیقی کی آواز آرہی ہے لیکن وہ موسیقی کے کلمات کو سمجھنے سے قاصر ہوتا ہے۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ مریض کوئی مخصوص گانا گانے لگتا ہے، یہ گانا عموماً ایسا ہوتا ہے جو مریض نے بچپن میں اپنی ماں کی گود میں سنا تھا اور مریض کو ہر دورے میں وہی گانا گاتے ہوئے سنا جاتا ہے۔ ان مثالوں سے یہ نتیجہ نکال جا سکتا ہے کہ دورے کی حالت میں مریض جو کچھ سنتا، دیکھتا یا ہوتا ہے، وہ وہی چیزیں ہوتی ہیں

جو اس کی زندگی میں پہلے پیش آچکی ہوتی ہیں اور وہ اس کے تحت الشعور میں محفوظ ہوتی ہیں۔ ماہرین نے یہ تجربہ بھی کیا ہے کہ انہوں نے مرگی کے مریض کے دماغ کو برقی لہروں کے ذریعے حرکت دی تو مریض کی زبان سے وہی کلمات نکلے جو وہ مرگی کی حالت میں دہراتا ہے۔

جب ہم مرگی کی مذکورہ بالا نشانیوں کو حضور ﷺ پر منطبق کرتے ہیں تو اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ مرگی کا مریض دورے کی حالت میں اپنی قدیم یادداشتوں ہی میں سے کسی کو دہراتا ہے، اس کے لئے یہ قطعاً ممکن نہیں ہوتا کہ وہ دورے کے دوران کوئی چیز تائیف کر سکے۔ اس لئے یہ کیسے ممکن ہے کہ مرگی کے دورے کی حالت میں انسان ان قوانین، آداب، قصص اور علوم وغیرہ کی تخلیق کر سکے جن پر قرآن حکیم مشتمل ہے۔ مرگی کی حالت میں یہ ممکن نہیں کہ انسان کی زبان فصیح و بلیغ ہو جائے کیونکہ فصاحت و بلاغت تو تعلیم کی محتاج ہوتی ہے اور مرگی کا دورہ تو دماغی خلل کا نام ہے۔ قرآن حکیم فصیح و بلیغ عربی زبان میں نازل ہوا ہے، اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ مرگی کے دوروں کا نتیجہ نہیں بلکہ علیم و خبیر خدا کا کلام ہے جس نے اسے اپنے حبیب پر نازل فرمایا۔ مریض دورے کے دوران ایک ہی قسم کے خیالات کو دہراتا ہے اور ان کو بھی وضاحت سے بیان کرنے کے قابل نہیں ہوتا، جب کہ قرآن حکیم کی آیات بالکل واضح ہیں اور ایک دوسری کی تکمیل اور وضاحت کرتی ہیں۔ یہ آیات ان تمام امور کو محیط ہیں جن کا تعلق انسان کی دینی یا دنیوی زندگی سے ہو۔ کیا ان حقائق کے بعد کسی کے لئے یہ کہنا ممکن ہے کہ قرآن حکیم حضور ﷺ کے مرگی کے دوروں کا نتیجہ ہے؟ مرگی کا دورہ تو مریض کو توڑ کر رکھ دیتا ہے۔ یہ دورہ اس کے پورے جسم کو بری طرح جھنجھوڑتا ہے اور وہ دورہ ختم ہونے کے بعد بھی انتہائی نقاہت محسوس کرتا ہے۔ ایک مریض جو اس تکلیف دہ تجربے سے گزر ہو یقیناً وہ اس دورے کے ختم ہونے کے بعد سکون اور راحت محسوس کرتا ہو گا۔ کوئی صاحب عقل سیم انسان یہ نہیں کہہ سکتا کہ جب مرگی کے مریض کا دورہ ختم ہو تو وہ اس دورے کے ختم ہو جانے پر اور دوبارہ دورہ نہ پڑنے کی وجہ سے پریشان ہوتا ہو، حالانکہ حضور ﷺ پر کچھ عرصہ نزول وحی میں وقف ہوا تو یہ عرصہ حضور ﷺ کے لئے انتہائی حزن و غم کا باعث بنا اور اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی اس پریشانی کو کم کرنے کیسے آپ کو تسلی دی اور پیار بھرے

الفاظ میں فرمایا:

والضحیٰ لو ائبل اذا صبحی لعلی و ذغک رثک و غا فللی
 "قسم ہے روز روشن کی اور رات کی جب وہ سکون کے ساتھ چھا جائے۔

نہ آپ کے رب نے آپ کو چھوڑا اور نہ ہی وہ ناراض ہوا۔" (1)

حضور ﷺ پر قرآن حکیم تمھوڑا تمھوڑا کر کے تقریباً تیس سال کے عرصہ میں نازل ہوا۔ آپ پر گھر میں بھی وحی کا نزول ہوتا، مسجد میں بھی اور سفر میں بھی۔ جو لوگ حضور ﷺ کو نزولِ وحی کی حالت میں دیکھنے کا شرف حاصل کرتے تھے ان میں صدیق و خوارق رضی اللہ عنہم جیسے راست باز، بے باک اور مدبر لوگ بھی تھے، حضرت عثمان غنی، حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسے مردانِ پابدار بھی اور حضرت خدیجہ الکبریٰ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما جیسی ذہین و فطین خواتین بھی۔

یہ مرگی کے مریضوں کی کیفیات سے بھی واقف تھے لیکن ان میں سے کسی کو، نزولِ وحی کی حالت میں حضور ﷺ پر مرگی کے دورے کے آثار نظر نہ آئے۔ سورۃ فتح کا نزول بیعت رضوان کے سینکڑوں شرکاء کی موجودگی میں ہوا اور سورہ نجم کا نزول حرمِ پاک میں اس وقت ہوا جب مسلمانوں کے ساتھ ساتھ کفر کے سرغنے اور ان سے جیسے بھی حرمِ پاک میں جمع تھے۔ ان دونوں موقعوں پر، جب بے شمار انسان نزولِ وحی کی حالت میں حضور ﷺ کے ارد گرد موجود تھے، نہ کسی کو حضور ﷺ کے منہ سے رال ٹپکتی نظر آئی، نہ جسم پر کبھی طاری ہوئی، نہ کسی کو آپ کی جھج سنائی دی، نہ آپ زمین پر گرے، نہ آپ پر غنودگی طاری ہوئی اور نہ ہی آپ کا شعور منقطع ہوا۔ ان دونوں سورتوں کے نزول کے موقع پر حضور ﷺ کے مریض ہونے کا نہیں بلکہ آپ کی شخصیت کی قوت اور اثر انداز ہونے کی زبردست صلاحیت کا مظاہرہ ہوا۔ سورہ فتح کے نزول کے موقع پر مسلمان عمرہ ادا نہ کر سکنے اور شرائطِ صبح کے بظاہر اطمینان بخش نہ ہونے کی وجہ سے انتہائی پریشانی کے عالم میں تھے۔ آپ نے ان نازک حالات میں ان کے مورال کو بلند رکھنے کا حیرت انگیز کارنامہ سرانجام دیا۔ مرگی کا مریض ایسے کاموں سے گھبراتا ہے جن میں لوگوں کی نظروں میں آنے کا امکان ہو لیکن حضور ﷺ پر مسجد حرام میں مسلمانوں اور کفار کے مشترک اجتماع کے

سامنے سورہ نجم نازل ہوئی اور اس کی شدت تاثیر میں کفار، اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کی دشمنی کو بھول گئے اور انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ سرسجدے میں رکھ دیئے۔ کیا مرگی کا مریض وہی ہوتا ہے جس کی شخصیت اور گفتار و کردار سے دشمن یوں متاثر ہوں؟

خود مستشرقین کی طرف سے مرگی کے الزام کی تردید

حضور ﷺ پر مرگی کے دوروں کا الزام اتنا لغو ہے اور آپ کی حیات طیبہ کے محیر العقول کارناموں کے تناظر میں اتنا ناقابل یقین ہے کہ خود متعدد مستشرقین نے زور شور سے اس الزام کی تردید کی ہے۔ منگمری واٹ اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کے خلاف اعتراضات اور الزام تراشیوں کے بہانے تلاش کرتا ہے لیکن حضور ﷺ پر لگائے جانے والے مرگی کے الزام کی وہ بھی پر زور الفاظ میں تردید کرتا ہے۔ وہ لکھتا ہے:

'On some occasions at least there were physical accompaniments. He would be gripped by a feeling of pain, and in his ear's there would be a noise like the reverberation of a bell. Even on a very cold day the bystanders would see great pearls of sweat on his forehead as the revelation descended upon him. Such accounts led some western critics to suggest that he had epilepsy, but there are no real grounds for such a view. Epilepsy leads to physical and mental degeneration, and there are no signs of that in Muhammad, on the contrary he was clearly in full possession of his faculties to the very end of his life.' (1)

”(نزول وحی کے وقت) کبھی کبھی کچھ جسمانی عوارض بھی پیش آتے تھے۔ آپ کو شدید درد کا احساس ہوتا، کانوں میں گھنٹی کی گونج کی سی آواز سنائی دیتی، جب وحی کا نزول ہوتا تو پاس کھڑے ہوئے لوگ شدید سردی کے عالم میں بھی آپ کے چہرے پر پسینے کے موتی دیکھتے۔ اس قسم کی چیزوں سے بعض مغربی نقادوں نے یہ نتیجہ نکالا کہ آپ مرگی کے مریض تھے لیکن اس خیال کی

کوئی حقیقی بنیاد نہیں ہے۔ مرگی انسان کو ذہنی اور جسمانی طور پر کمزور کر دیتی ہے لیکن محمد (ﷺ) میں اس قسم کے کوئی آثار نظر نہیں آتے۔ اس کے برعکس آخر تک آپ کے تمام ذہنی اور جسمانی قواں واضح طور پر صحیح اور سلامت تھیں۔

ولیم میور حضور ﷺ پر مرگی کا مریض ہونے کا الزام لگانے والوں میں پیش پیش ہے، لیکن وہ بھی یہ تسلیم کرتا ہے کہ آپ ساری زندگی صحت مند رہے۔ وہ خود لکھتا ہے

'Halima weaned the infant, and brought him back to Amina. Delighted with his healthy look, she said, "take the child with thee back again, for much do I fear for him the unwholesome air of Mecca" (1)

"علیہ نے بچہ کا دودھ چھڑایا اور اسے واپس آمنہ کے پاس لے گئی۔ بچہ کو صحت مند دیکھ کر وہ بہت خوش ہوئیں اور علیہ سے کہا: تم بچہ کو واپس اپنے ساتھ لے جاؤ کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ مکہ کی فیر صحت بخش فضا میں بچے کی صحت پر اثر نہ پڑے۔"

ولیم میور ایک اور مقام پر لکھتا ہے

'He never but once had suffered from any serious illness'. (2)

"حضرت محمد (ﷺ) سوائے ایک بار کے اپنی زندگی میں کبھی کسی سخت بیماری میں مبتلا نہیں ہوئے۔"

ولیم میور کی منطق ہماری سمجھ سے بالاتر ہے۔ اسے حضور ﷺ میں بچپن ہی سے مرگی کے آثار بھی نظر آتے ہیں اور تیس سال کے عرصہ پر محیط نزول وحی کی کیفیات کو بھی وہ مرگی کے دورے قرار دیتا ہے لیکن اس کے باوجود کہتا ہے کہ حضور ﷺ بچپن سے آخر تک صحت مند رہے۔ ہم نے گزشتہ صفحات میں ماہرین طب کے حوالے سے مرگی کی تکلیف دہ بیماری کی جو نشانیاں بیان کی ہیں، قارئین کرام ان کی روشنی میں ولیم میور کے اس بیان کو

دیکھیں۔ کیا اس سے بڑی تضاد بیانی کا تصور ممکن ہے؟

مغرب کا مشہور مورخ گیمن (Gibbon) اس الزام کے متعلق لکھتا ہے

"Till the age of sixty-three years the strength of Muhammad was equal to the temporal and spiritual fatigues of his mission. His epileptic fits, an absurd clowny of the Greeks, would be an object of pity rather than abhorrence." (1)

"تریسٹھ سال کی عمر تک محمد (ﷺ) کی قوت ان کے فریضہ حیات کی جسمانی اور روحانی مشکلات کا مقابلہ کرنے کے قابل تھی۔ آپ کی مرگی کے دورے، جو یونانیوں کی ایک غیر معقول تہمت ہے وہ ان کے لئے نفرت کے جذبات پیدا کرنے کی بجائے رحم کے جذبات پیدا کرے گی۔"

یہی گیمن ایک اور جگہ لکھتا ہے:

"Till the third day before his death he regularly performed the function of public prayer" (2)

"انتقال سے تین دن پہلے تک آپ باقاعدگی سے نمازوں کی ادا کرتے رہے۔"

حضور ﷺ پر لگائے جانے والے مرگی کے الزام کی حقیقت سے پردہ اٹھاتے ہوئے

گیمن "لکھتا ہے:

"The epilepsy, or the falling sickness of Muhammad, is asserted by Theophanes, Zonaras, and the rest of the Greeks, and is greedily swallowed by the gross bigotry of Hottinger, Prideaux and Maracci... The titles (the wrapped up, the covered) of two chapters of the Koran (73,74) can hardly be strained to such an interpretation. the silence, the ignorance of the Mohammadan commentators, is more conclusive than

the most peremptory denial". (1)

"محمد (ﷺ) کی مرگی کا ذکر تھیوفلنڈ، زونارس اور دوسرے یونانیوں نے کیا جسے ہونگر، پریڈاور مراقی کے شدید تعصب نے انتہائی شوق سے بھل لیا۔ قرآن کی دو سورتوں "المزمل" اور "المدثر" کے عنوانات میں کوئی بات ایسی نہیں جس کی تفسیر مرگی سے کی جاسکے۔ مسلمان مفسرین کی اس مسیبت سے تاواقفیت اور ان کی خاموشی، اس الزام کے قطعی انکار سے بھی زیادہ فیصلہ کن تردید ہے۔"

جان ڈیون پورٹ نے اپنی کتاب پالوجی فار محمد اینڈ دی قرآن (Apology for Muhammad and the Quran) میں لکھا ہے۔

"یہ متواتر بیان کہ محمد (ﷺ) کو عارضہ صرع لاحق تھا، یونانیوں کی ایک ذیلی اختراع ہے جنہوں نے اس عارضہ کے حقوق کو ایک نئے مذہب کے بانی کی طرف اس فرض سے منسوب کیا ہو گا کہ ان کے اخلاقی چال چلن پر ایک دھبہ ہو جو عیسائیوں کی طعنہ زنی اور تحقیر کا مستوجب ہو۔" (2)

ر۔ ف۔ بودلے، اپنی کتاب "حیات محمد" میں اس الزام کے متعلق لکھتا ہے۔
 "اطباء کی تحقیق سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ بات ناممکن ہے کہ مرگی کے مریض کا دورہ ختم ہو اور اس کی عقل روشن افکار سے چمک رہی ہو۔ طب یہ بھی بتاتی ہے کہ محمد (ﷺ) نے اپنے انتقال سے ایک ہفتہ قبل تک، اپنی زندگی جس قابل رشک صحت مندی سے گزاری، ایسی اچھی صحت والے آدمی پر مرگی کا حملہ نہیں ہوتا۔ یہ ناممکن ہے کہ مرگی کا مریض کسی شخص کو نئی یا واضح قانون بنا دے۔ تاریخ میں کبھی ایسا نہیں ہوا کہ مرگی کا مریض کسی ایسے بلند مقام پر فائز ہوا ہو۔ پہلے زمانے میں مرگی زدہ شخص کو پاگل یا آسیب زدہ قرار دیا جاتا تھا اور دنیا میں اگر کسی شخص کو صحیح معنوں میں عقل سلیم کا مالک کہا جاسکتا ہے تو وہ محمد (ﷺ) ہیں۔ یہ حقیقت محمد (ﷺ) پر لگانے والے اس

1۔ دی ڈیکلریشن اینڈ مال سب دی ریس، سہار، جلد 5، صفحہ 270 (عاشق)

2۔ رسول حسین، صفحہ 605

الزام کی تردید کرتی ہے۔" (۱)

اے ڈر محکم نے بڑے پر زور الفاظ میں مستشرقین کی طرف سے حضور ﷺ پر جانے جانے والے اس الزام کی تردید کی ہے۔ وہ لکھتا ہے:

"محمد (ﷺ) اس اعتبار سے دنیا کے واحد پیغمبر ہیں جن کی زندگی ایک کھلی کتاب کی طرح ہے۔ ان کی زندگی کا کوئی گوشہ چھپا ہوا نہیں بلکہ منور و روشن ہے۔ عقل سلیم سے عاری انسان ہی محمد (ﷺ) پر کسی بھی ذہنی بیماری کا الزام عائد کر سکتا ہے۔ یہاں موازنہ نہیں بلکہ واقعہ اور حقیقت کا اظہار مقصود ہے کہ عہد نامہ قدیم کے پیغمبر کتنے جلالی تھے اور مغلوب الغصب۔ اور تو اور عہد جدید میں حضرت مسیح علیہ السلام جیسے حلیم اور نرم دل کو بھی ہم غصے اور طیش سے مغلوب ہوتے دیکھتے ہیں، اور ایسی زبان بھی بولتے ہیں جو شائستہ قرار نہیں دی جاسکتی۔ کیا محمد (ﷺ) کا بڑے سے بڑا معترض کوئی ایسا واقعہ بنا سکتا ہے، جب آپ نے اپنے پر غصے اور طیش کو غائب کر لیا ہو؟ کیا کسی ایسے واقعے کی نشاندہی کی جاسکتی ہے، جب آپ نے غیر شائستہ زبان استعمال کی ہو؟ کوئی معترض اور نقاد بھی محمد (ﷺ) کی زندگی کا ایک ایسا واقعہ بیان نہیں کر سکتا جب کسی مرض یا تکلیف کی وجہ سے آپ کسی میدان جنگ یا زمانہ امن میں کسی بیماری کے دورے کے زیر اثر آئے ہوں۔ کوئی ایسا واقعہ ان کی زندگی میں نہیں ملتا جس سے ان کی جسمانی یا ذہنی صحت کے علیل ہونے کا سراغ ملتا ہو۔ ان کی جسمانی اور ذہنی صحت قابل رشک تھی۔ آپ (ﷺ) نے اپنی زندگی میں چالیس فوجی مہمیں روانہ کیں جن میں سے ایک (مقاط) اندازے کے مطابق تیس جنگوں میں آپ نے خود حصہ لیا۔ ہر جنگ میں جس فراست، جس شجاعت، جنگی حکمت عملی اور مہارت کا ثبوت آپ نے فراہم کیا، کیا وہ کسی ایسے شخص کے لئے ممکن ہو سکتا ہے، جو کسی بھی نوع کی بیماری میں مبتلا ہو؟ محمد (ﷺ) کی پاک، صحت مند اور توانا شخصیت کو بیمار کہنے والے درحقیقت خود ذہنی بیماری میں مبتلا ہیں۔ آنکھیں رکھنے والے ایسے لوگ ہیں جو سب کچھ دیکھتے

ہوئے بھی نہیں دیکھتے۔ جان بوجھ کر اندھے بن جاتے ہیں۔ (۱)

مختصر یہ کہ کوئی تاریخی ثبوت ایسا نہیں جس کے تحت حضور ﷺ کو مرگی کا مریض قرار دیا جاسکے۔ آپ کی قابل رشک صحت، زندگی کے مختلف شعبوں میں آپ کی حکیمانہ تدبیریں، مشکل ترین حالات میں آپ کا مہر و ثبات اور آپ کی حیات طیبہ کے محیر العقول کارنامے، آپ کو مرگی کا مریض کہنے والوں کی عقلوں پر مسکرا رہے ہیں۔ بیشمار مستشرقین آپ کے کفر مخالف ہونے کے باوجود آپ پر لگائے جانے والے اس الزام کی تردید کرتے ہیں۔ سائنس بتا رہی ہے کہ مرگی کا مریض ایسا موزی مریض ہے کہ اس کا مریض کوئی عقیدہ کارنامہ سرانجام دینا تو درکنار، اپنے ذاتی معاملات کو سلجھانے کے قابل بھی نہیں رہتا۔ اتنے واضح حقائق کے باوجود جو لوگ حضور ﷺ کو مرگی کا مریض قرار دیتے ہیں، یقینی طور پر ان کی عقلوں کو حسد اور تعصب کا گھن کھائی ہے اور وہ نصف النہار پر پوری آفتاب و تاب سے چمکتے ہوئے آفتاب کو بھی بے نور کہنے پر مصر ہیں۔

اپنی رسالت پر حضور ﷺ

کے ایمان کو مشکوک ثابت

کرنے کی کوششیں

اپنی رسالت پر حضور ﷺ کے ایمان کو مشکوک ثابت کرنے کی کوششیں

کسی انسان کے مسلمان ہونے کے لئے ضروری ہے کہ حضور ﷺ کی زبان سے نکلنے والے ایک ایک لفظ کو صحیح یقین کرے۔ زبان سے بھی اس کے حق ہونے کا اقرار کرے۔ دل سے بھی اس کی تصدیق کرے۔ اس یقین کے بغیر کوئی شخص مسلمان بہلانے کا مستحق نہیں ہوتا۔ جب ایک عام مسلمان کے لئے پیغام رسالت میں شک کی کوئی گنجائش نہیں تو یہ تصور کرنا بھی عقل کے خلاف ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ کو کسی بھی لمحے میں اپنے منصب رسالت کے بارے میں شک لاحق ہو۔ اگر رسول خود اپنے منصب کے متعلق شک میں مبتلا ہو تو یہ کیسے ممکن ہے کہ دوسرے انسان اس رسول پر ایمان لائیں اور ان کا ایمان ہر قسم کے شک سے پاک ہو۔

مستشرقین کا چونکہ مقصد ہی یہ ہوتا ہے کہ وہ اسلام پر کوئی ایسا مہلک وار کریں کہ اس وار سے دین کے اس قصر رفیع کی بنیادیں مل جائیں اور اسلام کو ایک سچا دین یقین کرنے والوں کے پاس اپنے عقیدہ کی صداقت کا کوئی ثبوت باقی نہ رہے، اس لئے انہوں نے جہاں عام اسلامی عقائد و اعمال کو ارتقائی عمل کا نتیجہ قرار دیا ہے، وہاں انہوں نے یہ ثابت کرنے کی کوشش بھی کی ہے کہ ابتداء میں حضور ﷺ کو نہ تو یہ یقین تھا کہ آپ کے پاس جو کلام آتا ہے وہ خدا کا کلام ہے اور نہ ہی آپ کو یہ علم تھا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں بلکہ ابتداء میں آپ اللہ کے تصور سے بھی نا آشنا تھے اور یہ چیزیں آپ پر وقت کے ساتھ ساتھ آہستہ آہستہ منکشف ہوئیں۔

مستشرقین اسلامی ادب کا مطالعہ انتہائی دقت نظر سے کرتے ہیں اور ایسی چیزوں کی تلاش میں رہتے ہیں جن کو بنیاد بنا کر وہ اسلام کے خلاف پروپیگنڈہ کر سکیں۔ بد قسمتی سے

اور وہی بات کہتے جو پہلے کہی تھی۔“

مستشرقین کے ہاں روایات کو پرکھنے کا جو اسلوب ہے، اس میں کسی روایت کی سند کو پرکھنے کا کوئی تصور نہیں۔ وہ تو روایت کے متن کو پرکھنے کے قائل ہیں اور جو روایات انہیں اپنی عقل کے خلاف نظر آتی ہیں، ان کو وہ مسترد کر دیتے ہیں اور یہ نہیں دیکھتے کہ یہ روایات کس قسم کے لوگوں سے مروی ہیں۔ اپنے اس اسلوب کے مطابق مستشرقین کو چاہئے تھا کہ وہ ان روایات کا حضور ﷺ کی حیات طیبہ، آپ کی تعلیمات، آپ کے دین کے مسلمات اور آپ کی زندگی کے محیر العقول کارناموں سے موازنہ کرتے اور پھر یہ فیصلہ کرتے کہ آیا حضور ﷺ کی حیات طیبہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس قسم کی روایات کو تسلیم کرنا ممکن ہے یا نہیں۔

جس ہستی نے اپنے پیروکاروں کے دلوں میں ایمان کا وہ پودا لگایا، جس نے حوادثِ دہ کے ہر طوفانِ کارخ موڑ دیا، کیا وہ ہستی خود ایمان اور ایقان کی دولت سے محروم تھی؟ کیا وہ ہستی جس نے بت پرستی کے ماحول میں توحید کا نعرہ بلند کیا تھا اور اس کی وجہ سے اسے سارے جزیرہ عرب کی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا تھا، کیا اس ہستی کے متعلق یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ خود اس کو اپنی صداقت کا یقین نہ تھا؟

حضور ﷺ نے ساری دنیا کے بت پرستوں، یہودیوں، عیسائیوں، آتش پرستوں اور ستارہ پرستوں کے اویان کو غلط قرار دے کر دینِ توحید کی شمع روشن کرنے کا قصد کیا۔ اس مقصد کے لئے آپ کو اپنے ہم قوم لوگوں کا مقابلہ کرنا پڑا، سارے جزیرہ عرب بلکہ روم اور ایران کی سلطنتوں کی مخالفت برداشت کرنی پڑی، اس مقصد کے لئے آپ کو اپنا پیارا شہر چھوڑنا پڑا، آپ کے دین کی شمع کو گل کرنے کیلئے کفر کی آندھیاں ہر طرف سے اٹھیں اور ان طوفانوں میں آپ نے کامیابی کے ساتھ شمعِ توحید کی ضو کی حفاظت کی، آپ ساری زندگی عیش و عشرت سے کنارہ کش رہے اور وسائلِ موجود ہونے کے باوجود سادگی اور قناعت کی زندگی اختیار کی بلکہ آخرت کی ابدی نعمتوں کی امید پر دنیوی نعمتوں کی طرف توجہ ہی نہ دی، کیا ایک ایسا شخص جس کو اپنے مشن کی صداقت کا یقین ہی نہ ہو اور جو اتنا کمزور دل ہو کہ مشکلات سے گھبرا کر بار بار خودکشی کی کوشش کرتا ہو، اس شخص سے یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ اس قسم کے محیر العقول کارنامے سر نہجاً مدے؟

حقیقت یہ ہے کہ وہ تمام روایات جن سے یہ تاثر ملتا ہے کہ حضور ﷺ کو اپنے منصب رسالت کے متعلق شک تھا یا جو آپ کی طرف ایسی باتیں منسوب کرتی ہیں جو آپ کو کمزور یا کم ہمت ثابت کریں، مستشرقین کے اپنے اصول کے مطابق وہ روایات ناقابل قبول ہونی چاہئیں، کیونکہ وہ تاریخ انسانی کے عظیم ترین اور کامیاب ترین انسان کی طرف ایسی باتیں منسوب کرتی ہیں جو ایک عام انسان کے دامن پر بھی انتہائی بد نما نظر آتی ہیں۔ لیکن مستشرقین نے ایسی روایات کے متعلق اپنے معروف اصولوں کو استعمال نہیں کیا اور انہوں نے ان روایات کو خندہ پیشانی سے تسلیم کر لیا ہے اور ان روایات کی بنیاد پر حضور ﷺ کے کردار کی تصویر کشی کی کوشش کی ہے۔

قارئین کرام اس بات کو ذہن میں رکھیں کہ اکثر مستشرقین نے اسلامی روایات کو پرکھنے کے لئے یہ اصول اپنا رکھا ہے کہ ایسی روایات جو حضور ﷺ کی روحانی عظمتوں کو بیان کرتی ہوں، ان کو یہ کہہ کر مسترد کر دیتے ہیں کہ یہ روایات مسلمانوں کے جوش عقیدت کی پیداوار ہیں۔ اور جو روایات حضور ﷺ کی طرف کسی قسم کی کمزوری کو منسوب کرتی ہیں، انہیں یہ کہہ کر بخوشی قبول کر لیتے ہیں کہ اسلامی روایات میں حضور ﷺ کی طرف کسی کمزوری کا منسوب ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ واقعی وہ کمزوری آپ میں موجود تھی کیونکہ مسلمانوں سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ خود غلط طور پر حضور ﷺ کی طرف کسی کمزوری کو منسوب کریں۔ وہ یہ نہیں دیکھتے کہ جس شخص میں اس قسم کی کمزوریاں موجود ہوں، کیا اس شخص سے ان محیر العقول کارناموں کی توقع کی جاسکتی ہے جو حضور ﷺ نے سرانجام دیئے تھے؟

مستشرقین جو حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے ان محنت کارناموں کو دیکھتے ہوئے بھی آپ پر مرگی زدہ ہونے کا الزام لگا سکتے ہیں، ان کے لئے یہ مشکل نہیں کہ وہ آپ پر یہ الزام لگائیں کہ ابتدا میں آپ کو اپنے مشن کی صداقت کا یقین نہ تھا یا یہ کہ آپ نے بارہ حالات کی سختی سے جھگڑا کر خود کشی کرنے کی کوشش کی۔

مستشرقین کو یہ بات اور احادیث کی کتابوں میں مندرجہ ذیل چیزیں نظر نہیں آتی۔ ۱۔ حضور ﷺ کے پاس جب جبریل امین غار حرا میں تشریف لائے اور آپ پر قرآن عظیم کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں، تو اس نے تجربے سے آپ پر خوف کے آثار طاری

ہوئے اور آپ نے حضرت خدیجہ الکبریٰ سے یہ جملہ کہا: ”مجھے اپنی جان کا خوف لاحق ہو گیا ہے۔“

2۔ وحی کا سلسلہ منقطع ہونے کی وجہ سے حضور ﷺ غمگین ہوئے اور اس غم کی وجہ سے بارہا آپ نے پہاڑی کی چوٹی سے چھلانگ لگا کر خودکشی کرنے کی کوشش کی لیکن ہر بار جبریل امین حاضر ہو کر آپ کو بتاتے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے چچے رسول ہیں، جس سے آپ کا غم کم ہو جاتا اور آپ اپنے ارادے سے باز رہتے۔

3۔ حضور ﷺ جن عجیب و غریب روحانی تجربات سے گزرتے، آپ ان کا تذکرہ اپنی مونس و وفادار رفیقہ حیات حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے کرتے اور وہ آپ کو تسلی دیتیں۔

4۔ قرآن حکیم کی ابتدائی آیات نازل ہونے پر حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کو اپنے چچا زاد بھائی ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں جو تورات و انجیل کے عالم تھے اور انہوں نے حضور ﷺ کی باتیں سن کر آپ کو یقین دہانی کرائی کہ آپ واقعی اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔

سیرت اور احادیث کی کتابوں میں موجود ان روایات سے مستشرقین نے جو نتائج اخذ کئے وہ اس قسم کے تھے۔ ولیم میور لکھتا ہے:

”The conviction, however, of being inspired of God was not reached by Mahomet till after a protracted trial of mental throes.” (1)

”حضرت محمد (ﷺ) کو خدا کی طرف سے اپنے اوپر وحی نازل ہونے کا یقین ذہنی کشمکش کی طویل آزمائش کے بعد حاصل ہوا۔“

یہی مستشرق ایک اور مقام پر فترت وحی کی وجہ سے حضور ﷺ پر طاری ہونے والی پریشانی کی تصویر کشی ان الفاظ میں کرتا ہے:

”He grew downcast, and fearing possession of devils, had thoughts of destroying himself”. (2)

”آپ (اس صورت حال سے) مایوس ہو گئے اور شیاطین کے زیر اثر ہونے کے خوف سے آپ نے اپنے آپ کو ختم کرنے کی کوشش کی۔“

مقبری واٹ تفسیر و احادیث کی کتابوں میں موجود مذکورہ بالا باتوں سے یہ نتیجہ نکالتا ہے

”There is no reason for supposing that Muhammad did not try to learn as much as possible from conversation with christians such as warqah“. (1)

”یہ خیال کرنے کی کوئی وجہ نہیں کہ محمد (ﷺ) نے ورقہ بن نوفل جیسے مسیحیوں کے ساتھ گفت و شنید کے ذریعے زیادہ سے زیادہ معلومات حاصل کرنے کی کوشش نہیں کی۔“

یہی مستشرق ایک اور مقام پر لکھتا ہے

”But the marriage also played a part in his spiritual development Khadijah had a cousin Warqah, who had become a christian, and who is said to have supported Muhammad in his belief that he was receiving revelations similar to those of the Jews and the Christians. It was to Khadijah too that Muhammad turned when in moments of desolation he doubted his commission to be a prophet“ (2)

”حضرت خدیجہ کے ساتھ شادی نے محمد (ﷺ) کے روحانی ارتقاء میں بھی اہم کردار ادا کیا۔ خدیجہ (رضی اللہ عنہا) کا ایک چچا زاد بھائی، ورقہ تھا، جو مسیحی ہو گیا تھا۔ اس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس نے محمد (ﷺ) کے اس یقین میں ان کی مدد کی تھی کہ ان پر اسی قسم کی وحی نازل ہوتی ہے جس قسم کی وحی کی تعلیمات یہود و نصاریٰ کے پاس ہیں۔ وہ بھی خدیجہ (رضی اللہ عنہا) ہی تھیں کہ محمد (ﷺ) عالم افسردگی میں جب اپنے منصب نبوت کے متعلق شکوک و شبہات کا شکار ہوتے، تو انہی کی طرف رجوع کرتے تھے۔“

1۔ محمد بن عبد اللہ، صفحہ 316

2۔ محمد پرائٹ اینڈ سنہیس، صفحہ 12

عقلمندی واث ایک اور مقام پر لکھتا ہے:

"It is not surprising that Muhammad is reported to have been assailed by fears and doubts. There is evidence for this in the Quran as well as in the narratives of his life though it is not certain that at what period he received the Quranic assurance that God had not forsaken him". (1)

"اس بیان میں حیران ہونے کی کوئی بات نہیں کہ محمد (ﷺ) خوف اور شکوک میں مبتلا ہوئے۔ اس بات کا ثبوت قرآن میں بھی موجود ہے اور سیرت کی کتابوں میں بھی، اگرچہ یقین کے ساتھ یہ کہنا ممکن نہیں کہ قرآن کے ذریعے آپ کو یہ یقین دہانی کس موقع پر کرائی گئی، کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو چھوڑا نہیں ہے۔"

یہی مستشرق نزول وحی کے ابتدائی دور میں حضور ﷺ کی بے یقینی کو ان الفاظ میں پیش کرنے کی کوشش کرتا ہے:

"In the early days, soon after the first revelation, he is said to have been encouraged to believe in his vocation by his wife Khadijah and, more particularly, by her cousin Waraqah. Nevertheless, the testimony of a christian that the revelations to Muhammad were similar to those formerly received by Moses must have greatly strengthened his belief in his vocation". (2)

"بتایا گیا ہے کہ محمد (ﷺ) کو ابتدائی وحی نازل ہونے کے بعد خدیجہ (رضی اللہ عنہا) نے یقین دلایا کہ آپ واقعی اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔ اور خدیجہ (رضی اللہ عنہا) سے بھی زیادہ یہ یقین دہانی آپ کو ورقہ بن نوفل نے کرائی۔ ایک عیسائی کی اس یقین دہانی نے، کہ آپ پر جو وحی نازل ہوتی ہے وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہونے والی وحی کے مشابہ ہے، اپنے منصب نبوت پر آپ کے یقین کو پختہ کیا ہو گا۔"

جب یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ حضور ﷺ کو ابتداء میں اپنے نبی ہونے کا یقین نہ تھا اور نہ ہی آپ کو یہ یقین تھا کہ آپ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آتی ہے، تو مستشرقین کا کام مکمل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس کے بعد اسلام کو الہامی دین ماننے اور حضور ﷺ کو خدا کا سچا نبی ماننے کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی۔ جب ایک نبی کو اپنے نبی ہونے کا یقین دوسروں کے بتانے سے آئے تو اس کی صداقت کو دوسرے لوگ کیسے تسلیم کر لیں۔

مستشرقین حضور ﷺ کی طرف ایسی باتیں بھی منسوب کرتے رہتے ہیں جن کا اسلامی ادب میں نام و نشان تک نہیں ہوتا۔ نبوت کے متعلق آپ کے شلوک و شبہات کے مفروضے میں بھی رنگ آمیزی تو مستشرقین نے خود کی ہے لیکن اس مفروضے کا بنیادی ڈھانچہ انہیں مسلمانوں کی تحریروں میں سے مل گیا ہے اور انہوں نے اسے مسلمانوں کے دلوں میں ایمان کے ٹمناتے ہوئے چرائی کو گل کرنے کے لئے دل کھول کر استعمال کیا ہے۔

بد قسمتی سے مستشرقین کو، عصمت نبوت کے عقیدے کو تباہ کرنے والا یہ مواد ان دعووں کے ذریعے حاصل ہوا ہے جنہوں نے سنت رسول اور احادیث طیبہ کے ذخیرے کو ہر قسم کی تلاوت سے پاک رکھنے کے لئے اپنی زندگیاں وقف کیں اور ملت ان کی بے بہا مساعی کے لئے ان کی ممنون احسان ہے۔

مستشرقین نے جن روایات کی بنیاد پر اس مفروضے کا مکمل تعمیر کیا ہے، وہ روایات احادیث طیبہ کی صحیح ترین کتاب صحیح بخاری میں موجود ہیں اور جن لوگوں نے ان کو روایت کیا ہے ان میں معمر اور امام زہری جیسے بزرگوں کے نام شامل ہیں جن کی ثقاہت امت کے نزدیک مسلم ہے۔

ایک بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ ائمہ حدیث نے امت مسلمہ پر صرف یہ احسان نہیں کیا کہ انہوں نے احادیث کی جانچ پڑتال اور حفاظت کے لئے بے مثال کوششیں کی ہیں بلکہ ان کا اس سے بھی بڑا احسان یہ ہے کہ انہوں نے روایات کی جانچ پڑتال کے لئے ایسے اصول وضع کئے ہیں کہ جو روایت ان اصولوں پر پوری اترے اس میں کسی قسم کے شک و شبہ کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی۔ انہوں نے ایک طرف تو یہ اہتمام کیا ہے کہ کوئی حدیث جن لوگوں کی وساطت سے روایت ہوئی ہے، ان کی عدالت اور ضبط کی جانچ پڑتال کریں اور ساتھ ہی یہ بھی دیکھیں کہ روایت کی سند متصل ہے یا نہیں اور ساتھ ہی انہوں

نے یہ اہتمام بھی کیا ہے کہ روایت کے متن میں کوئی ایسی بات نہ ہو جو بدعت عقل اور اسلام کے بنیادی اصولوں کے خلاف ہو۔

اسلام اصول پسندی کی تعلیم دیتا ہے، شخصیت پرستی کی نہیں۔ حضرت امام بخاری جیسی شخصیات ملت اسلامیہ کی نظروں میں اسی لئے انتہائی قابل احترام ہیں کہ انہوں نے اپنی کتابیں تالیف کرتے وقت روایت اور درایت کے اصولوں کی پابندی دوسرے تمام جامعین حدیث کی نسبت زیادہ کی ہے۔ اسی وجہ سے امام بخاری کی کتاب صحیح بخاری کو کتاب اللہ کے بعد صحیح ترین کتاب شمار کیا جاتا ہے۔ لیکن امام بخاری اپنی تمام احتیاط اور اصول پسندی کے باوجود ایک انسان ہیں اور انسان سے کسی بھی وقت کسی غلطی کا صدور ممکن ہوتا ہے۔ صحابہ کرام ملت اسلامیہ کا معزز ترین طبقہ ہیں لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ بعض صحابہ کرام نے دوسرے صحابہ کرام کی آرا بلکہ ان کی مرویات سے بھی شدید اختلاف کیا ہے۔ اس لئے ہم نہایت ادب سے گزارش کرتے ہیں کہ وہ روایات جن میں یہ ذکر ہے کہ حضور ﷺ نے سلسلہ وحی منقطع ہونے کے غم میں بارہا پھڑکی چوٹی سے چھلانگ لگانے کا ارادہ کیا، وہ روایات درایت کے اصولوں پر پوری نہیں اترتیں۔ کیونکہ عصمت نبوت امت مسلمہ کے مسلمہ عقائد میں سے ہے اور اس قسم کی روایات ملت کے اس مسلمہ عقیدہ سے متصادم ہیں۔

امام زہری نے حضور ﷺ کے پہاڑوں سے چھلانگ لگانے کے ارادے، والے فقرے کو روایت کیا اور امام بخاری نے ان کی اس روایت کو اپنی کتاب میں درج کر دیا۔ ان دونوں حضرات کے اس عمل کی وجہ غالباً یہ تھی، کہ ان کو یہ جملے جن لوگوں کی وساطت سے پہنچے، وہ ان کی نظروں میں ثقہ تھے اور ان کے نزدیک ان فقرہوں کی ایسی تاویل ممکن تھی، جس کے مطابق وہ عصمت نبوت کے مسلمہ عقیدے سے متصادم نہ ہوں۔ ان بزرگوں کو اگر یہ اندازہ ہوتا کہ دشمنان اسلام ان کی مرویات کو کس طرح عصمت نبوت کے عقیدے کے خلاف استعمال کریں گے اور کس طرح ان روایات کی تاویل کی جائے، ان کے ظاہری مفہوم پر اعتماد کریں گے تو یقیناً وہ ان روایات کو عصمت نبوت کے عقیدے کے خلاف سمجھتے ہوئے مسترد کر دیتے۔

اگر مآخرین امام بخاری یا کسی دوسرے عظیم محدث کی روایت کو اس بنا پر مسترد کر دیں کہ انہیں اس روایت میں کوئی ایسی بات نظر آگئی، جو ان متقدمین کی نظر سے بچ گئی تھی، تو

اس سے نہ تو امام بخاری جیسے عظیم لوگوں کی عظمت پر کوئی حرف آتا ہے اور نہ ہی ان کی تصنیفات پایہ اعتبار سے ساقط ہوتی ہیں، بلکہ اس قسم کے اختلافات انہی اصولوں کی فتح ہے جو امام بخاری وغیرہ کے پیش نظر تھے۔ اس لئے قرین قیاس بات یہی ہے کہ امام بخاری نے ان جملوں کو اس لئے اپنی کتاب میں درج کیا کہ ان کے نزدیک ان کی تاویل ممکن تھی۔

زیر بحث جملے ان احادیث کا حصہ ہیں جو آغازِ وقت یافتہ و قیاس سے متعلق ہیں۔ آغازِ وقت اور رفتہ و قیاس کی احادیث کو متعدد محدثین کرام نے اپنی اپنی کتابوں میں درج کیا ہے لیکن مختلف کتابوں میں جو احادیث درج ہیں ان میں باہم کافی اختلاف ہے۔ خود امام بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو اپنی صحیح میں تین مقامات پر روایت کیا ہے۔ تینوں مقامات پر خارجہ میں حضور ﷺ کے پاس جب میل امین کے آنے اور ساروا قیام کی آمدانی تھیں نازل ہونے کا ذکر بھی ہے اور رفتہ و قیاس کا ذکر بھی لیکن ان تینوں مقامات میں سے صرف ایک مقام پر دو جملے مروی ہیں جن میں اس بات کا ذکر ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے آپ کو پہاڑوں سے گرانے کا ارادہ کیا۔

حضرت امام بخاری نے جب باب المصعب میں اس حدیث کو درج کیا تو اس کا خاتمہ ان

الفاظ پر کیا

وَقَرَأَ الْوَحْيُ فَتَرَفَ حَتَّى حَرَّنَ النَّاسُ صَلَی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
فَیَمَّا بَلَّغَا خَرْنَا عِدَا مَنَا مَرَا کَیْ یَبْرُذِی مِنْ رُؤُوسِ
شَوَاهِقِ الْحَالِ فَکَلَّمَا اَوْفِیْ بِمَرْوَةِ حَبْلِ لَکَیْ یَنْفِیْ مِنْهُ
نَفْسُهُ تَبْدِیْ لَهُ جَبْرِئِلُ فَقَالَ یَا مُحَمَّدُ اِنَّکَ رَسُوْلُ اللہِ
حَقًّا فَبَسَّکُمْ لَدَلْکَ حَاشَہُ وَتَفَرُّ نَفْسُہُ فَبَرَحَ فَاِذَا طَالَتْ
عَلَیْہِ فَتْرَةُ الْوَحْیِ عِدَا لِمَنْ لَکَ فَاِذَا اَوْفِیْ بِمَرْوَةِ
حَبْلِ تَبْدِیْ لَهُ جَبْرِئِلُ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلْکَ (1)

”وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا حتیٰ کہ حضور ﷺ غمگین ہو گئے۔ ہم تک جو روایت پہنچی ہے اس میں یہ جملہ بھی ہے کہ آپ اتنے غمگین ہوئے کہ اس غم کی وجہ سے آپ کئی بار گئے تاکہ اپنے آپ کو کسی پہاڑ کی چوٹی

سے نیچے گرا دیں۔ جب بھی آپ کسی پہاڑ کی چوٹی پر پہنچتے تاکہ اپنے آپ کو نیچے گرا دیں تو جبریل امین ظاہر ہوتے اور کہتے "محمد (ﷺ) آپ اللہ کے سچے رسول ہیں، اس سے آپ کا غم کم ہو جاتا۔ آپ کے دل کو ٹھنڈک پہنچتی اور آپ واپس لوٹ جاتے۔ جب اقطاف وحی کا سلسلہ طویل کھینچتا تو آپ اسی طرح اپنے آپ کو پہاڑ کی چوٹی سے گرانے کے ارادے سے جاتے اور جب پہاڑ کی چوٹی پر پہنچتے تو جبریل امین ظاہر ہوتے اور وہی کہتے جو پہلے کہا تھا۔"

امام بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی اس حدیث کو کتاب التفسیر میں سورہ اعلق کی تفسیر میں بھی درج کیا ہے لیکن اس روایت میں کافہ ذکر نہیں کہ حضور ﷺ نے اپنے آپ کو پہاڑوں سے گرانے کا ارادہ کیا بلکہ اس مقام پر یہ حدیث ان الفاظ پر ختم ہو جاتی ہے:

وَقَرَأَ الْوَحْيُ حَتَّى حَزَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ (1)

"اور وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا حتی کہ حضور ﷺ غمگین ہوئے۔"

اس مقام پر ان الفاظ کے بعد امام بخاری نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی حدیث درج کی ہے جس میں حضرت جبریل امین کے دوبارہ نظر آنے اور سورہ مدثر نازل ہونے کا ذکر ہے۔

امام بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی اس حدیث کو "باب کیف كَانَ يَذْأُ الْوَحْيُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ" درج کیا ہے۔ اس مقام پر یہ حدیث وفتو الوَحْيُ (2) "وروحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا، اسے الفاظ پر ختم ہو جاتی ہے اور اس کے بعد امام بخاری نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی مذکورہ حدیث درج کی ہے۔ اس حدیث میں نہ تو حضور ﷺ کے غمگین ہونے کا ذکر ہے اور نہ ہی اس غم کی وجہ سے آپ کے پہاڑوں سے چھدن لگانے کے ارادے کا ذکر ہے بلکہ

1۔ ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، "صحیح بخاری"، (دار المعرفہ، بیروت)، 1978ء، جلد 3 صفحہ 218

2۔ یضاً، جلد 1، صفحہ 7

فترت وحی کے ذکر کے معابعد اس حدیث کو درج کیا گیا ہے، جس میں وحی کا سلسلہ از سر نو شروع ہونے کا ذکر ہے۔ (۱)

امام مسلم نے بھی اپنی صحیح کی ”کتاب الایمان“ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کو درج کیا ہے لیکن اس حدیث میں فترت وحی کا بھی ذکر نہیں۔ امام مسلم نے بھی اس حدیث کے بعد حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث درج کی ہے، جس میں وحی کا سلسلہ منقطع ہونے اور دوبارہ شروع ہونے کا ذکر ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ایک حدیث صحیحین کے چار مقامات پر درج ہے اور ان میں سے صرف ایک مقام پر وہ فقہ ہے جس میں حضور ﷺ کے پہاڑوں سے چھانگ لگانے کے ارادے کا ذکر ہے۔

زیر بحث جملہ روایت کرنے سے پہلے امام زہری نے فیما بلغا کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے یعنی اس سلسلے میں ہمیں جو اطلاعات پہنچی ہیں ان میں یہ جملہ بھی ہے۔ امام زہری نے یہ نہیں بتایا کہ انیسویں جملہ یا جسے کس حوالے سے پہنچے ہیں۔ لطف کی بات یہ ہے کہ امام زہری سے اس حدیث کو کئی راویوں نے روایت کیا ہے لیکن ان متعدد راویوں میں سے صرف اسی روایت کے ساتھ یہ جیسے منسلک ہیں جو حضرت معمر نے حضرت زہری سے روایت کی ہے۔

”باب، کتبہ کن مذہ الوحی“ میں یہ حدیث امام زہری سے عقیل نے روایت کی ہے۔ ان کی روایت میں نہ تو حضور ﷺ کے تمسک ہونے کا ذکر ہے اور نہ ہی پہاڑوں سے چھانگ لگانے کے ارادے کا۔ ”کتاب التفسیر“ میں اس حدیث کو امام زہری سے عقیل کے علاوہ یونس بن یزید نے بھی روایت کیا ہے۔ مذکورہ جملہ اس روایت میں بھی موجود نہیں۔

”کتاب الصبر“ میں جو روایت درج ہے اس کو امام زہری سے روایت کرنے والے عقیل کے علاوہ معمر بھی ہیں، اور صرف یہی وہ روایت ہے جس میں مذکورہ جملہ موجود ہے۔ اسی بنا پر علامہ ابن حجر نے فرمایا ہے ”میرے نزدیک یہ زیادتی معمر کی روایت کے

ساتھ خاص ہے۔“ (۲)

مذکورہ بالا بحث سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ فترت وحی سے متعلق متعدد روایات میں

۱۔ ابن حجر عسقلانی، مسند نقشبندی، صحیح مسلم، (مجمع المطابع المکرمہ، ۱۹۵۶ء)، صفحہ ۸۸

۲۔ ابن حجر عسقلانی، مسند نقشبندی، صفحہ ۲۵۲

سے صرف اس روایت میں حضور ﷺ کے پہاڑوں سے چھٹک لگانے کے ارادے کا ذکر ہے جو معمر نے حضرت امام زہری سے روایت کی ہے۔ معمر کے علاوہ باقی جن لوگوں نے اس حدیث کو امام زہری سے روایت کیا ہے انہوں نے اس جیسے کے بغیر یہ حدیث روایت کی ہے۔ امام زہری نے بھی اس جیسے کو حدیث مرفوعہ کے جزو کے طور پر روایت نہیں کیا بلکہ حدیث منقطعہ کرنے کے بعد یہ کہہ کر اس جملے کو روایت کیا ہے کہ اس سلسلے میں ہم تک جو معلومات پہنچی ہیں ان میں سے ایک بات یہ بھی ہے۔ انہوں نے یہ نہیں بتایا کہ یہ جہد ان تک کس حوالے سے پہنچا ہے۔ اس لئے یہ جملہ نہ تو حضور ﷺ کی زبان پاک سے نکلا ہے اور نہ ہی اس جملے کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ان سے مروی حدیث صحاح کے کئی مقامات پر درج ہے جن میں سے صرف ایک روایت کے ساتھ اس جیسے کا اضافہ ہے۔

علامہ محمد صادق عربی نے اپنی کتاب ”محمد رسول اللہ“ میں اس روایت پر تفصیلاً بحث کی ہے اور مذکورہ جملے کے الحاقی اور ناقابل اعتماد ہونے کی کئی وجوہات لکھی ہیں۔ پہلی وجہ تو یہ ہے کہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ جو علوم حدیث کے ماہر اور سنت نبویہ مطہرہ کے ائمہ کے سردار ہیں، انہوں نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے اور اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس بلاغ کی نسبت معمر کی طرف ہو یا زہری کی طرف، یہ مرفوع نہیں ہے۔ درمیان میں دویا تین واسطوں کا ذکر تک نہیں۔ معلوم نہیں یہ کس قسم کے سوگ تھے۔ یہ تسلیم کہ معمر اور زہری خود ثقہ ہیں، ان کا شمار ائمہ حدیث میں ہوتا ہے لیکن جن لوگوں سے انہوں نے یہ روایت نقل کی ہے، ان کا نام تک بھی نہیں لیا گیا تاکہ ہم تحقیق کر کے ان کے بارے میں فیصلہ کر سکیں کہ یہ ثقہ تھے یا غیر ثقہ۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر ثقہ راوی ہمیشہ ثقہ راوی سے ہی روایت کرتا ہے۔ کبھی غیر ثقہ راویوں سے بھی ثقہ راوی روایت کرتے ہیں۔ اس احتمال نے روایت کو پایہ اعتبار سے ساقط کر دیا ہے، اس لئے یہ حدیث ضعیف ہوگی۔ وہ لکھتے ہیں۔

هَذَا يَرْوِي الثَّقَّةُ عَنْ غَيْرِ الثَّقَةِ لِأَنَّهُ فِي نَظَرِهِ وَتَقْدِيرِهِ

ثَقَّةٌ وَهُوَ عِنْدَ غَيْرِهِ ضَعِيفٌ لَا تُقْبَلُ رَوَاتُهُ (1)

”کبھی ثقہ راوی غیر ثقہ سے روایت کرتا ہے کیونکہ وہ اس کی نظر میں

ثقة ہوتا ہے لیکن دوسرے علماء کے نزدیک وہ ضعیف ہوتا ہے اور اس کی روایت قابل قبول نہیں ہوتی۔“

یہ روایت زیادہ سے زیادہ امام زہری کی مراسلات میں سے ہوگی اور ان کی مراسلات کے بارے میں حماد جرجن و حدیث نے طویل گفتگو کی ہے۔ ان کی مراسلات پر تنقید کرنے والوں میں سحی بن سعید قطان پیش پیش ہیں اور یہ یحییٰ حمائے مآقداہین کے امام ہیں۔ ہم یہ تسلیم کرتے ہیں کہ امام زہری کی قوت حافظہ بے نظیر تھی، اس کے باوجود وہ معصوم نہ تھے۔ شیخ عروج فرماتے ہیں کہ سند کے لحاظ سے اس بلاغ کو تسلیم کر بھی لیا جائے تو بھی حدیث کی صحت کے لئے اتنی ہی کافی نہیں بلکہ سند کی صحت کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس کا متن بھی صحیح ہو اور متن کے صحیح ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ دین کے اصولوں میں سے کسی اصول کے ساتھ ٹکرا مانہ ہو۔ چنانچہ علامہ موصوف لکھتے ہیں۔

فَصَحَّةُ الْمَرْسُوعِ شَرْطُهَا مَعَ صَحَّةِ السَّنَدِ هِيَ قَبُولُ النَّصِّ الْمَرْسُوعِ بِمَعْنَى أَنَّ الْحَدِيثَ يَحِبُّ أَنْ يَكُونَ صَحِيحَ السَّنَدِ مَرْوِيًّا عَنِ الثَّقَاتِ الصَّاطِبِينَ وَيَحِبُّ مَعَ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ صَحِيحَ الْمَنْصُوعِ فَلَا يَتَعَارَضُ مَعَ أَصْلِ مَنْ أَصُولُ الذَّاهِبِ الْمُتَّفِقِ عَلَيْهَا بَيْنَ اثْنَةِ الذَّاهِبِ وَالْعِلْمِ وَلَا يَتَعَارَضُ مَعَ الدَّلَائِلِ الظَّاهِرَةِ الَّتِي تُعَالَفُ مَذْلُومُ النَّصِّ الْمَرْوِيُّ بِالسَّنَدِ الصَّحِيحِ (۱)

”روایت کو قبول کرنے کے لئے سند کے صحیح ہونے کے ساتھ ساتھ متن کا صحیح ہونا بھی شرط ہے۔ یعنی ضروری ہے کہ وہ حدیث ایسے راویوں سے مروی ہو جو ثقہ اور ضابط ہوں اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ متن بھی صحیح ہو یعنی ایمان کے وہ اصول جو ائمہ دین کے نزدیک متفق علیہ ہیں، ان اصولوں میں سے کسی اصول کے ساتھ اس کا متن ٹکرا مانہ ہو اور قوی دلائل کے مخالف نہ ہو۔“

جب حماد کے نزدیک صحت حدیث کے لئے یہ تسلیم شدہ اصول ہے تو پھر یہ روایت

صحیح نہیں ہوگی کیونکہ یہ اس معیار پر پوری نہیں اترتی، اس سے عصمتِ انبیاء کا عقیدہ مجروح ہوتا ہے اور یہ عقیدہ دین کے بنیادی اصولوں میں سے ایک اصول ہے۔ حضور ﷺ کا بار بار، حالتِ یاس میں، پہاڑیوں کی چوٹیوں پر اس ارادے سے جانا کہ اپنے آپ کو گمراہ اپنی زندگی کا خاتمہ کر دیں، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ "الغیث باللہ" حضور ﷺ کو اپنی نبوت پر ایمان راسخ نہ تھا۔ حضور ﷺ کے کردار کی اچھی چادر پر، اس سے زیادہ مد نہادان اور کیا لگایا جاسکتا ہے؟

اس روایت کے ضعیف ہونے کی ایک اور دلیل یہ ہے کہ فترت وحی کے بارے میں جو روایت مرفوعاً حضور ﷺ سے مروی ہے اس میں ان باتوں کا ذکر نہیں ہے۔ اس حدیث کو صحیحین کے علاوہ کئی ائمہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث بھی حضرت امام ربیع بن خثعم سے مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو سلمہ بن عبدالرحمن کو یہ کہتے سنا کہ مجھے حضرت جابر بن عبد اللہ نے خبر دی کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا:

ثُمَّ فُتِرَ الْوَحْيُ عَنِّي فَتَرَةً فَبَا أَمَا أَمْشِي سَمِعْتُ
صَوْتًا مِّنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ بَصْرِي قَبْلَ السَّمَاءِ فَاذًا
الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحَرَاءٍ قَاعًا عَلَى كُرْسِيِّ نَبِي
السَّمَاءِ وَالْمَارِضِ فَجَنَنْتُ مَهْ حَتَّى هَوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ
فَجَنَنْتُ أَهْلِي فَقُلْتُ لَهُمْ (مَلُونِي وَمَلُونِي هُوَ مَلُونِي)
فَأَنزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: "يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنذِرْ" إِلَى قَوْلِهِ
"وَالرُّخْزُ فَاهْجُرْ" ثُمَّ تَتَابَعَ الْوَحْيُ (1)

"پھر وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔ ایک روز، جب میں چل رہا تھا، میں نے آسمان سے آواز سنی۔ میں نے آسمان کی طرف آنکھ اٹھائی تو دیکھا کہ وہ فرشتہ جو عارِ حرامیں میرے پاس آیا تھا، وہ آسمان اور زمین کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھا ہے۔ میں خوف زدہ ہو کر گر گیا پھر اہل خانہ کے پاس آیا اور کہہ مجھے کھل اور خدا دو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔
يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ سے لے کر وَالرُّخْزُ فَاهْجُرْ تک۔ اس کے بعد وحی

مسئلہ نازل ہونے لگی۔

یہ حدیث پاک مرفوع ہے۔ اس کے راوی بھی امام زہری ہیں۔ اس میں حضور ﷺ خود فتوحاتی کا بیان فرما رہے ہیں لیکن اس حدیث میں ان جملوں کا ذکر نہیں جو امام زہری کی مرسل میں ہیں۔ اس لئے لازماً مرفوع حدیث مرسل پر مقدم ہوگی۔

اس بحث سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ حدیث مذکورہ کے ساتھ اس جملے کو بعد میں شامل کیا گیا ہے۔ جب اس جملے کا الحاق ہونا بھی ظاہر ہے اور یہ جملہ عصمت نبوت جیسے متفق علیہ اسلامی عقیدے سے بھی متصادم ہے تو پھر اس کو مسترد کرنا ضروری ہے خواہ اس کو روایت کرنے والوں میں کتنے ہی بزرگوں کے نام آتے ہوں۔ کیونکہ روایت اور روایت کے اصول اس قسم کے جملوں کو قبول کرنے کی اجازت نہیں دیتے۔

مذکورہ حدیث کا دوسرا جملہ جس کو مستشرقین نے حضور ﷺ کی اپنے منصب کے متعلق یہ یقینی ثابت کرنے کے لئے استعمال کیا ہے وہ ہے لَقَدْ حَشِنْتُ عَلَى نَفْسِي جَنِيَّ بَحْمِي أَهْنِي جَانٍ كَاخَوْفٍ لَاحِقٍ ہو گیا ہے۔

امام بخاری نے جن مقامات پر یہ حدیث درج کی ہے، ان تمام مقامات پر یہ جملہ موجود ہے اور امام مسلم نے بھی اس حدیث کو اس جملے کے ساتھ ہی روایت کیا ہے۔ اگرچہ امام بخاری نے لَقَدْ حَشِنْتُ عَلَى نَفْسِي کے جملے کو تمام مقامات پر حدیث مذکورہ کے ساتھ شامل کیا ہے لیکن دیگر کئی ائمہ حدیث نے، اس حدیث کو اس جملے کے بغیر بھی روایت کیا ہے۔ ابن سید الناس نے ابو بشر الدولابی کی روایت سے حضرت عبداللہ بن ابی بکر بن حزم کی حدیث روایت کی ہے، جس میں نہ تو حضور ﷺ کے خوفزدہ ہونے کا ذکر ہے اور نہ غم و حزن کا بلکہ اس حدیث میں حضور ﷺ کے اطمینان کا ذکر ہے۔ ہم یہاں اس حدیث پاک کو درج کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

عَنْ أَبِي بَشْرِ الدُّوَالِيِّ بِسَدِّهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ
بْنِ عَمْرِو بْنِ حَرَمٍ أَنَّهُ كَانَ مِنْ بَنِي أُمِّ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَأَى فِي الْمَسَامِ زُوتًا فَشَقَّ
ذَلِكَ عَلَيْهِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَصَاحِبِهِ خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ
فَقَالَتْ: أَبَشِّرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ بَلَاءً إِلَّا خَيْرًا فَلَذَكَرَ

لَهَا أَنَّهُ رَأَى أَنَّهُ بَعَثَهُ أَخْرَجَ فَطَهَّرَ وَغَسَلَ ثُمَّ أُعِيدَ
 كَمَا كَانَ قَالَتْ هَذَا خَيْرٌ فَأَنْشِرْ ثُمَّ اسْتَغْلَنَ بِهِ
 جِبْرِيلُ فَأَجْلَسَهُ عَلَى مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُجْلِسَهُ عَلَيْهِ
 وَهُوَ بَعْضُ الرُّوَايَاتِ: فَأَجْلَسَنِي عَلَى ذُرْنُوكِ أَيْ
 بِسَاطِ لَهَا خَمَلَ فِيهِ الْيَاقُوتُ وَاللُّؤْلُؤُ وَهُوَ مُرْسَلُ
 الزُّهْرِيِّ: فَأَجْلَسَنِي عَلَى مَجْلِسِ كَرِيمٍ مُغْجِبٍ
 وَبَشَرَهُ بِرِسَالَةِ رَبِّهِ حَتَّى أَطْمَأَنَّ ثُمَّ قَالَ اقْرَأْ قَالَ
 (كَيْفَ اقْرَأْ؟) قَالَ: "اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ
 خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ
 بِالْقَلَمِ" فَقَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رِسَالَةَ رَبِّهِ وَاتَّبَعَ الَّذِي جَاءَ بِهِ جِبْرِيلُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ
 وَانْصَرَفَ إِلَى أَهْلِهِ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى حَدِيجَةَ قَالَ
 "أَرَأَيْتَكَ الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكَ وَرَأَيْتُهُ فِي الْمَسَامِ فَاتَهُ
 جِبْرِيلُ اسْتَغْلَنَ" أَخْبَرَهَا بِالَّذِي جَاءَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ
 وَسَمِعَ فَقَالَتْ: أَنْشِرْ قَوْلَهُ لَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكَ إِلَّا خَيْرًا
 فَاَقْبِلِ الَّذِي آتَاكَ اللَّهُ وَأَنْشِرْ فَإِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ حَقًّا (1)

”ابو بشر الدولابی اپنی سند سے حضرت عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کی نبوت کا آغاز اس طرح ہوا کہ آپ نے خواب میں کچھ مناظر دیکھے جو آپ پر شاق گزرے۔ آپ نے اس کا ذکر اپنی رفیقہ حیات حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا سے کیا تو انہوں نے عرض کیا: آپ کو مبارک ہو۔ اللہ تعالیٰ آپ سے وہی معاملہ فرمائے گا جو آپ کے لئے بہتر ہو گا۔ حضور ﷺ نے حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بتایا کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ آپ کے جسم سے آپ کے دل کو نکالا گیا، اسے پاک کیا

گیا اور دھویا گیا اور پھر اسے اپنی جگہ پر لوہا دیا گیا، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یہ خواب آپ کے لئے بہتر ہے، آپ کو مبارک ہو۔ پھر حضرت جبریل امین اعلانیہ ظاہر ہوئے اور حضور ﷺ کو اس چیز پر بٹھایا، جس پر آپ کو بٹھا خدا کو منظور تھا۔ بعض روایات میں ہے مجھے درنوک یعنی ایسے پچھونے پر بٹھایا جس پر نہ بھی تھی اور باقوت و جواہر میں۔ زہبی کی مرسل میں ہے مجھے ایک دنگش اور قابل احرام مسند پر بٹھایا۔ پھر جبریل امین نے حضور ﷺ کو رسالت کی بشارت دی تھی کہ آپ مطمئن ہو گئے۔ پھر حضرت جبریل امین نے فرمایا پڑھو۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیسے پڑھوں؟ فرمایا پڑھنے اپنے رب کے نام کے ساتھ، جس نے (سب کو) پیدا فرمایا۔ پیدا کیا انسانوں کو جنے ہوئے خون سے۔ پڑھیے، آپ کا رب بڑا کریم ہے جس نے علم سکھایا قلم کے واسطے سے۔ حضور ﷺ نے اپنے رب کا رسوں ہونے کی ذمہ داری کو قبول کر لیا اور جبریل امین اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو پیغام لے کر آئے تھے اس کی پیروی کی۔ پھر آپ اپنے اہل خانہ کے پاس تشریف لے گئے۔ جب آپ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے، تو ان سے فرمایا جس ہستی کو میں نے خواب میں دیکھا تھا اور اس کا ذکر تم سے کیا تھا، وہ جبریل امین ہیں جو اب حالت بیداری میں اعلانیہ ظاہر ہو گئے ہیں۔ آپ نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو اس پیغام کے متعلق بھی بتایا جو جبریل امین اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے کر آئے تھے اور جو آپ نے ان سے سنا تھا۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا آپ کو مبارک ہو۔ قسم بخدا اللہ تعالیٰ آپ سے وہی معاملہ فرمائے گا جو آپ کے لئے بہتر ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جس نعمت سے نوازا ہے آپ اسے قبول فرمائیں اور اس پر اظہار مسرت فرمائیں۔ بے شک آپ اللہ تعالیٰ کے پیچھے رسول ہیں۔“

یہ حدیث پاک نزول وحی کے آغاز کے وقت حضور ﷺ کے کسی خوف و حزن یا قلق و

اضطراب کا ذکر نہیں کر رہی بلکہ آپ کے اطمینان کا ذکر کر رہی ہے۔ حضرت جبریل امین علیہ السلام آپ کے پاس تشریف لاتے ہیں، پہلے آپ کو پورے احاطہ اور وقار سے بٹھاتے ہیں پھر آپ کو منصب رسالت کی عظیم نعمت کی بشارت دیتے ہیں حتیٰ کہ اس نعمت کے ملنے پر آپ کا دل مطمئن ہو جاتا ہے۔ اطمینان کا درجہ ایمان سے بھی بلند ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پختہ یقین اور ایمان تھا کہ اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کر سکتا ہے نہین اس کے باوجود انہوں نے بارگاہ خداوندی میں عرض کیا: پروردگار عالم! مجھے مشاہدہ کراے کہ تو مردوں کو کیسے زندہ کرتا ہے۔ پروردگار عالم نے فرمایا: ابراہیم! کیا تمہیں میری اس قدرت پر ایمان نہیں؟ عرض کیا: پروردگار عالم! ایمان تو ہے لیکن سول اس لئے کر رہا ہوں کہ اطمینان قلب کی دولت عطا ہو جائے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اطمینان کی جس دوست کے حصول کے لئے احیاء موتی کے عمل کا مشاہدہ کرنے کا سوال کیا تھا، حضور ﷺ کو وہ دولت قرآن حکیم کی پہلی آیت نازل ہونے سے پہلے ہی عطا کر دی گئی تھی اور اس دولت کے عطا ہونے کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا تھا: ”پڑھو اپنے رب کا نام لے کر جس نے پیدا کیا۔“ نبوت و رسالت کے مناصب کسی نہیں بلکہ وحی ہیں اور یہ انہی دو گوں کو عطا ہوتے ہیں جنہیں پروردگار عالم ان عظیم ذمہ داریوں کا اہل بناتا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

اللَّهُ أَكْبَرُ حَبِطُ يُجْعَلُ رِسَالَتُهُ (1)

”اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے (اس دل کو) جہاں وہ رکھتا ہے اپنی رسالت کو۔“

جب اللہ تعالیٰ کسی کو یہ منصب سونپنے کے لئے چن بیٹا ہے تو پھر اس امر داری سے عہدہ برآ ہونے کے لئے اپنے اس بندے کی تربیت اپنی نگاہ قدرت کے سامنے فرماتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نبوت و رسالت کا منصب عطا کیا تھا ورنہ ان کو یہ منصب عطا کرنے سے پہلے ان کی تربیت اپنی خصوصی نظر کرم کے سامنے کرائی تھی اور فرمایا تھا: وَلِصْنَعِ عَلٰی غَيْبِي (2) یعنی ہم نے تمہاری تربیت کے لئے جو تدابیر کیں، ان

کا منشا یہ تھا کہ تمہاری پرورش میری چشم (کرم) کے سامنے ہو۔ اور جب ان کی تربیت ان کے منصب کے تقاضوں کے مطابق ہو گئی تو انہیں یہ بشارت دی گئی **وَاصْطَفٰكُم لِنَفْسِی (۱)** اور میں نے مخصوص کر لیا تمہیں اپنی ذات کے لئے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ذمہ داریاں واقعی بڑی کنھن تھیں۔ انہیں، خدا کی نشت میں محمور فرعون، کے دربار میں نعرہ توحید بلند کرنا تھا۔ انہیں فرعون کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر یہ اعلان کرنا تھا کہ خدا تم نہیں بلکہ وہ ہے جس نے زمین و آسمان پیدا کئے ہیں اور جس کی تدبیر سے نظام عالم چل رہا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا فریضہ صدیوں سے قوم فرعون کے چنگل میں پھنسی ہوئی قوم بنو اسرائیل کو خلاصی کے چنگل سے نکال کر آزاد فضاؤں میں بسانا اور اس بگڑی ہوئی قوم کو راہ راست پر لانا تھا۔ ان عظیم اور کنھن ذمہ داریوں کو کماحقہ نبی بننے کے لئے، واقعی ان کی خصوصی تربیت کی ضرورت تھی، جو پروردگار عالم نے کی۔ حضور ﷺ کی ذمہ داریاں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ذمہ داریوں سے بھی کئی گنا زیادہ کنھن تھیں۔ آپ کو نہ صرف خانہ نعبہ کو تین سو ساٹھ بتوں سے پاک کرنا تھا بلکہ خدا کی ساری زمین کو تمام جھوٹے خداؤں کی پرستش سے صاف کرنا تھا۔ آپ کے مقابلے میں ایک فرعون نہیں بلکہ ہزاروں فرعون تھے۔ کئی سرداروں کی آڑی ہوئی گردنیں آپ کے سامنے تھیں۔ آپ کا مقابلہ قیصر و کسریٰ کی شان و شوکت سے تھا۔ آپ نے ساری دنیا سے ظلم کی تاریکیوں کو ختم کر کے عدل کا چراغ روشن کرنا تھا۔ آپ صرف عربوں کو ظلم کے چنگل سے نکالنے کے لئے تشریف نہیں لائے تھے بلکہ آپ نے ساری نسل انسانی کو ظلم، جہالت، کفر، شرک اور لاقانونیت کے چنگل سے آزاد کر کے ایک عادلانہ انسانی معاشرے میں بسانا تھا۔

ان عظیم ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے کے لئے کوئی ایسا انسان آپ کی تربیت نہیں کر سکتا تھا جس نے خود ظلم اور جہالت کے ماحول میں آنکھ کھولی ہو، بلکہ ان ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے کے لئے آپ کی تربیت صرف وہی ہستی کر سکتی تھی، جس نے آپ کو یہ ذمہ داریاں سونپی تھیں۔ اور حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کی تربیت کا حق ادا کر دیا۔ نگاہ قدرت نے آپ کے بچپن کو بچکانہ لھو و لعب سے پاک رکھا، آپ کی جوانی کو، جوانی

کے بے لگام جذبات کی تباہ کاریوں سے محفوظ رکھا اور بت پرستی کے ماحول میں جنم لینے اور پروان چڑھنے کے باوجود، بچپن ہی سے آپ کے دل کو بتوں کی نفرت سے بھر دیا۔

یہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی تربیت ہی کا اثر تھا کہ حضور ﷺ جس ماحول میں پروان چڑھے تھے، آپ کا دامن اس ماحول کی تمام آلودگیوں سے پاک تھا۔ اور اپنے دور بلکہ ہر دور کی تمام انسانی خوبیاں، آپ کے کردار میں، بدرجہ اتم موجود تھیں۔ اسی لئے حضور ﷺ نے فرمایا تھا مجھے میرے رب نے ادب سکھایا ہے اور اس نے مجھے خوب ادب سکھایا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے جس طرح بچپن سے حضور ﷺ کی تربیت اپنی خصوصی نگاہ کرم کے سامنے کی تھی، اسی طرح رسالت کا بارگراں آپ کے کندھوں پر ڈالنے سے پہلے خصوصی طور پر آپ کو یہ بارگراں اٹھانے کے لئے تیار فرمایا تھا۔ قرآن حکیم کا نزول تو غار حرا میں حضور ﷺ کے پاس، حضرت جبریل امین کے حالت بیداری میں تشریف لے جانے سے شروع ہوا تھا لیکن نزول وحی کا آغاز اس سے بہت پہلے ہو چکا تھا۔ امت اس بات پر متفق ہے کہ نبی کا خواب بھی وحی ہوتا ہے اور حضور ﷺ پر بھی نزول وحی کا آغاز دیکھنے والے صادق سے ہوا تھا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی جس حدیث میں ابتدائے وحی کا ذکر ہے اس حدیث کی ابتدا ان کلمات سے ہوتی ہے

أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ
الْوَحْيِ الْوَرُؤُتُ الْمَصَالِحَةُ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا
إِلَّا جَاءَتْهُ بِمَثَلِ فَلَقِ الصُّبْحِ ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْحَدَاءُ
وَكَانَ يَخْلُقُ بَعَارِ جَوَاءَ يَنْحَثُ فِيهِ (1)

”حضور ﷺ پر نزول وحی کی ابتدا وہ حالت خواب میں سچے خوابوں سے ہوتی۔ آپ جو کچھ خواب میں دیکھتے وہ صبح کی روشنی کی طرح بالکل واضح طور پر آپ کے سامنے آجاتا۔ پھر آپ کے دل میں تنہائی کی محبت پیدا ہو گئی۔ آپ غار حرا کی خلوتوں میں تشریف لے جاتے اور وہاں عبادت کرتے۔“

یہ حدیث پاک واضح طور پر بتا رہی ہے کہ سچے خوابوں نے حضور ﷺ کے دس میں

تمہائی کی محبت پیدا کی۔ تمہائی کی اس محبت ہی کی وجہ سے آپ غار حرا میں تشریف لے جاتے تھے۔ احادیث اور سیرت کی کتابوں میں یہ حقیقت بار بار بیان ہوئی ہے کہ حضور ﷺ نزول قرآن کے آغاز سے کافی عرصہ پہلے، غار حرا کی خلوتوں میں عبادت کے لئے تشریف لے جایا کرتے تھے۔ گویا سچے خواب جو وحی کا حصہ تھے وہ حضور ﷺ کو اس وقت آنا شروع ہونے لگے جب آپ نے ابھی غار حرا میں جانا شروع بھی نہیں کیا تھا۔ لہذا ضعیفی نے غار حرا میں حضور ﷺ کے پاس جو مل امین کے تشریف لانے اور قرآن حکیم کی ابتدائی آیات نازل ہونے سے تیس سال پہلے روایات صادقہ کے ذریعے حضور ﷺ کے نبوت و ثابت آیات اور امام مکی نے یہ حدیث چھپنے بتائی ہے۔ (۱)

علامہ محمد صادق عروج نے اپنی کتاب ”محمد رسول اللہ“ کی پہلی جلد کے صفحہ 271 پر قاضی مدینہ حضرت حمید بن عئیمہ سے ایک طویل حدیث روایت کی ہے۔ اس روایت کے مطابق پتہ چلتا ہے کہ حضور ﷺ غار حرا میں، پہلی وحی کے نازل ہونے کے وقت، جن تجربات سے گزرے تھے، وہ پہلے آپ کو خواب میں، کھا دیئے گئے تھے۔ حضرت ماشاء صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں جن واقعات کے حالات بیداری میں پیش آنے کا ذکر ہے، حضرت حمید بن عئیمہ کی حدیث میں انہی واقعات کے حالات خواب میں پیش آنے کا ذکر ہے، دونوں احادیث کے درمیان تطبیق کی بہترین صورت یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ غار حرا میں حضور ﷺ کو قرآن حکیم کی ابتدائی آیات نازل ہونے کے وقت جو حالات پیش آئے تھے، ان کا مشاہدہ پہلے آپ کو حالت خواب میں کرادیا گیا تھا۔ جس طرح آپ کے باقی خواب دن کی روشنی کی طرح واضح طور پر آپ کے سامنے آجاتے تھے، اسی طرح اس خواب کی تعبیر بھی آپ کو ہو بہو اسی شکل میں نظر آگئی جیسے آپ نے خواب دیکھا تھا۔ جب حضور ﷺ پر سچے خوابوں کے ذریعے نزول وحی کا سلسلہ شروع ہوا تھا، آپ اسی وقت سے نبی تھے۔ آپ کو اپنی نبوت کا یقین بھی تھا اور آپ یہ بھی جانتے تھے کہ آپ پر خدا کی طرف سے خدا کا مقرب فرشتہ وحی لے کر آتا ہے۔ آپ آغاز نبوت ہی سے معصوم تھے اور کوئی ایسا فعل، قول یا سوچ جو عصمت نبوت سے متصادم تھی، اس کا آپ کی ذات سے صدور ممکن نہ تھا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اس قسم کی چیزوں سے اپنے نبیوں اور رسولوں کی خود

حفاظت فرماتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے بچپن سے ہی حضور ﷺ کی تربیت اپنی خصوصی نظر کرم سے کی تھی۔ اس نے آپ کو ساری کائنات کی راہنمائی کے لئے چنا تھا اور پھر اس عظیم ذمہ داری کے لئے آپ کو خصوصی طور پر تیار کیا تھا۔ منصب رسالت کے باقاعدہ آغاز سے مدتوں پہلے وحی منائی کے ذریعے آپ کے دل کو حقائق و معارف کی توہرات سے منور کیا تھا اور جب قرآن حکیم کا پہلا جملہ آپ کے قلب انور پر نازل ہوا تھا، اس وقت آپ یقین کے اس بند مقام پر فائز تھے جسے حدیث پاک نے اطمینان کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔

ان حقائق کے بعد بھی اگر یہ کہا جائے کہ حضور ﷺ نزول وحی کی وجہ سے بے یقینی و شک کا شکار ہوئے تھے، تو یہ نہ صرف عصمت نبوت پر حملہ ہے بلکہ قدرت خداوندی کا بھی انکار ہے۔ کیونکہ اگر یہ کہا جائے کہ تربیت خداوندی کے اتنے زبردست اہتمام کے باوجود حضور ﷺ کو اپنی نبوت کا یقین نہیں آ رہا تھا اور کبھی آپ کو یہ یقین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی باتوں سے آتا تھا، کبھی ورقہ بن نوفل کی باتوں سے اور کبھی بار بار جبریل امین کے آپ کو یاد دہانی کرانے سے کہ آپ اللہ کے سچے رسول ہیں، تو نتیجہ یہی نکلے گا کہ خدا کی تدابیر (نوذبان اللہ) کارگر ثابت نہ ہوں گی۔

جو حقائق و معارف ایک نبی کے قلب انور پر منکشف ہوتے ہیں، ایک عوامانہ انسان تو ان کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ یہ کتنی انہونی سی بات ہے کہ حضرت محمد ﷺ اپنے بچپن سے جن محیر العقول تجربات سے گزر رہے تھے اور سچے خوابوں کے ذریعے آپ کے قلب انور پر جن علوم و معارف کالقاء ہو رہا تھا، وہ ساری چیزیں تو آپ کو اپنی نبوت کا یقین نہ دے سکیں اور یہ یقین حاصل کرنے کے لئے کبھی آپ کو اپنی رفیقہ حیات پر اور کبھی ایک عالم عیسائیت پر اعتماد کرنا پڑا۔

ان تمام حقائق کو پیش نظر رکھا جائے تو آدمی کو یقین آ جاتا ہے کہ حضور ﷺ پر جب حالت بیداری میں قرآن حکیم کی ابتدائی آیات کا نزول ہوا تو آپ نے اس نعمت خداوندی کو قلق و اضطراب سے نہیں بلکہ سکون و اطمینان سے قبول کیا۔ جب کچھ احادیث طیبہ بھی اس نظریے کی تائید کرتی ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ ان پر اعتماد نہ کیا جائے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث میں لفظ "حَسِبْتُ غَلْبِيْ نَفْسِيْ"

یعنی مجھے اپنی جان کا خوف لاحق ہو گیا ہے، کا جو جملہ روایت ہوا ہے، اس جملے سے کسی صورت میں یہ نتیجہ نکالنا ممکن نہیں کہ حضور ﷺ کو اپنے مجنون ہونے، جنوں کے زیر اثر ہونے یا کافران ہونے کا خوف لاحق ہو گیا تھا۔ اس جملے کی یہ تمام تعبیریں بعید از قیاس ہیں۔ یہاں خوف آپ کی اعلیٰ یا عدم یقین کی وجہ سے نہ تھا بلکہ یہ خوف اس بات کا ثبوت تھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو ذمہ داری سونپی تھی، آپ کو اس ذمہ داری کے بوجھ اور مشکلات کا احساس تھا۔ آپ کو ساری کائنات کا رسول بنا دیا تھا۔ آپ کو ساری دنیا کے عقائد کی اصلاح کرنا تھی۔ آپ نے علم کو عدل سے بدلنا تھا، جہالت کی تاریکیوں کو معرفت کی نورانیات سے دور کرنا تھا، کروڑوں خداؤں کے سامنے سجدہ کرنے والی نسل آدم کو خدا کے واحد کی عبادت پر جمع کرنا تھا، خون کے پیاسوں کے دلوں میں ایک دوسرے کیسے جذبات اخوت و مودت کی حقیر ریزی کرنی تھی، طبقاتی امتیازات اور نسلی تفاخر کا قلع قمع کرنا تھا، غلاموں کو انسانی عظمتوں سے آشنا کرنا تھا اور صنفِ نازک کو معاشرے میں وہ مقام عطا کرنا تھا جس کی وہ مستحق تھی۔ یہ ذمہ داری اتنی کٹھن تھی کہ ایک عام انسان تو اس کو پورا کرنے کے متعلق سوچ بھی نہیں سکتا۔ ساری انسانیت کی مخالفت برداشت کر کے خدا کے نام کا جھنڈا بند کرنا کوئی معمولی کام نہ تھا لیکن حضور ﷺ نے اطمینان قلب کے ساتھ اس ذمہ داری کو قبول کر لیا تھا۔ آپ کو نہ صرف یہ یقین تھا کہ آپ کو یہ ذمہ داری سونپی گئی ہے بلکہ اس کے ساتھ آپ کو اس بات پر بھی یقین کامل تھا کہ ذمہ داری سونپنے والی قدم قدم پر آپ کی دیکھ بھال فرمائے گا اور آپ کو یہ بھی یقین تھا کہ جو مشن آپ کو سونپا گیا ہے، آپ اس کو پورا کرنے میں یقیناً کامیاب ہوں گے۔ اس یقین کا ثبوت حضور ﷺ کی کتاب حیات کے ایک ایک صفحے پر رقم ہے۔

حضور ﷺ کو غارِ حرا کے تجربے میں جس خوف سے واسطہ پڑا تھا، اس خوف کے دو سبب تھے۔ پسد سبب تو یہ تھا کہ فطرتِ بشری کا فطرتِ ملکی سے ملاپ اور قلبِ بشر پر کلامِ خداوندی کا نزول ایسے واقعات نہ تھے جو فطرتِ بشریت پر اثر انداز نہ ہوتے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کو اس نازک ترین لمحے کے سبب سے تیار فرما رہا تھا۔ خدا کا کلام تو تیس سال تک آپ کے قلبِ نور پر نازل ہو رہا تھا اور جب بھی وحی نازل ہوتی، آپ اس کے ثقل کو محسوس فرماتے۔ اس کے جب پہلی بار آپ نزولِ وحی کے تجربے سے گزرے

تھے، اس وقت لازماً آپ کی طبیعت پر اس کا زبردست اثر ہوا ہو گا۔ لیکن یہ اثر نہ تو لاعلمی اور بے چینی کی شکل میں تھا اور نہ ہی مجنون اور کاہن ہو جانے کے خوف کی شکل میں۔ بلکہ یہ اثر کلام خداوندی کی عظمتوں اور رفعتوں کے احساس کی وجہ سے تھا جس کی کیفیات کو صرف قلب مصطفیٰ علیہ التحیۃ والسلام ہی سمجھ سکتا ہے۔ اگر یہ خوف اس قسم کا ہوتا جس سے حضور ﷺ دور بھاگتے تو اس تجربے کے بعد آپ غار حرا کا نام لینے سے بھی کانپتے۔ کیونکہ انسان جس مقام پر کسی ہیبت ناک تجربے سے گزرتا ہے، اس جگہ جانا تو کجا، انسان اس مقام کے تصور ہی سے کانپ اٹھتا ہے۔ لیکن حیرت کی بات یہ ہے کہ غار حرا جہاں حضور ﷺ پہلی وحی نازل ہونے کے صبر آزما تجربے سے گزرے تھے، اس غار کی تنہائیوں میں جانا آپ کا معمول بن گیا۔ غار حرا کی خلوتوں میں آپ کو وحشت محسوس نہیں ہوتی تھی بلکہ وہاں آپ کے دل حاضر کو وہ قرار ملتا تھا جو صرف خدا کے حبیب ہی کا حصہ ہے۔ اور جس تجربے سے حضور ﷺ خوف زدہ ہوئے تھے، اس کا سلسلہ منقطع ہو جانے پر آپ بے چین ہو جاتے تھے۔ اس تجربے کے بعد حضور ﷺ کا مسلسل غار حرا میں جانا اور وحی کا سلسلہ منقطع ہونے پر آپ کا بے چینی اور اضطراب محسوس کرنا، اس بات کی ناقابل تردید دلیل ہے کہ حضور ﷺ کو یقین تھا کہ غار حرا کی خلوتوں میں آپ کو جو نعمت عطا ہوئی ہے، وہ حاصل حیات ہے۔ یہ وہ نعمت ہے جو کسی دوسرے انسان کو عطا نہیں ہوئی۔ آپ کا قلب انور، ایک بار جب کلام خداوندی کی لذتوں سے آشنا ہو گیا تو پھر ممکن نہ تھا کہ وہ دل انقطاع وحی کے وقفوں کو چین سے گزار سکتا۔ آپ کا قلب انور کلام خداوندی کی ناقابل بیان لذتوں کے لئے یقیناً تڑپا ہو گا لیکن یہاں نہ تو شک و ارتباب کی کوئی گنجائش تھی اور نہ ہی انقطاع وحی کے وقفوں میں حضور ﷺ سے کسی ایسی حرکت کے ارتکاب کا امکان تھا، جس کا ارتکاب ایک کمزور دل اور پست ہمت شخص حالت مایوسی میں کرتا ہے۔

مستشرقین خود جب حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے محیر العقول کارناموں کو دیکھتے ہیں تو تسلیم کرتے ہیں کہ اگر حضور ﷺ کو اپنے مشن کی صداقت پر کامل ایمان نہ ہوتا تو آپ قطعاً وہ حیران کن کارنامے سرانجام نہ دے سکتے جو آپ نے انجام دیئے۔ ولیم میور ان لوگوں میں سے ہے جو حضور ﷺ پر خود کشی کا ارادہ کرنے کا الزام لگانے والوں میں پیش ہیں، اور جو لوگوں کو یہ یقین دلانے کی کوشش کرتے ہیں کہ ابتدا میں حضور ﷺ کو اپنے مشن کا

یقین نہ تھا۔ اپنے اس انتہائی معاندانہ موقف کے باوجود ولیم مور، خدا پر حضور ﷺ کے یقین کے متعلق لکھتا ہے

Indeed nothing is so remarkable as the faith reposed by Mahomet in the deity as an ever present and all-controlling agency. (1)

"سب سے زیادہ دنیاوی اور حسیات ائمہ پنجہ مویاں ہے جو محمد (ﷺ) و خدا پر
تھا جو ہر جہ سے خدا کا نظر اور ساری حالت ہاتھ چلانے والا ہے۔"
مقدمہ کی بات حضور ﷺ کے کھن مشن کے لئے یقین کا عمل کی اہمیت پر زور دیتا
ہے۔ لکھتا ہے

To carry on in the face of persecution and hostility would have been impossible for him unless he was fully persuaded that God had sent him and the receiving of revelations was included in his divine mission. (2)

"اگر محمد (ﷺ) وہ یقین نہ ہوتا کہ آپ اللہ سے رسول ہیں اور آپ پر وحی
ازل ہوئی ہے تو آپ اور مخالفین کے مفاہات میں آپ سے اپنے مشن و
جہاد کی رہنمائی نہ رہتی۔"

تھامس کارل بھی ایک مستشرق ہے۔ اس نے بھی حضور ﷺ کے حالات زندگی و
غور و مطالعہ کیا ہے۔ اس نے بھی ان روایات کو دیکھا ہے جن میں حضور ﷺ پر بدنی و فنی
سے نزالہ بیان ہے۔ وہ بھی کہتا ہے کہ حضور ﷺ کے حالات میں جو چیزیں ایسی
نصرت خدا سے الگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ منہا کے سامنے بیٹیا یا یمن تھامس کارل کو آپ
کے اس وقت کے رویے میں نہ تو قطعاً اضطراب تھا کہ آپ اللہ ہی شک و شبہ سے
کہتا ہے کہ حضور ﷺ کا حوالہ تجھ کے بعد اپنی رفیقہ حیات کے پاس کشمکش کے تو
انہیں بتایا کہ آپ جن حقائق کی تلاش میں تھے وہ حقائق آپ پر منکشف ہو چکے ہیں۔
تھامس کارل لائل کے الفاظ ملاحظہ فرمائیے

Mahomet was in his fortieth year when having

withdrawn to a cavern in Mount Hara, near Mecca, during this Ramadhan, to pass the month in prayer, and meditation on those great questions, he one day told his wife Khadijah, who with his household was with him or near him this year, that by the unspeakable special favour of Heaven he had now found it all out, was in doubt and darkness no longer, but saw it all". (1)

”محمد (ﷺ) کی عمر چالیس سال تھی۔ آپ اس سال کا ماہ رمضان غار حرا میں گزارنے کے لئے وہاں تشریف لے جا چکے تھے تاکہ وہاں اپنا وقت عبادت اور کائنات کے متعلق اہم سوالات پر غور و فکر کرنے میں بسر کریں۔ ایک روز آپ نے (حضرت) خدیجہ الکبریٰ (رضی اللہ عنہا) کو جو اس سال آپ کی ضروریات زندگی کے ہمراہ آپ کے ساتھ یا آپ کے قریب ہی تھیں، بتایا کہ اللہ تعالیٰ کے ناقابل بیان کرم سے تمام حقائق آپ پر منکشف ہو گئے ہیں، اب آپ کے دل میں کسی قسم کا کوئی شک و شبہ باقی نہیں رہ گیا اور حقیقت پوری آب و تاب کے ساتھ آپ کے سامنے جلوہ گر ہے۔“

یہاں ہم منگمری واٹ کا ایک اقتباس نقل کرتے ہیں، جس کے بعد اس حقیقت میں شک کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ مخالفت کے باوجود مستشرقین کے پاس حضور (ﷺ) کے ایمان کی قوت کو تسلیم کرنے کے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ منگمری واٹ فطرت وحی کے دوران، پہاڑوں سے چھاٹک لگانے کے حضور (ﷺ) کے ارادے کا ذکر کرنے کے بعد لکھتا ہے:

'Muhammad had his moments of gloom, as was not surprising in view of the apparently insuperable obstacles which confronted him. Yet he never altogether lost the conviction that he had been called by God and given a special work to do in his day and generation. This conviction sustained him in the face

of opposition, mockery, calumny and persecution, and when success came to him, it did not turn his head, but only deepened his belief that God who had called him was also working for him in historical events". (1)

"محمد (ﷺ) کی زندگی میں افسردگی کے لمحات بھی آئے۔ آپ کو جن بظاہر ناقابل تخیل مشکلات سے واسطہ تھا، ان کے پیش نظر افسردگی کے ان لمحات کا اتنا کوئی حیرت کی بات بھی نہ تھی۔ لیکن اس کے باوجود آپ کے اس ایمان میں کبھی کمی نہیں آئی کہ خدا نے آپ کو اپنا رسول بنایا ہے اور اپنے دور میں ایک اہم کام کی انجام دہی کا فریضہ آپ کو سونپا ہے۔ یہی وہ یقین تھا جس نے مخالفت، تنہیک، افترا پردازی اور فتنوں کے دوران آپ کو ثابت قدم رکھا اور جب کامیابی نے آپ کے قدم چومے تو آپ کے یقین میں کمی نہ آئی بلکہ یہ یقین اور گہرا ہو گیا اور آپ یہ سمجھنے لگے کہ جس خدا نے آپ کو بھیجا ہے وہ خدا تبارک و تعالیٰ ہی ہے۔"

حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کے عظیم الشان رسول ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کے ذمے جو کام لگاتا ہے وہ کام مشکل ترین ہوتا ہے، اس کے بارگاہ خداوندی سے جن نفوس قدسیہ کے سروں پر رسالت و نبوت کا تاج سجایا جاتا ہے، انہیں صبر، استقامت، عزیمت اور یقین کی وہ بے پناہ قوتیں عطا ہوتی ہیں جن کا دوسرے انسان تصور بھی نہیں کر سکتے۔

جو لوگ حضور ﷺ کو خدا کا سچا رسول یقین کرتے ہیں، انہیں آپ کی حیات طیبہ کے متعلق ہر بیان کی تشریح کرتے وقت اس حقیقت کو سامنے رکھنا چاہئے۔ اور جو لوگ حضرت محمد مصطفیٰ علیہ التیہ والثناء کو خدا کا سچا رسول ماننے کے لئے تیار نہیں ہیں، وہ بھی ان اثرات کا انکار نہیں کر سکتے جو حضور ﷺ کی مسامی سے انسانی معاشرے پر پڑے۔ کسی ایک شخص سے اپنا آبائی دین چھڑوانا انتہائی مشکل ہوتا ہے لیکن حضور ﷺ نے سارے جزیرہ عرب کے سینوں کے دلوں سے آبائی دین کی محبت کو نکالا اور اس کی جگہ ایک نئے دین کی محبت کا بیج بویا۔ آپ نے بت پرستوں کو بت شکن بنایا، زندگی کے پورے معاشرتی ڈھانچے کو بدلا، شراب جیسی لعنت جو عربوں کی گھٹی میں پڑی تھی اسے ختم کیا، پانی کی باری جیسے معمولی

تلازمات پر خون کی ندیاں بہانے والوں کے دلوں کی سنگینی کو شمع کر کے وہاں رافت و رحمت کے چمن آباد کئے، جن لوگوں کے دلوں میں ایک دوسرے کے خلاف انتقام کے جذبات ٹھاٹھیں مار رہے تھے، ان کو رشتہ اخوت میں پرویا، قانون سے نا آشنا عربوں کو قانون کی پابندی کا درس دیا، جن لوگوں کے ہاں تہذیب و ثقافت کا کوئی تصور نہ تھا، ان کو تہذیب و ثقافت کا امام بنایا اور اخلاقی غلاظتوں میں ڈوبے ہوئے انسانوں کو حسن اخلاق کا نمونہ بنایا۔

آپ نے انسانی زندگی میں جو انقلاب برپا کیا وہ جزیرہ عرب سے نکل کر دنیا کے کونے کونے میں پھیل گیا اور چودہ سو سال گزرنے کے باوجود آج بھی اس کے ڈنکے چار دانگ عالم میں بج رہے ہیں۔ دنیا کے ایک ارب کے قریب انتہائی مہذب انسان آج بھی بقائے ہوش و حواس آپ کی غلامی کا طوق اپنے گلے میں لگانے پر فخر کرتے ہیں۔

کیا غیر جانبدارانہ تحقیق اس بات کی اجازت دیتی ہے کہ حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے متعلق کسی بیان کی تشریح کرتے وقت ان تمام حقائق کو نظر انداز کر دیا جائے؟

مستشرقین جب حضور ﷺ کے خلوص پر حمد آور ہوتے ہیں، آپ کو مرگی کا مریض قرار دیتے ہیں یا آپ کے بارے میں یہ تاثر دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ آپ کو کسی زمانے میں اپنے مشن کی صداقت پر پورا یقین نہ تھا تو وہ یہ کہتے ہوئے حضور ﷺ کے ان کارناموں سے نظریں پھیر لیتے ہیں جنہوں نے چودہ سو سال سے ایک دنیا کو اپنی طرف متوجہ کر رکھا ہے۔ جس شخص نے یہ کارنامے سرانجام دیئے ہیں، یقیناً وہ صبر، عزم، استقامت، یقین اور خلوص کی اس دولت سے بہرہ ور تھا جس کا عام انسان تصور بھی نہیں کر سکتے۔

جو شخص حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے کارناموں کو سامنے رکھ کر آپ کی زندگی کے مختلف واقعات کی تشریح کرتا ہے، اسے آغاز وحی کے بیانات کا وہی مفہوم نظر آتا ہے جو تھامس کارلائل کو نظر آیا ہے اور جو لوگ حضور ﷺ پر الزام لگانے کے شوق میں آپ کی پوری زندگی کو فراموش کر دیتے ہیں انہیں غیر جانبدار محقق ہونے کا دعویٰ کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ علامہ محمد بن علوی المالکی الحسینی حضور ﷺ کے ایمان اور یقین کے متعلق لکھتے ہیں:

تَعَاَصَدَتِ الْأَخْبَارُ وَالْأَثَارُ عَنْ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِتَزْيِينِهِمْ عَنْ كُلِّ نَفْصٍ مُنْذُ وُلِدَ وَشَتَائِهِمْ عَلَى

التوحيد والایمان بل علی اشراف انوار المعارف
ومحبات الطاف السعادة ومن هنا كان توحیدہ
وعلمہ باقہ وصحاتہ والایمان بہ وبما أوحی الہ
علی عایۃ المعرفة ووضوح العلم والیقین
والانصاء عی الحہل بشی من ذلك او الشک
او الریب فیہ والمعضمة من کل ما یصادف المعرفة
بدالك والیقین (1)

”حضور ﷺ کی یہ شمار اجاڑیت اور شمار اس بات پر ایک دوسرے کی
تائید کرتے ہیں کہ حضور ﷺ پیدائش کے وقت سے ہی بہ (انسانی)
نقص سے پاک تھے۔ آپ کی پرورش توحید اور ایمان کی حالت میں
بعد اس حالت میں ہوئی کہ آپ پر انوار معرفت و سعادت کی بارشیں
ہوئی رہیں۔ اس لئے توحید خداوندی، اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی
معرفت اور کلام خداوندی پر آپ کا ایمان معرفت و یقین کے انتہائی
درجے پر تھا۔ آپ ان چیزوں میں سے کسی چیز کے متعلق علمی اور
شک سے پاک تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ اس چیز سے محفوظ رکھا تھا
جو اس معرفت اور یقین کے منافی ہو۔“

حق تو یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کے ایمان کی بار بار گواہی دے دی ہے
تو پھر کسی کی سازشوں سے ایمان رسول مشکوک نہیں ہو سکتا۔ پروردگار عالم نے کبھی فرمایا

أما الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون (2)

”ایمان ایسا یہ رسول (کریم) اس (کتاب) پر جو اتاری مئی اس کی طرف،
اس کے رب کی طرف سے اور (ایمان لائے) مومن۔“

ایک دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کا تعارف ہی آپ کے ایمان کے
حوالے سے کر لیا ہے اور دوسرے لوگوں کو آپ کی پیروی کا حکم دیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے

فَأْمُرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيَّ الْأَمِّيَّ الَّذِي يُوْمِنُ بِاللَّهِ
وَكَلِمَتِهِ وَأَتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (1)

”پس ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر جو نبی امی ہے۔ جو خود ایمان
لایا ہے اللہ پر اور اس کے کلام پر اور تم پیروی کرو اس کی تاکہ تم ہدایت
پافت ہو جاؤ۔“

حضورِ سید عالمؑ

کے پیغامِ اور کامیابیوں کی

مادی توجہات

حضور ﷺ کے پیغام اور آپ کی کامیابیوں کی مادی توجیہات

حضور ﷺ نے دنیا کے سامنے ایک دعوت پیش کی۔ آپ نے لوگوں کو بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ساری نسل انسانی کی راہنمائی کے لئے مبعوث فرمایا ہے۔ آپ نے لوگوں کو ان کے عقائد، فکر، عمل اور رسم و رواج کی کوتاہیوں سے آگاہ کیا اور ان کے بدے میں ان کے سامنے صحیح عقائد و اعمال کو پیش کیا۔ آپ نے اپنے دعوے اور دعوت کی صداقت کو ثابت کرنے کے لئے بے شمار ایسی دلیلیں پیش کیں، جن کی موجودگی میں کسی غیر متحصب انسان کے لئے آپ کا انکار ممکن نہ تھا۔ سعید و صمیم اور سلیم عقلیں ان دلائل کو دیکھ کر دوس کے کامل اطمینان کے ساتھ آپ پر ایمان لے آئیں۔

ایسے لوگوں کی بھی کسی دور میں کمی نہیں رہی جنہوں نے ناقابل انکار دلائل کے باوجود حضور ﷺ کی دعوت کو ماننے سے انکار کیا۔ حق اور باطل کی اس طویل کشمکش کے مطالعے سے انسان ایک عجیب و غریب حقیقت سے آگاہ ہوتا ہے کہ جن لوگوں نے حضور ﷺ کا انکار کیا، انہوں نے محسوس کیا کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ اپنے اس انکار کا کوئی جواز مہیا کریں، جیسے کہ ایک مجرم ارثکاب جرم کے بعد اپنے ضمیر کے احتجاج کو ٹھنڈا کرنے کے لئے مختلف تدبیریں کرتا ہے۔

مکرمین رسالت کی یہ نفسیاتی کیفیت کوئی عجیب بات نہ تھی۔ دوپہر کے وقت، نصف النہار پر چمکتے ہوئے سورج کا انکار کرنے والا، اطمینان اور سکون کے ساتھ کیسے بیٹھ سکتا ہے؟ اسے اس ہٹ دھرمی پر اپنا ضمیر بھی ملامت کرتا ہے، ماکھوں کروڑوں انسان جو ضیائے آفتاب کے بھنی شاہد ہیں، وہ سوچتا ہے، کہ یہ ان گنت انسان اس کے بارے میں کیا سوچتے ہوں گے۔ حضور ﷺ کی نبوت کا انکار، ضیائے آفتاب سے بھی بڑی یک حقیقت کا

انکار ہے۔ اس لئے منکرین نے اپنے انکار کو جواز مہیا کرنے کے لئے ہمیشہ بنیاد بنانے کا شے ہیں۔ حضور ﷺ کو سب حریا مجنون کہتا اور آپ کے الہامات کو انسانی تعلیم کا اثر قرار دیتا، اسی سلسلے کی مختلف کڑیاں ہیں۔

مستشرقین انہی دعووں کے فہری وارث ہیں جو ہر زمانے میں حضور ﷺ کی دعوت کا انکار کرتے آئے ہیں۔ حضور ﷺ نے رسول ہونے کا دعویٰ کیا، مستشرقین اس دعویٰ کا انکار کرتے ہیں۔ آپ نے اپنے علوم و معارف کا منبع وحی الہی کو قرار دیا، مستشرقین اس کو ماننے کے لئے جی تیار نہیں۔ حضور ﷺ نے بتایا کہ میں تو نوشت و خواند سے قاصر تھا، تبار خفیت، تاریخ آدم و بنی آدم، انبیاء و مرسلین کے واقعات اور فہری و عملی اصلاح کے متعلق میں جو کچھ کہتا ہوں، یہ نہ تو مجھ تک کسی انسان کے ذریعہ پہنچا ہے اور نہ ہی یہ باقی میری اپنی فہم اور تخیل کا نتیجہ ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی سنت کے مطابق مجھے رسالت کی اس داری سونپی ہے، اور جس طرح اس نے اپنے دیگر انبیاء و مرسلین کو حقائق و معارف سے گواہ کیا تھا، اسی طرح اس نے بذریعہ وحی مجھے بھی ان علوم و معارف سے بہرہ ور فرمایا ہے، جن تک رسائی کا میرے پاس کوئی ذریعہ نہ تھا۔

مستشرقین نے حضور ﷺ کی ان تمام وضاحتوں کا دو ٹوک الفاظ میں انکار کر دیا۔ انہوں نے ان واضح حقیقتوں کا انکار تو کر دیا لیکن انہیں فوراً اس بات کا احساس ہوا کہ نبیوں نے غیر جانبدار محقق ہونے کا نقاب بھی لٹوڑ رکھا ہے۔ انہیں خطرہ محسوس ہوا کہ رسالت مصطفیٰ علیہ التحیۃ والسلام کا اس ذہنائی کے ساتھ انکار کرنے کی وجہ سے ان کے چہرے بے نقاب ہو جائیں گے۔ کیونکہ لوگ سوچیں گے کہ اگر حضور ﷺ کا دعویٰ نبوت و رسالت سچا نہیں تھا، تو دس سال کے عرصہ میں وہ جزیرہ عرب مجموعی طور پر آپ کے قدموں میں کیوں گر گیا جس نے کسی کے سامنے جھٹنا سیکھا ہی نہ تھا، شراب کے پکاریوں نے اسے ام الخباب کہتے اور کہتا کیسے شروع کر دیا؟ خون کے پیاسے ایک دوسرے کے جاں نثار کیسے بن گئے؟ اگر آپ نے پرانے لویان کا مظلوم تبار کر کے انسانیت کے سامنے پیش کیا تھا، تو ناکام لویان کا یہ مظلوم جزیرہ عرب کی سرحدیں عبور کر کے مشرق و مغرب میں کیسے پھیل گیا؟ اور چودہ سو سال گزرنے کے باوجود ان کے اس خود ساختہ دین کے پر دانوں میں اضافہ کیوں ہو رہا ہے؟

مستشرقین کے لئے ضروری تھا کہ وہ اپنی غیر جانبدارانہ تحقیق کا بھر مار کھنے کے لئے

ان سب سوالوں کا کوئی ایسا جواب تلاش کرتے، جو مجس ذہنوں کو مطمئن کر سکتا۔ انہیں معلوم تھا کہ اگر وہ یہ کام نہ کر سکے تو ان کی غیر جانبدارانہ تحقیق کا بھانڈا بھی پھوٹ جائے گا اور جس مقصد کے لئے وہ صدیوں سے تحقیق کا نالک رچا رہے ہیں، وہ مقصد بھی فوت ہو جائے گا۔

یہاں ایک بات خصوصی طور پر ذہن نشین رہے کہ حضور ﷺ کی دعوت اور اس کی کامیابی کی باری تو جیہیں کرنے کی ضرورت وہی مستشرقین محسوس کرتے ہیں جنہوں نے موضوعیت کے ساتھ ساتھ انصاف پسندی کا لبادہ بھی اوڑھ رکھا ہے، وگرنہ قرون وسطیٰ کے مستشرقین حضور ﷺ کے متعلق جو کچھ لکھتے تھے، اس کے لئے کسی دلیل کی ضرورت محسوس نہ کرتے تھے۔ جس مستشرق نے حضور ﷺ کے متعلق یہ مفروضہ تراشا تھا کہ ایک کبوتر آپ کے کان پر آکر بیٹھتا تھا اور آپ لوگوں کو یہ بتا دیتے تھے کہ فرشتہ وحی سے کیا ہے، اس مستشرق سے کسی نے پوچھا تھا کہ تمہاری اس کہانی کی صداقت کا ثبوت کیا ہے تو اس نے جواب دیا تھا کہ میرے پاس اس کہانی کے سچ ہونے کا کوئی ثبوت نہیں در مجھے اس قسم کے کسی ثبوت کی ضرورت بھی نہیں۔ اس قسم کے مستشرقین تو یہ سمجھتے تھے کہ حضور ﷺ (نعمو باللہ) سرپا پرائی ہیں اور وہ آپ کے خلاف جو چاہیں لکھیں، نہیں اس کا حق پہنچتا ہے۔

متاخر مستشرقین اس قسم کی ڈھنائی اور ہٹ دھرمی کا رویہ اختیار کرنے کی پوزیشن میں نہ تھے۔ سائنس کی ترقی نے فاصلے مٹا دیئے تھے۔ اسلام کی حقیقی تعلیمات اور حضور ﷺ کی سیرت طیبہ کے متعلق صحیح معلومات ہر طرف پھیل رہی تھیں۔ جو دُک پہلے صرف مستشرقین کی تحریروں سے اسلام کے متعلق معلومات حاصل کرتے تھے، اب وہ دیگر ذرائع سے بھی اسلامی معلومات حاصل کرنے کی پوزیشن میں تھے۔ یہی وجہ ہے کہ متاخر مستشرقین نے پرانے رویوں کو بدلنے کی ضرورت شدت سے محسوس کی۔ وہ یہ تو نہیں چاہتے تھے کہ وہ حضور ﷺ کی رسالت کا اقرار کریں لیکن آپ کی حیات طیبہ کے محیر العقول کارناموں کا انکار ان کے لئے ممکن نہ تھا۔ وہ تاریخ کا حصہ بن چکے تھے اور کئی صدیوں کی انسانی تاریخ کے صفحے صفحے پر جلی حروف میں رقم تھے۔ اس لئے اپنی معروضیت اور انصاف پسندی کا بھرم رکھنے کے لئے انہوں نے فیصلہ کیا کہ حضور ﷺ کے ان کارناموں کا انکار نہ

نیا جائے بلکہ لوگوں کو بتایا جائے کہ آپ کے یہ کارنامے تائید خداوندی کا نتیجہ نہ تھے بلکہ آپ نے جو حیرت انگیز انقلاب پکایا، ماحول اس قسم کے انقلاب کے لئے سازگار تھا، حضور ﷺ زبردست ذہنی صلاحیتوں کے مالک تھے، آپ نے حالات کی بغض پر باتھ رکھا اور دنیا جس قسم کی تبدیلی کی غلط تھی، حضور ﷺ نے علماء و تبدیلی لا کر دنیا کو نیا کر دیا اور دُک جوق در جوق آپ کے جھنڈے تلے جمع ہونے لگے۔

اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ پر اس قسم کے حملوں میں وہ مستشرقین پیش پیش ہیں جو انصاف پسندی کا بادہ اڑھے ہوئے ہیں اور مسلمانوں کا ایک طبقہ بھی انہیں اسلام اور ملتِ اسلامیہ کا محسن سمجھتا ہے۔ اس باب میں ہم جن باتوں کا ذکر کریں گے، وہ قطعاً علمی اعتراضات نہیں کہ ان کی تردید کے لئے علمی، لائبریری وینے جائیں۔ حضور ﷺ کے زمانے کے عربوں کی تاریخ گولہ ہے کہ مستشرقین کے یہ شوشے باطل ہیں۔ آپ کی چوری حیات طیبہ نما ان الزامات کی تردید کر رہی ہے۔ ہم ان چیزوں کو صرف اس لئے یہاں درج کرتا ہے کہ وہ ساری سمجھتے ہیں کہ جو مسلمان سادہ لوحی یا خود فریبی کی وجہ سے مستشرقین کے اس طبقہ کو اپنا اور اپنے دین کا محسن سمجھتے ہیں، وہ اس حقیقت سے آگاہ ہوسکیں کہ، بغل میں چھری اور منہ میں رام رام، کے مصداق یہ مستشرقین، اسلام کے خلاف کس قسم کی بھیانک سازشیں کرتے ہیں۔

مستشرقین سپر تو حضور ﷺ کی حیرت انگیز فتوحات کی تائید کی کو کم کرنے کے لئے یہ تصور دیتے ہیں کہ یہ محض اتفاق تھا کہ حضور ﷺ اس دور میں پیدا ہوئے جب اہل عرب اپنی قدیم مذہبی اور سماجی قدروں سے بیزار ہو چکے تھے اور ان سے جان چھڑانا چاہتے تھے۔ حضور ﷺ نے عرب معاشرے کے اس اجتماعی رجحان کو محسوس کیا اور معاشرتی زندگی میں ایسی تبدیلیوں کا نعرہ لگایا جو عوام و خواص کے دل کی آواز تھیں۔ چونکہ ماحول اس قسم کی تبدیلیوں کے لئے پہلے ہی تیار تھا، اس لئے حضور ﷺ کا پیغام حیرت انگیز سرعت کے ساتھ پھیلا۔ عثمیری واٹ لکھتا ہے

"It is axiomatic that the new religious movement of Islam must somehow or other have risen out of the conditions in Mecca in Muhammad time A new

religion cannot come into being without a sufficient motive. In the experience of Muhammad and his early followers there must have been some need which was satisfied by the practices and doctrines of the embryonic religion. (1)

”یہ بات واضح ہے کہ اسلام کی نئی مذہبی تحریک، حضرت محمد (ﷺ) کے زمانے کے مکہ کے حالات سے ابھری ہوگی۔ ایک نیا مذہب اس وقت تک وجود میں نہیں آتا جب تک کہ اس کے لئے کافی عوامل موجود نہ ہوں۔ حضرت محمد (ﷺ) اور ان کے ابتدائی پیروکاروں کی نظروں میں کچھ ضروریات آتی ہوں گی جن کو اس ناپختہ مذہب کے عقائد اور معمولات کے ذریعے پورا کیا گیا۔“

اس میں کوئی شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کوئی نیا اہامی پیغام اسی وقت بھیجتا ہے جب اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس بات کو تسلیم کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں کہ نیا دین عامل کے بغیر وجود میں نہیں آتا۔ اس بات میں بھی کوئی شک نہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں مکی معاشرہ ظلم اور جہالت کی تاریکیوں میں اس حد تک ڈوبا ہوا تھا کہ انسانیت تڑپ رہی تھی اور صبح ہدایت کے لئے بے قرار تھی، لیکن مستشرق موصوف نے یہ تصور کیسے کر لیا کہ جب جہالت اپنے عروج پر پہنچتی ہے تو خود بخود معرفت کی طرف چل پڑتی ہے؟

جہالت، ظلم اور ناانصافی جب آخری حد تک پہنچتی ہیں تو اس سے آگے جا ہی کا گڑھا آتا ہے، ہدایت کا گلشن نہیں۔ ظلم کی راہوں کے مسافر، ہدایت کی شاہراہ کی طرف اپنا رخ اسی وقت موڑتے ہیں جب اللہ تعالیٰ اپنے خصوصی فضل و کرم سے، ان میں کسی راہبر فرزانہ کو مبعوث فرما دیتا ہے۔ حضور ﷺ کے زمانے کے حالات واقعی دیگر گوں تھے لیکن یہ حالات کسی مصلح کے لئے سازگار نہ تھے، بلکہ حالات ایسے تھے جن میں کوئی عام قسم کا مصلح کامیاب نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ حالات ایسے تھے کہ جو لوگ ان میں تبدیلی کی ضرورت کو محسوس کرتے تھے، وہ اس راستے کی غتوں کا تصور کر کے گوشہ نشین ہو جاتے تھے۔ تاریخ جن لوگوں کو خلفاء کے نام سے جانتی ہے، وہ واقعی ان حالات سے تنگ تھے۔ وہ ان حالات میں تبدیلی کے خواہاں بھی تھے، لیکن ان حالات کو تبدیل کرنے کیلئے جس عزم، جس

حوصلے اور جس بصیرت کی ضرورت تھی۔ وہ اس عزم، حوصلے اور بصیرت سے بہرہ ور نہ تھے اس لئے انہوں نے معاشرے کی اصلاح کی طرف توجہ نہیں دی بلکہ اپنی اپنی ذات کو ماحول کی آلودگیوں سے محفوظ رکھنے کے لئے کوشاں رہے۔

یہ حالات وہ تھے جن کو بدلنے کے لئے عیسائیت اور یہودیت بھی کوشش کر چکی تھیں، لیکن انہیں ذرہ برابر کامیابی حاصل نہیں ہوئی تھی۔ جو لوگ مکہ کی بت پرستی سے تک آ کر حق کی تلاش میں نکلے تھے، انہیں یہودیت اور عیسائیت میں بھی اپنے دکھوں کا مدد نظر نہ آیا تھا۔

یہ عجیب منطق ہے کہ مکی زندگی کی جن ضروریات کو یہودیت اور عیسائیت جیسے پختہ دین پرانہ کر سکتے تھے، ان ضرورتوں کو محمد ﷺ کے لائے ہوئے (بقول مقررہی واٹ) ناپختہ دین نے پورا کر دیا۔ مقررہی واٹ کی اس مشکل کو اس کے ایک دوسرے تو کی بھائی دیکھ میور نے حل کر دیا ہے۔ وہ مدینہ طیبہ میں اسلام کے تیزی سے پھیلنے کی کیفیت اور اس کے اسباب کو ان الفاظ میں بیان کرتا ہے۔

"So good was the ground, and the propagation so zealous, that the faith spread from house to house and from tribe to tribe. The jews looked on in amazement. The people whom they had for ages sought in vain to convert from the errors of polytheism, were now casting their idols to the moles and bats, and professing belief in one only God. The secret lay in the aptness of the instrument. It was native and congenial. Judaism, foreign in its birth, touched no Arab sympathies. Islam, grafted on the faith and superstitions, the customs and nationality of the Arabs found ready access to their hearts." (1)

"ماحول اتنا سازگار اور تبلیغ اتنی پر جوش تھی کہ مذہب اسلام ایک گھر سے دوسرے گھر اور ایک قبیلے سے دوسرے قبیلے تک پھیلنے لگا۔ یہودی حیرت سے

سب کچھ دیکھ رہے تھے۔ جن لوگوں کو بت پرستی کی قباحتوں سے دور رکھنے کے لئے، وہ کئی نسلوں سے ناکام کوششیں کر رہے تھے، وہ لوگ اب اپنے بتوں کو چھو نندروں اور چمکاؤروں کے سامنے پھینک کر خدائے واحد پر ایمان لا رہے تھے۔ اس کامیابی کا راز دیلے کی موزونیت میں پنہاں تھا۔ یہ مذہب مقامی اور طبعیتوں کے موافق تھا۔ یہودی مذہب جو ارضی ممالک کی پیداوار تھا، وہ عربوں کی ہمدردیاں حاصل نہ کر سکا، اور اسلام جو عربی عقائد، توہمات، قومیت اور رسوم کی پیوند کاری سے بنا تھا، وہ سرعت کے ساتھ عربوں کے دلوں میں گھر کر گیا۔“

مستشرقین کی تحقیق کا عام انداز یہی ہوتا ہے۔ جو حقائق ان کے موقف کے خلاف ہوتے ہیں، وہ ان حقائق کو اپنے موقف کی حمایت میں پیش کرنے کے باہر ہوتے ہیں۔ عرب سرسے پاؤں تک شرک اور بت پرستی کی لعنت میں غرق تھے۔ یہودیوں نے بھی ان کو اس غلاظت سے نکالنے کی کوشش کی اور بعد میں اسلام نے بھی۔ یہودیت اپنی ان کوششوں میں کھینچا ناکام رہی اور اسلام کو عربوں کی اصلاح کی کوششوں میں اس سرعت سے کامیابی حاصل ہوئی کہ دیکھنے والوں کی آنکھیں خیرہ ہو گئیں۔ اس تاریخی حقیقت سے منطقی نتیجہ تو یہ نکلا ہے کہ یہودی عقائد و عبادات اور قواعد و ضوابط میں وہ جان اور تاثیر نہیں تھی جو عربوں کو اپنی طرف مائل کر سکتی لیکن اسلام کی تاثیر نے عربوں کے دلوں کو فتح کر لیا۔ ولیم میور کے بقول، کوشش تو دونوں مذاہب نے نظام توحید قائم کرنے کے لئے کی تھی لیکن یہودیت ناکام رہی اور اسلام کامیاب ہو گیا۔

یہ حقیقت جو اسلام کی تاثیر اور قوت کی روشن دلیل ہے، ولیم میور اسے انتہائی بھونڈے انداز میں اسلام کے خلاف اور یہودیت کے حق میں استعمال کر رہا ہے۔ وہ کہتا ہے چاہتا ہے کہ مذہب تو یہودیت ہی اچھا تھا لیکن وہ چونکہ باہر سے درآمد شدہ تھا، اس لئے عربوں نے اسے مسترد کر دیا، جبکہ اسلام کا مزاج عربی تھا اور اس کے عقائد و افعال عربی تھے، اس لئے عربوں نے اس دین کو گھر کی چیز سمجھ کر فوراً قبول کر لیا۔

بڑی عجیب بات ہے۔ ولیم میور ایک طرف تو یہ کہتا ہے کہ اسلام نے عربوں کو بت پرستی سے توحید کی طرف لانے کی کوشش کی اور ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ اسلام کے

عقائد عربی الاصل تھے۔ عرب تو مشرک تھے، جنوں کی پوجا کرتے تھے، انہوں نے خانہ خدا میں تین سو ساٹھ بت سجائے تھے، توحید کا عقیدہ ان کے لئے مقامی عقیدہ کیسے بن گیا؟ کیا توحید اور بت پرستی ایک ہی چیز کے دو نام ہیں؟ یقیناً ولیم میور کے نزدیک اس قسم کے اجتماع ضدین کی محجاش ہوگی، کیونکہ وہ عیسائی ہیں اور عیسائیوں کو توحید اور تثلیث میں کوئی فرق نظر نہیں آتا۔ ان کے حساب میں ایک اور تین برابر ہوتے ہیں اور وہ تین خداوں پر ایمان لائے بھی توحید پرست رہ سکتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ جن لوگوں کے دلوں کی سنگلاخ زمین میں یہودیت اور مسیحیت توحید کا بیج نہ بوسکی تھیں، دلوں کی ان زمینوں میں توحید کا بیج پونا اور اسے ایک قدر اور رخت بنانا، اسلام کی قوت اور تاثیر کی ایک ناقابل تردید دلیل تھی لیکن ولیم میور نے اسے اسلام کے خلاف اور یہودیت اور مسیحیت کے حق میں استعمال کرنے کی کوشش کی۔ اسلام کے عقائد اور احکام عربوں کے عقائد اور معمولات کے موافق نہ تھے بلکہ ان سے متضاد تھے۔ عرب جنوں کے سامنے کبود وریز ہوتے تھے اور اسلام بت شکنی کی تعلیم دے کر آیا تھا۔ عرب دین آبا پر فخر کرتے تھے، اسلام نے ان کے اس فخر کی دھجیاں بچھیر کر رکھ دیں۔ عربوں کے ہاں خاندانی شرافت ہی سب کچھ تھی، اسلام نے آکر نعرہ لگایا کہ شہوب و قبائل تو محض تعارف کے لئے ہیں، عزت و عظمت کا دار و مدار تو تعوی پر ہے۔ یہ ایمان عربوں کے عمل کو ایسی ایک ایماندار اور صاحب عمل جہشی کی خاک پا کا بھی مقابلہ نہیں کر سکتا۔ عرب تو قانون کی پابندی کو خلائی کے مترادف سمجھتے تھے، اسلام نے قانون کی علمانی کا نعرہ لگایا۔ اسلام کے عقائد و احکام عربوں کے سنے مانوس نہ تھے بلکہ اسلام کا ہر عقیدہ ان کے لئے جیہ ان کن تھا۔ یہ بات ان کی سمجھ سے بالاتر تھی کہ اللہ تعالیٰ کسی انسان کو دوسرے انسانوں کی راہنمائی کے سے بھیج سکتا ہے۔ وہ بار بار حیرت سے پوچھتے تھے کہ یہ کیسے ممکن ہے کہ انسان جب قبہ میں گل سزا کر مٹی ہو جائے گا تو اسے دوبارہ زندہ کر دیا جائے گا۔ توحید، رسالت، آخرت اور جزاء و سزا کے عقائد جو اسلام کی دعوت کے بنیادی ستون تھے، وہ عربوں کے لئے نہ صرف اجنبی تھے بلکہ ناقابل فہم بھی تھے۔ اسی سنے انہوں نے ان عقائد کو ناقابل قبول سمجھ کر ابتدا میں مسترد کر دیا تھا، لیکن مستشرقین کہتے ہیں کہ اسلام اس سنے کامیاب ہوا کہ اس کے عقائد و احکام عربوں کے لئے نئے نہ تھے۔

ولیم میور کی یہ کوشش اسلام کے اعزاز کو یہودیت کی جھولی میں ڈالنے کے لئے ہے کیونکہ مستشرقین کو اسلام کے دامن میں کوئی عمدہ چیز دیکھنا پسند نہیں ہے۔ یہودیت بھی ولیم میور کے لئے ایک اجنبی دین ہے لیکن وہ ان کی نظروں میں اسلام کی نسبت کم خطرناک ہے۔ مستشرق موصوف، مذکورہ بالا مفروضے کے ذریعے جس اعتراض کو یہودیت سے دور کرنے کی کوشش کر رہے ہیں، وہی اعتراض عیسائیت پر بھی وارد ہوتا تھا۔ اگر دین یہودیت اہل یثرب کو مانگتا ہے تو حید کرنے کی کوششوں میں ناکام رہا تھا تو جزیرہ عرب کے طول و عرض میں پھیلے ہوئے عیسائی مشن بھی عربوں کو اپنی طرف مائل کرنے میں ناکام رہے تھے۔ "ولیم میور نے جس چال کے ذریعے یہودیت کے سر سے ناکامی کا الزام اتارنے کی کوشش کی ہے، ان کی اس چال کے ذریعے وہ الزام ان کے اپنے پیارے دین کے سر سے بھی اتر جاتا ہے۔

مستشرقین عرب کی سنگدل زمین میں توحید کا بیج بونے پر اسلام کو خزانہ عقیدت پیش کرنے کے لئے تیار نہیں بلکہ وہ یہ تاثر دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ اسلام سے پہلے عربوں میں توحید کا بیج بویا جا چکا تھا۔ اسلام نے تو صرف اس کی تباہی کی۔ عربوں میں توحید کا بیج بونے کا اعزاز بھی وہ یہودیت اور نصرانیت کے سر پر رکھنا چاہتے ہیں۔ منظمی واٹ لکھتا ہے

In other words the Meccans under Judaeochristian influence, must have been moving towards monotheism' (1)

"دوسرے الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ مکہ والے یہودیت اور نصرانیت کے زیر اثر توحید کی طرف رواں دواں تھے۔"

مستشرقین کی یہ بات بھی بڑی حیران کن ہے۔ حضور ﷺ کی تشریف آوری کے وقت خانہ کعبہ میں تین سو ساٹھ بت رکھے ہوئے تھے۔ گرد و نواح کی بستیوں کے اپنے بت تھے۔ مکی معاشرے کی ساری قدریں بت پرستی کے گرد گھومتی تھیں۔ حضور ﷺ نے انہیں بت پرستی چھوڑ کر توحید کی شاہراہ پر گامزن ہونے کی دعوت دی تھی، تو انہوں نے اس دعوت کی شدت سے مخالفت کی تھی، لیکن منظمی واٹ صاحب فرماتے ہیں کہ اہل مکہ

یہ وہ نصاریٰ۔ اثر سے توحید کی طرف مائل ہو چکے تھے۔

مستشرقین کی یہ تحقیق تاریخی حقائق کو مسخ کر رہی ہے۔ وہ لوگ تحقیق کرتے وقت، اپنے آپ کی عقل کی قوت پر ہلکے زیادہ تکیہ پر اعتماد کریں تو انہیں پتہ چلے گا کہ وہ جو چاہتے ہیں وہ وہ تو سب چاہتے ہو سکتے ہیں تحقیق نہیں ہو سکتی۔

نارنڈر کے اپنے دور کے مستشرق بھائیوں سے بھی چند قدم آگے نکل گیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ حضرت محمد علیہ السلام نے اپنی موت میں جو تعلیمات پیش کیں ان میں سے ان کی تصویر مانی مذہب سے ماخوذ تھی۔ وہ جانتا ہے کہ یہ تصویر کہ ہم امت کے پاس الہامی ہدایت آتی ہے، یہ تصویر سب سے پہلے مانی نے پیش کیا۔ اسی طرح یہ تصویر بھی مانی نے پیش کیا۔ ان میں جتنے رسوم یا عقیدے آئے، وہ یہی پیغام کے ارتداد تھے۔

مستشرقین اکثر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اسلام کی تعلیمات جیسا کہ "توریت" سے ماخوذ ہیں، لیکن مسٹر مارنڈر اسے بڑا دور اندیش نکلتا ہے۔ اس نے اسلام کی تعلیمات میں وہ چیزیں دیکھی ہیں جو جیسا کہ "توریت" سے ماخوذ نہیں تھیں بلکہ ان سے متضاد تھیں۔ یہ وہی "توریت" تھی جسے اسرائیل کو خدا کی لڑائی قوم سمجھتے ہیں اور الہامی ہدایت کا مستحق صرف اپنے آپ کو ہی قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک تو رسالت و نبوت کا اعزاز صرف ان کی قوم کے لئے خاص ہے لیکن اسلام کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر امت میں رسول بھیجا ہے۔ اسلام تو دعویٰ کرتا ہے کہ ہر زمانے میں جو انبیاء و رسول تشریف لائے، وہ ایک ہی دین کے مہمبدار تھے، جہودیت اور جیسا کہ لکھے یہ تصور بھی الجھتی ہے۔

جب اسلام کی تعلیمات میں بنیادی نوعیت کی یہ چیزیں جیسا کہ "توریت" اور "یہودیت" کی تعلیمات سے متضاد ہیں تو پھر اسلام کو یہودیت اور نصرانیت سے ماخوذ کیسے قرار دیا جاسکتا ہے؟

ماریٹھی وجہ تھی کہ مارنڈر اسے نے اپنے تحریر کی بھائیوں کے برعکس اسلام کی تعلیمات کا مصدر یہودیت اور جیسا کہ "توریت" کے علاوہ کوئی اور تلاش کرنا شروع کر دیا۔ اسے اپنی اس کوشش میں کامیابی حاصل ہوئی اور اس نے معلوم کر لیا کہ اسلام کی یہ تعلیمات جو یہودیت اور جیسا کہ "توریت" سے متضاد ہیں وہ مانی مذہب سے ماخوذ ہیں۔

وہ کہتا ہے کہ مانی کی قوم یہودیت اور جیسا کہ "توریت" کے مذہبی تسلط سے آزاد ہونا چاہتی تھی۔ مانی نے اپنی قوم کو اس تسلط سے آزادی کے راستے پر لگایا اور وہ اپنی قوم میں مقبول ہو

گیا۔ محمد (ﷺ) نے بھی مانی کے تجربے سے فائدہ اٹھایا اور انہوں نے بھی اپنی قوم کو یہودیت اور عیسائیت کے تسلط سے نکلانے کی تحریک چلا کر اپنی قوم میں مقبول ہونے کی کوشش کی، جس میں ان کو کامیابی حاصل ہوئی۔ وہ لکھتا ہے

It is clear that Muhammad must have been influenced, even if he was not actually awakened, by the struggle for religious independence which had given Mani and the Gnostics such a strong position among the peoples of orient" (1)

”یہ بات واضح ہے کہ مذہبی آزادی کی کوششوں نے مانی اور باطنی فرقوں کو مشرقی اقوام میں جو بے پناہ مقبولیت عطا کی تھی، محمد (ﷺ) اس سے ضرور متاثر ہوئے ہوں گے۔

مشرق مذکور کہتا ہے کہ دیگر مشرقی اقوام کی طرح عرب بھی یہودیت اور نصرانیت کے مذہبی تسلط میں تھے اور جس طرح مانی وغیرہ نے اپنی اقوام کو اس مذہبی تسلط سے آزاد کرانے کا بیڑا اٹھا کر مقبولیت حاصل کی تھی، حضور ﷺ نے بھی اسی ذریعے سے مقبولیت حاصل کرنے کی کوشش کی۔ مشرق موصوف نے یہ نہیں بتایا کہ عرب ان مذاہب کے کس قسم کے تسلط میں تھے۔ جس قوم کو روم اور ایران کی سلطنتیں اپنے سیاسی تسلط میں نہ لے سکی تھیں، وہ کسی دوسری قوم کے مذہبی تسلط میں کیسے آئی؟ اس نے یہ بھی نہیں بتایا کہ مانی کے خیالات اور نظریات حضور ﷺ تک کیسے پہنچے تھے۔ مشرق موصوف کو معلوم ہے کہ اس مذہب کے لوگوں سے عربوں کا کوئی رابطہ نہ تھا، اسی لئے وہ اپنے دعویٰ کو گونگو کی کیفیت میں رکھ کر قارئین کو تذبذب میں مبتلا رکھنا چاہتا ہے۔ وہ خود لکھتا ہے

"Of their doctrinal system he knew little or nothing. He had merely got hold of the ideas which had immediate relevance for the religious position in which he found himself". (2)

”محمد (ﷺ) مانی مذہب کے نظریاتی نظام کے متعلق یا تو بالکل سمجھ نہ جانتے تھے اور یا بہت کم جانتے تھے۔ آپ نے ان کے صرف ان نظریات کو مضبوطی سے پکڑ لیا جن کا آپ سے اور ان کے مذہبی ماحول سے کچھ تعلق تھا۔“

مارٹن لارنس کی مہارت ایسی تھی کہ ایک طرف تو یہ تسلیم کر رہا ہے کہ حضور ﷺ مانی مذہب کے نظریات و عقائد کے متعلق کچھ معلومات حاصل نہ تھیں لیکن ساتھ ہی اس مذہب کی معلومات جو آپ کو حاصل نہ تھیں ان کو آپ کے حیرت انگیز ذہن نے اور رسالت کا روحانی رہنے کا سبب قرار دیتا ہے۔ دو محنتیں

So we now understand why he as far as we can see never even gave a thought to the possibility of becoming a christian. He already knew from the echo of the Gnostic- Manichaeian theory of revelation which had reached his ears that christendom was only one among other similarly privileged communities which had experienced Divine guidance and revelation. Further he knew and this idea struck deeper root in his soul than any other that every people had its prophet. Where was the man who would bring revelation to his people? This thought combined perhaps with what he had himself witnessed during a qeryana of the hermits in their devout recitation of psalms and otehr holy texts was the creative idea which prepared the way for the revelation of the angel and his dictation out of the holy book.

اس طرح ہمیں اس بات کی سمجھ آ جاتی ہے کہ کیوں محمد (ﷺ) نے مسلمان بننے کے متعلق کبھی سوچا تک نہ تھا۔ مانی مذہب کا اتنی کے متعلق عقیدہ پست بنی ان کے کانوں تک پہنچ چکا تھا اور وہ عقیدہ یہ تھا کہ ہر قومیت ان کے طرز کے متعلق نہیں بلکہ ہر قومیت میں اس متعدد امتوں میں سے ایک امت ہیں جس

کے پاس الہامی ہدایت آچکی تھی۔ اس کے علاوہ جس نظریے نے ان کے دہ پر بہت گہرا اثر کیا، وہ یہ تھا کہ ہر امت کے پاس رسول آیا تھا۔ انہوں نے سوچا کہ وہ شخص کہاں ہے جو ان کی قوم کو الہامی روشنی سے مستفیض کرے گا۔ اس خیال کے علاوہ انہوں نے جیسا کہ راہبوں کو تلاوت صحیف کی محفل میں زور دیا، صحیف کی تلاوت کرتے دیکھا تھا۔ ان دونوں چیزوں نے مل کر ان کی اور کتاب سے تلاوت کے خیال کے لئے راستہ ہموار کیا۔

جو شخص ساتویں صدی عیسوی کے جزیرہ عرب کے ذہنی ماحول کو پیش نظر رکھ کر "مارانڈرائے" کے ان مفروضوں کا مطالعہ کرے گا، وہ بہت جلد اس نتیجے پر پہنچ جائے گا کہ یہ مستشرق حضور ﷺ کو بیسویں صدی عیسوی کے کسی مہذب اور ترقی یافتہ ملک کا باشندہ سمجھتا ہے، جس کی نظر تمام اقوام عام کی تاریخ پر ہے۔ وہ نہ سب کے عقائد، نظریات، خیالات، خوبیوں اور خامیوں سے واقف ہے۔ وہ علم نفسیات کا اتنا ماہر ہے کہ کسی دوسری قوم کے نظریات میں سے ان نظریات کو منتخب کر سکتا ہے، جو اس کی اپنی قوم کے ذہنی ماحول کے لئے موزوں ہیں۔

"مارانڈرائے" کو یقیناً اس حقیقت کا علم ہو گا کہ حضور ﷺ جس زمانے میں دنیا پر تشریف فرما تھے، اس زمانے میں ابھی اس ایکویڈیا قسم کے علمی خزانے نہیں چھپے تھے، جن سے دنیا کی مختلف اقوام اور افراد کے متعلق ضروری معلومات حاصل کی جاسکتی ہیں۔ مستشرقین غالباً یہ خیال کرتے ہیں کہ دنیا کی ہر قوم اور ہر مذہب کے افراد میں حضور ﷺ کے پاس آتے اور آپ کو اپنے تمام عقائد و نظریات سے گاہ کرتے تھے، جن کی بنیاد پر آپ نے ایک عالمی دین کی بنیاد رکھ دی۔ تاریخی واقعات کی تشریح کا یہ سبب بھونڈا انداز ہے؟ تاریخ شاہد ہے کہ حضور ﷺ نے حصول علم کے لئے کسی کے سامنے رخنے نہیں کھائے۔ تاریخ یہ بھی بتاتی ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں مد میں سے دووں کی تعداد انتہائی کم تھی جو لکھنا پڑھنا جانتے تھے۔ خود مستشرقین حضور ﷺ کے ہر پرستوں پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ انہوں نے آپ کی تعلیم پر مطلقاً توجہ نہ دی اور صرف یہ خیال رکھا کہ آپ کے جسم و جان کا رشتہ قائم رہے۔

ان تمام حقائق کے باوجود مستشرقین یہ تاثر دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ حضور ﷺ

ی نظم ان تمام نظریات اور فلسفوں پر تھی جو اس زمانے میں کسی علاقے میں متعارف تھے یا ابھی کسی علاقے میں متعارف ہو چکے تھے۔

ماراندر اسے اپنی اسی قسم کی تحقیق کے جوہر ایک اور مقام پر، خطابات، خطابات و بہتے کہ حضور ﷺ نے "قس بن ساعدہ" کا خطاب سنا۔ اس خطاب نے آپ کے دل پر اثر کیا اور اس خطاب نے اثری سے آخر کار آپ نے نبوت کا دعویٰ کر دیا۔ سواق ملاحظہ میں قس بن ساعدہ کی تقریر نے حضور ﷺ کے دل پر (بقول ماراندر اسے) جو زبردست اثر کیا، دوسرے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیے، دو نعت ہے

The word falls by the wayside and upon stony ground
But when it finds a receptive spirit its power is often
greater than we are able to comprehend The
message which Muhammad heard concerning the one
God His goodness and His judgement took root in
his soul Many years passed the outward conditions
and the associations in which the message reached
him faded from his memory, but the word lived
Unrealized by him its innermost meaning, the creative
energy of its ideas became Mohammad's personal
spiritual possession It was intensified by what he
heard from time to time concerning the Christian
hermits and itinerant preachers, who also occasionally
passed through Hejaz (1)

"الفاظ کبھی سنگا رخ زمین پر گرتے ہیں لیکن جب الفاظ کو کوئی ایسی روح مل جاتی ہے جو ان کو قبول کرنے کے لئے تیار ہو تو الفاظ کی تاثیر اتنی زبردست ہوتی ہے جس کا ہم اندازہ نہیں لگا سکتے۔ محمد (ﷺ) نے خدا کی وحدانیت، اس کی رحمانیت اور اس کے انصاف کا جو پیغام سنا تھا وہ ان کے دل میں گہری جڑیں پکڑ گیا۔ کئی سال گزر گئے۔ محمد (ﷺ) نے جن حالات میں یہ پیغام سنا تھا، ان کی یاد آپ کے ذہن سے محو ہو گئی لیکن الفاظ زندہ رہے۔ محمد (ﷺ) کو اس کا

احساس تو نہ تھا لیکن ان الفاظ کی روح اور ان نظریات کی تخلیقی قوت، آپ کے روحانی وجود کا حصہ بن گئی۔ محمد (ﷺ) حجاز سے گزرنے والے سفر کی جیساں راہوں کے متعلق وقتاً فوقتاً جو کچھ سنتے رہتے تھے، اس سے ان الفاظ کی تاثیر میں مزید قوت پیدا ہوتی تھی۔“

”مارانڈرائے“ یہاں یہ کہنا چاہتا ہے کہ قس بن ساعدہ نے سوق عکاظ میں جو کچھ کہا اس کا بیج آپ کے دل میں جڑ پکڑ گیا۔ محمد (ﷺ) کو اس کا احساس تو نہ تھا لیکن نظریات، عقائد کے جس پودے کی تخم ریزی قس بن ساعدہ نے آپ کے دل میں کی تھی، وہ باب تناور و درخت بنا تو اسلام کی شکل میں نمودار ہوا۔ مستشرق موصوف غالباً یہ جوں جیسا کہ اس نے ابھی ابھی حضور ﷺ کے نظریات کو مانی مذہب سے، خود قرار دیا ہے، جس کے نظریات عیسائیت سے متصادم ہیں۔ لیکن مستشرقین دو متصادم چیزوں کو یک ہی چیز قرار دینے کے فن کے ماہر ہوتے ہیں اور اسی قسم کی مہارت کا مظاہرہ مارانڈرائے نے یہاں بھی کیا ہے۔

ہم مارانڈرائے صاحب سے اس ضمن میں یہ عرض کرنا چاہتے ہیں کہ قس بن ساعدہ نے اپنی تقریر سے حضور ﷺ کو اتنا متاثر کیا کہ آپ نے ایک مذہب کی بنیاد رکھی اور پھر پورے جزیرہ عرب کو اس دین کے رنگ میں رنگ دیا، ورنہ بعد میں یہ دین عرب سے نکل کر ساری دنیا میں پھیل گیا۔ آپ کی یہ بات تسلیم کر لینے کا مطلب یہ ہو گا کہ حضور ﷺ کی تمام کامیابیوں کا سہرا قس بن ساعدہ اور اس کے مذہب عیسائیت کے سر بندھے گا۔ کیونکہ انہوں نے ہی حضور ﷺ کو اس راستے پر گامزن کیا تھا۔ سوائے یہ ہے کہ اگر مذہب عیسائیت میں اور اس کے ایک پادری میں اتنی قوت تھی کہ وہ، صرف ایک تقریر کے ذریعے، ایک آدمی تیار کریں، جو ان کے بنیادی عقائد کا مخالف ہونے کے باوجود، ان کے زیر اثر ساری دنیا کی کاپلٹ سکے، تو کیا وجہ ہے کہ ان دونوں قوتوں نے یہ کارنامہ بذات خود سرانجام نہ دیا کہ اس طرح ساری دنیا ان کے حلقہ اثر میں شامل ہو جاتی؟

مستشرقین کا انداز نہ الّا ہے۔ وہ ایک طرف تو حضور ﷺ کو دشمن مسیح و مسیحیت قرار دیتے ہیں اور پھر حضور ﷺ کی کامیابیوں کا سہرا عیسائیت کے سر باندھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جو شخص عیسائیت کا دشمن تھا، اس کی کامیابیاں عیسائیت کی مرہون منت کیوں ہیں؟

اس سوال کا جواب کم از کم ہماری سمجھ سے بالاتر ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضور ﷺ اس عیسوی مذہب کے واقعی مخالف تھے، جو سینٹ پال کی کاوشوں سے دنیا میں متعارف ہوا تھا اور یقیناً آپ کی کامیابی میں اس غیر معقول مذہب کی مخالفت نے بھی اہم کردار ادا کیا۔ کیونکہ حضور ﷺ نے عالم انسانیت کے سامنے جیسویوں کی طرح چند پسیدیاں پیش نہیں کی تھیں بلکہ آپ نے ان کے سامنے ایک انتہائی واضح، قابل فہم اور قابل عمل دین پیش کیا تھا۔ اگر آپ بھی جیسویوں کی طرح ایک کومین کے برابر قرار دیتے اور ساری انسانیت کی بدکاریوں کا جو جھگڑا کسی ایک تنفس پر ڈال کر اسے سون پر لٹکا دیتے تو کوئی ذی ہوش شخص آپ کی دعوت کی طرف توجہ نہ دیتا۔

حضور ﷺ سینٹ پال کے مذہب کے یقیناً مخالف تھے، لیکن وہ دین جو خدا اور زمین و آسمان کے عظیم الشان رسول حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے انسانیت کے سامنے پیش کیا تھا، حضور ﷺ اس دین کے مخالف نہ تھے بلکہ آپ اس دین کو بھی ہدایت کا وہی نور قرار دیتے تھے جو نور آپ کے اپنے قلب انور پر جلوہ گر ہوا تھا۔ حضور ﷺ کے عقائد و حضرات عیسیٰ علیہ السلام کے عقائد میں مغایرت تلاش کرنے کی کوشش کرنا عبث ہے کیونکہ یہ دونوں ہستیوں حق کی طلبہ دار ہیں اور حق ہر زمانے میں ایک ہی ہوتا ہے۔

اس بات میں کوئی شک نہیں کہ حضور ﷺ کے نظریات و عقائد، حضرات عیسیٰ علیہ السلام کے نظریات و عقائد سے نہ صرف جزوی طور پر بلکہ کلیہً مماثل تھے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ نے یہ عقائد اپنے دور کے جیسویوں سے حاصل کئے تھے۔ اس دور کے جیسانی تو حضرات عیسیٰ علیہ السلام کے عقائد کو جس پشت ڈال کر ایک دشمن مسیحیودی کے عقائد و نظریات سے چنے ہوئے تھے۔ اگر خال خال جیسانی دنیا کے کسی گوشے میں بچے دین جیساہیت پر کاربند تھے تو وہ وقت کی گھڑیاں اس انتظار میں گزار رہے تھے کہ کب وہ سچائی کی روح آئے گی جو انہیں ہر سچائی کا راستہ بتائے گی۔

بجیرا مذہب اور ورقہ بن نوفل وغیرہ جیسے عیسائی حضور ﷺ کے معلم نہ تھے بلکہ یہ تو وہ لوگ تھے جو حضور ﷺ کی بعثت کے انتظار میں زندگی کے لمحے گن رہے تھے۔ مستشرقین بحیری راہب اور ورقہ بن نوفل کے جیسانی ہونے سے اسلام کے نظریات و عقائد کا سہرا جیساہیت کے سر باندھتے ہیں لیکن ان دونوں نے تو حضور ﷺ کو، آپ کے

دعویٰ نبوت سے پہلے ہی، خدا کا سچا رسول تسلیم کر لیا تھا، جب کہ مستشرقین اور ان کے اسلاف نے زندگی بھر آپ کے دعویٰ کو تسلیم نہیں کیا۔ اگر برطانیہ کا یوسف اسلام حضور ﷺ کو خدا کا نبی ماننے کے بعد عیسائی نہیں رہت تو درقہ بن نوفل اور بحیری راہب، آپ کو خدا کا نبی ماننے کے بعد عیسائی کیسے رہ گئے تھے؟ اور جب ان لوگوں نے حضور ﷺ کو خدا کا نبی مان لیا تھا تو پھر انہیں یقین تھا کہ یہ ہستی ان کی تعلیم کی محتاج نہیں بلکہ یہ وہ ہستی ہے جسے عظیم و خیر خدا نے تمام انسانیت کو ساری سچائیاں بتانے کے لئے بھیجا ہے۔ نہیں معلوم تھا کہ دنیا میں جہاں کہیں بھی، علم، معرفت یا سچائی ہے وہ اسی آفتاب علم و معرفت اور نبی ہدایت کی کرنیں ہیں جو ان کے سامنے جلوہ گر ہے۔

ہم نے دین اسلام کے عیسائیت یا یہودیت سے ماخوذ ہونے کے استثنائی الزام کا جواب ”قرآن حکیم اور مستشرقین“ کے باب میں دے دیا ہے۔ جس طرح قرآن حکیم کی ایک ایک آیت، اس بات کی شاہد ہے کہ وہ کسی انسان کا کلام نہیں، اسی طرح حضور ﷺ کی حیات طیبہ کا ایک ایک لمحہ اس بات کا منہ بولتا ثبوت ہے کہ آپ کا قلب انور جن علوم و معارف کا خزانہ تھا، وہ علوم و معارف آپ کو کسی سابقہ مذہبی تحریک سے ورثے میں نہیں ملے تھے بلکہ ان علوم و معارف کا آپ کے دل پر القاء ماحولی سے ہوا تھا۔ اور جو لوگ اس واضح حقیقت کو تسلیم نہیں کرتے، وہ اس سوال کا جواب نہیں دے سکتے کہ حضور ﷺ نے دنیا کو جن علوم و معارف اور سچائیوں سے متمتع کیا تھا، ان کا مصدر وضع کیا ہے۔

مستشرقین کی اکثریت یہودی اور عیسائی مذاہب سے تعلق رکھتی ہے۔ وہ خدا کے تصور سے آشنا ہیں۔ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انسانیت کی راہنمائی کے لئے نبی اور رسول مبعوث فرماتا ہے۔ جنت، دوزخ، حساب، جزا و سزا جیسے تصورات بھی ان کیسے اجنبی نہیں۔ جو شخص ان چیزوں پر ایمان رکھتا ہو، وہ ہر واقعے اور ہر عمل کی، وہی توجیہ کرنے کا قائل نہیں ہوتا۔ کیونکہ ہر واقعے کی مادی توجیہ کرنے کی ضرورت وہ لوگ محسوس کرتے ہیں جو نہ خدا کو تسلیم کرتے ہیں اور نہ ہی روحانی نظام کے کسی شعبے پر یقین رکھتے ہیں بلکہ وہ مادے کو ہی سب کچھ قرار دیتے ہیں اور کائنات کے ہر مظہر میں انہیں مادے ہی کی قوت کا فرما نظر آتی ہے۔ مستشرقین کی اکثریت مادہ پرست نہیں لیکن جب وہ اسلام کی دعوت اور اس کی تعلیمات کو یہودیت اور عیسائیت کا اثر قرار دینے میں ناکام ہوتے ہیں تو ان تعلیمات کے

منظہ عام پر آنے کے اسباب مادی دنیا میں تلاش کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ حضور ﷺ نے دنیا کے سامنے جو حجت اگلیہ فکری اور علمی نظام پیش کیا، اس کی ہر شق کی جڑیں آپ ﷺ کی مادی زندگی میں تلاش کرتے ہیں اور اس طرح آپ کے دعویٰ نبوت و رسالت کے انکار کا جواز مہیا کرتے ہیں۔

جو شخص روپوست ہے وہ تو کسی عمل یا واقعہ کی روحانی توبیہ قبول نہیں کرتا۔ ایسا شخص حضور ﷺ سے روحانی تجربات کی مادی توبیہ کرنے کی کوشش کرے، تو اس کا یہ قبول ممکن ہے۔ لیکن جو لوگ روحانی نظام کے قائل ہیں اور انہی نبیوں اور رسولوں کی نبوت و رسالت و تسخیر کرتے ہیں، ان کو یہ حق نہیں پہنچتا۔ وہ حضور ﷺ کی نبوت و رسالت کا انکار نہیں اور پھر آپ کے ایسے کارناموں کی مادی توبیہ شروع کر دیتے ہیں، جن کا صدور ایک نبی یا رسول نے ملکہ کسی سے ممکن نہیں۔ اگر انہیں حضور ﷺ کی رسالت کا انکار کرنے کا شوق ہے، تو ثابت کریں کہ انبیاء و رسل یہ کام کرتے آئے ہیں جو حضور ﷺ نے نہیں کیا، اس سے ہم آپ کی نبوت و رسالت کو تسلیم نہیں کرتے۔

وہ حضور ﷺ کی حجت اگلیہ کامیابیوں کو خدا کا کرم تسلیم نہیں کرتے۔ یونہی ان کی نظروں میں خدا صوفیہ خواہ اس کیل کا ہے اور باقی نسل انسانی سے اس کا تعلق (خود باندہ) برابر نام ہے، اس لئے کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کو حالات اتنے سازگار میرے لئے تھے کہ آپ نے جو کہا وہ ساری دنیا کے دل کی آواز بن گیا۔ ہم یہاں مستشرقین کے اس قسم کے چند شوٹے کارٹون کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں تاکہ وہ خود فیصد کریں کہ جو لوگ اس قسم کی باتیں کرتے ہیں، کیا ان کا مہیا تحقیق سے کوئی تعلق ہے۔ مختصری واث نے اپنی مختلف کتابوں میں بار بار یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ عربوں کا معاشرہ جن سماجی، معاشی اور روحانی قدروں پر قائم تھا، وہ قدریں بدلتے ہوئے حالات کا ساتھ نہیں دے رہی تھیں، نئے حالات کے لئے نئی قدروں کی ضرورت تھی، حضور ﷺ نے حالات کی بغض پر ہاتھ رکھا، معاشرے کے حقیقی مرض کا سراغ لگایا اور معاشرہ جس قسم کی قدروں کے لئے تشکی محسوس کر رہا تھا، آپ نے آجہ اپنے تخیل کے زور سے اور آجہ دیگر ادیان کی نقل کر کے، چند قدریں وضع کیں اور انہیں قوم کے سامنے پیش کر دیا۔ عرب ایسی قدروں کے لئے پہلے ہی چشمہ براہ تھے، انہوں نے فوراً ان کو قبول کر لیا۔ مختصری واث اپنے اس مفروضے

کو ان الفاظ میں بیان کرتا ہے:

"During the years just before he received the call to prophethood Muhammad must have been increasingly aware of the unsatisfactory social conditions in Mecca. This was something he could observe for himself and did not require to be shown by revelation. The fundamental source of the trouble was that the traditional values of nomadic society (which was that of the recent ancestors of the Meccans) were proving inadequate in the prosperous mercantile economy of Mecca and were fading away. The wealthy merchants, who were also the leading men of the clans were neglecting the traditional duty of caring for the needy and unfortunate among their kinsmen. Muhammad may well have come to see the root of the troubles as the secular, materialistic outlook of the very wealthy, and may even have decided that this could only be got rid of by some form of religious belief" (1)

"آغاز بعثت سے پہلے کی زندگی کے آخری سالوں میں محمد (ﷺ) مکہ کی مضطرب سماجی زندگی سے ضرور اچھی طرح آگاہ ہوئے ہوں گے۔ یہ ایسی چیزیں تھیں جن کا محمد (ﷺ) خود مشاہدہ کر سکتے تھے اور ان سے آگاہ ہونے کے لئے آپ کو وحی کی ضرورت نہ تھی۔ ساری پریشانی کار از اس حقیقت میں مضمر تھا کہ زندگی کی بددیانتہ قدریں جو مکہ والوں کے آباؤ اجداد کی سماجی قدریں تھیں، وہ مکہ کی خوش حال تجارتی زندگی کا ساتھ نہ دے سکتی تھیں اور اسی وجہ سے ماند پڑ رہی تھیں۔ امیر تاجر جو اپنے اپنے قبیلوں کے سردار بھی تھے، وہ اپنے قبیلوں کے کمزور اور غریب افراد کی کفالت کے روایتی فریضے کو نظر انداز کر رہے تھے۔ محمد (ﷺ) نے اس بات کا اندازہ لگایا ہو گا کہ تمام مسائل کا

اصل سبب امیر ترین افلاک الہی اور مادہ پرستانہ رویہ ہے اور آپ نے یہ بھی فیصلہ کر لیا ہو گا کہ ان مسائل کا حل صرف کسی مذہبی نظریے کے ذریعے ہی ممکن ہے۔

مختلف مذاہب نے مذہور دہا جیسے کچھ وقت قرآن و حدیث کے ان بیانات کو پیش نظر رکھا ہے، جن میں مذہب والوں کو دولت پر اترانے اور غریبوں کی مدد کرنے پر تنبیہ کی گئی ہے۔ اگر اسلام نے مذہب والوں کو صرف دولت کے بارے میں ہی ان کے رویے پر تنبیہ کی ہوئی تو مختلف مذاہب کی بات میں کچھ وزن ہوتا لیکن اسلام نے تو سب سے پہلے ان کے مذہب پر تہذیب الہیہ ان کو بتایا کہ پھر ان بات جنہیں تم خدا سمجھتے ہو، یہ تو اپنے چمکے سے بھی اڑانے کے بھی قابل نہیں۔ اسلام نے انہیں پھر ان کی چوہا چھوڑ کر خدا کے واحد کی عبادت کی طرف بلایا، ان کو آخرت کی زندگی اور جزا و عاقبہ کا تصور دیا، انہیں بتایا کہ ان کا تہن و تنیم خدا جس طرح ہمیشہ انسانیت کی راہنمائی کے لئے رسول اور کتابیں بھیجتا رہا ہے، اسی طرح اس نے ان کی راہنمائی کے لئے اپنے حبیب کو اپنی آخری الہامی کتاب دے کر بھیج دیا ہے۔ یہ مذہبی نظریات جو حضور ﷺ نے ان کے سامنے پیش کئے تھے، یہ ان کے رواقی مذہبی نظریات سے کھراتے تھے، یہی وجہ تھی کہ انہوں نے حضور ﷺ کی مخالفت شروع کر دی۔

حضور ﷺ نے مذہب سے تاش و گوس کو مذہبی زندگی کا تصور نہیں دیا تھا بلکہ جو مذہب اپنے آباؤ اجداد کے این پر مضبوطی سے ڈالے ہوئے تھے، ان کے دلوں سے اس قدر دین کی محبت و ممانعت اس کی جگہ ایک نئے دین کی تحریر یزی کی تھی۔ مستشرقین بھی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ابتدا میں بتوں کی مخالفت نہیں کی تھی۔ کبھی کہتے ہیں کہ قریش مکہ نے آپ کی مخالفت اس وجہ سے نہیں کی تھی کہ آپ ان کے مذہبی عقائد کو تنقید کا نشانہ بناتے تھے بلکہ ان کی مخالفت کی وجہ یہ تھی کہ حضور ﷺ نے ان کی معاشی قدروں پر حملہ کیا تھا۔ یہ تاثر مستشرقین اس لئے دینا چاہتے ہیں کہ حق و باطل کا وہ معرکہ جو مکہ کی سر زمین پر بت پرستوں اور توحید کے متوالوں کے درمیان برپا ہوا تھا، اسے ایک لادینی معرکہ قرار دے سکیں۔ وہ یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ نہ تو کفار مکہ کو اپنے مذہب سے کوئی دشمنی تھی اور نہ مسلمانوں کے پیش نظر کوئی روحانی انتقام تھا، بلکہ یہ معاشی مفادات کا

فکر اؤ تھا جس میں مسلمان اور کفار مکہ آنے سامنے تھے۔

اس قسم کی باتیں وہی شخص کر سکتا ہے جو تاریخ کے مسئلہ حقائق سے چشم پوشی کر سکتا ہو۔ کفار مکہ نے بارہا حضور ﷺ سے رابطہ قائم کیا تھا۔ انہوں نے حضور ﷺ کے چچی ابو طالب کے ذریعے بھی، آپ سے اپنے روپے میں تبدیلی کرنے کا مطالبہ کیا تھا۔ نبیوں نے آپ کو دنیا کی ہر نعمت کا لالچ دیا تھا۔ وہ آپ کے قدموں میں دوست کے ڈھیر جمع کرنے کے لئے تیار تھے۔ انہیں آپ کو اپنا بادشاہ تسلیم کر لینے پر بھی کوئی اعتراض نہ تھا۔ وہ آپ سے بارہا صرف ایک ہی مطالبہ کر رہے تھے کہ آپ ان کے بتوں کو برا بھلا کہن چھوڑ دیں، آپ ان کے آباد اجداد کو گمراہ کہنے سے باز آجائیں۔ اگر یہ معرکہ معاشی ہوتا تو نہ کفار مکہ حضور ﷺ کو اپنا بادشاہ بنانے کی پیشکش کرتے اور نہ ہی حضور ﷺ اس موقعہ کو ہاتھ سے جانے دیتے۔

جو لوگ مادی مفادات کے لئے کوشاں ہوتے ہیں، وہ مواقع کی تلاش میں رہتے ہیں اور جب کوئی موقع ہاتھ آجاتا ہے تو کسی قیمت پر اس کو ہاتھ سے نہیں جانے دیتے۔ حضور ﷺ دولت کے پیچھے نہیں بھاگ رہے تھے بلکہ آپ توحید کے اس پودے کو لہلہاتے ہوئے دیکھنا چاہتے تھے، جس کی تخم ریزی اور آبیاری کے لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھیجا تھا۔ ابوسفیان سارے مکہ کی دولت آپ کے قدموں میں ڈھیر کرتا تو آپ اسے کمال شان بہ نیاری سے ٹھکرا دیتے لیکن جب اس نے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" کا نعرہ لگایا، تو حضور ﷺ نے اس کو قبول کرنے کیلئے ایک لمحے کے لئے بھی توقف نہیں کیا۔ آپ نے ابوسفیان کو نہ صرف اپنے غلاموں میں شامل کیا بلکہ اس کے گھر کو دارالمن قرار دے دیا۔

اگر مسلمانوں اور کفار مکہ کی کشمکش مادی نوعیت کی ہوتی تو کوئی کافر چند جملے زبان سے ادا کرنے پر مسلمانوں کا بھائی بن جاتا اور اپنے آبائی دین پر رہتے ہوئے اپنا مقصد پورا کر لیتا۔ اگر یہ کشمکش مادی مفادات سے ابھری ہوتی تو فتح مکہ کے دن مکہ کی گلیوں میں کفار مکہ کے خون کی ندیاں بہتیں اور دنیا مادی مفادات کے تصادم کا وہی ہوشاک نبی مدد یکھتی جو اس نے پہلی اور دوسری عالمی جنگوں میں دیکھا ہے۔ حضور ﷺ نے اپنے غلاموں کے قاتلوں پر، ان کے قبول اسلام کے بعد، اپنا دست شفقت اس لئے رکھا تھا کہ آپ کا ان سے جھگڑا مادی نہ تھا۔ جب انہوں نے حضور ﷺ کے پیغام کو سمجھ کر تسلیم کر لیا تو ساری دشمنیاں، ساری

رجشٹری اور سارے ترازے ختم ہو گئے۔ دو متضاد قوتوں کا ایک جان بین جانا، اس بات کی ناقابل تردید دلیل ہے کہ کفار مکہ اور مسلمانوں کا معرکہ ملوی نہ تھا بلکہ دینی اور روحانی تھا، جس میں باطل کو شکست ہوئی اور باطل کے علمبرداروں نے حق کے سامنے اپنی گردنیں جھکائیں۔ انہوں نے نہ صرف حق کی قوت کے سامنے رخصیم غم کیا بلکہ حق کے علمبردار بن کر دنیا میں اس کا نور بانٹنے کے لئے چل پکے۔

”مقصدی واٹ“ حضور ﷺ کی رسالت کی ایک اور توجہ یہ کرنا ہے کہ اللہ کی معاشی مدد رسالت نے حضور ﷺ کی نفسیاتی زندگی میں انقلاب برپا کر دیا۔ آپ نے محسوس کیا کہ آپ انتہائی اعلیٰ صلاحیتوں کا مالک ہونے کے باوجود معاشرے میں کوئی اہم مقام حاصل نہیں کر سکتے۔ اسی طرح اور بھی بے شمار باصلاحیت لوگ زندگی کی دوڑ میں پیچھے رہ گئے ہیں اور چند تامل و کدورت کے زور پر، سیلاب سفید کے مالک بن جیتے ہیں۔ ان جذبات نے حضور ﷺ کو بے چین کر دیا اور آخر کار آپ کے یہ جذبات دعویٰ رسالت و نبوت کی شکل میں ظاہر ہوئے۔ مقصدی واٹ کے الفاظ ملاحظہ فرمائیے

”Yet he felt that his gifts were not being used to the full
He had a talent for administration that would have enabled him to handle the biggest operations then carried out in Mecca, but the great merchants excluded him from their inner circle. His own dissatisfaction made him more aware of the unsatisfactory aspects of life in Mecca. In these, hidden years, he must have brooded over such matters. Eventually what had been maturing in the inner depths was brought to light“ (1)

”تاہم ان (محمد ﷺ) کو احساس تھا کہ آپ کی صلاحیتیں مکمل طور پر استعمال نہیں ہو رہیں۔ آپ اپنی بے پناہ انتظامی صلاحیتوں کے بل بوتے پر، اس وقت مکہ کے کسی بڑے سے بڑے کاروباری عمل کو کنٹرول کر سکتے تھے لیکن بڑے تاجروں نے آپ کو کاروباری مرکز سے دور رکھا۔ آپ کی ذاتی بے اطمینانی نے آپ کو بھی زندگی کے بے اطمینانی کے پہلوؤں کا احساس دلایا ہو گا۔ ان غیر

معروف سالوں میں آپ نے بارہا ان معاملات پر غور کیا ہو گا۔ "خزکار جو جذبات باطن کی گہرائیوں میں پک رہے تھے، وہ منظر عام پر آ گئے۔"

"ہنگامی واٹ" کی اس تقریر کی بنیاد اسی مفروضے پر ہے کہ حضور ﷺ کو کاروباری میدان میں اپنی صلاحیتیں دکھانے کا موقعہ نہیں ملا، لیکن یہ مفروضہ تاریخ سے چشم پوشی کے مترادف ہے۔ حضور ﷺ کو کاروباری میدان میں اپنی صلاحیتیں دکھانے کا موقعہ بھی ملا تھا اور آپ نے اس میدان میں حیرت انگیز فتوحات بھی حاصل کی تھیں۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، پہلی دفعہ، آپ کی انہی صلاحیتوں اور آپ کی کاروباری کامیابیوں کی وجہ سے ہی آپ کی طرف متوجہ ہوئی تھیں اور انہوں نے ان ذہنی صلاحیتوں کے ساتھ جب آپ کی روحانی عظمتوں کا مشاہدہ کیا تھا تو ان سب کچھ آپ کے قدموں پر نثار کر دیا تھا۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا سرمایہ آپ کے تصرف میں تھا۔ اگر آپ چاہتے تو اپنی بے پناہ انتظامی صلاحیتوں کے بل بوتے پر مکہ یا جزیرہ عرب تو کیا، ساری دنیا کی تجارت پر چھ جاتے لیکن یہ آپ کا میدان نہ تھا۔ آپ کا میدان وہ تھا جس کے لئے آپ نے نہ صرف تجارت کو خیر باد کہہ بلکہ ہر دنیوی لذت کو خیر باد کہہ دیا اور اس میدان میں وہ عظمتیں حاصل کیں جو مخلوق خدا میں سے کسی کا مقدر نہ بن سکیں۔

ٹارنٹر رائے نے حضور ﷺ کے دعویٰ نبوت کے لئے ایک اور محرک تلاش کیا ہے وہ کہتا ہے کہ یہودی ایک نبی کے منتظر تھے۔ محمد (ﷺ) کو اس چیز کا علم تھا۔ اور اسی بات نے آپ کو دعویٰ نبوت و رسالت کی طرف مائل کیا، وہ کہتا ہے۔

"Muhammad knew of the Jewish expectation of the coming Messiah. He knew that a prophet was promised in Torah, and linked this prophecy with Jesus' promise that he would send the comforter. For him, this belief in Messiah provided a support for his conviction of his call but he cannot have invented it" (1)

"محمد (ﷺ) کو معلوم تھا کہ یہودی ایک مسیح کے آنے کا انتظار کر رہے ہیں۔"

انہیں معلوم تھا کہ تورات میں ایک رسول کے آنے کا وعدہ کیا گیا ہے۔ انہوں نے تورات کے اس وعدے کو حضرت مسیح علیہ السلام کے اس وعدے کے ساتھ ملا دیا، کہ وہ ایک قتل دینے والا بھیجیں گے۔ ایک نبی کے آنے کے عقیدے نے اس یقین میں محمد (ﷺ) کی مدد توئی ہوئی کہ وہ اللہ کے رسول ہیں لیکن تورات اور مسیح کے یہ وعدے ان کی ایجاد نہیں ہو سکتے۔

ہر اندازے تسلیم کر رہا ہے کہ ایک نبی کی آمد کے متعلق تورات اور حضرت مسیح علیہ السلام کے وعدے حضور ﷺ کی ایجاد نہیں۔ یعنی یہ وعدے حقیقتاً تورات اور حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیمات میں موجود ہیں۔ جب تورات اور انجیل میں ایسے وعدوں نے موجود ہونے کا مستشرقین کو یقین ہے تو انہیں چاہئے تھا کہ حضور ﷺ کی ذات اور آپ کی تعلیمات و اس رسول موعود کی بیان کردہ نشانیوں کے تناظر میں دیکھتے۔ جیسے یحییٰ رابب، اور قتیبن ذفل اور حضرت عبداللہ بن سلام نے دیکھا تھا اور حضرت محمد (ﷺ) کی ذات کی شکل میں اس رسول کو پہچان لیا تھا جس کی آمد کی بشارتیں سابقہ مختلف کتابوں کی تھیں۔

تورات اور انجیل کے وعدے حضور ﷺ کے دعویٰ نبوت و رسالت کے محرکات نہیں ہیں۔ یہ وعدے حضور ﷺ کی صداقت کی ناقابل تردید دلیل ہیں۔ یہود، نصاریٰ کی صدیوں پہ محیطہ ان گنت کوششوں کے باوجود، ان صیغہ میں حضور ﷺ کی نشانوں کا مل جانا خدا کی قدرت اور اس کے آخری رسول کی صداقت کی دلیل ہے۔

تورات اور انجیل میں ایک نبی کی آمد کی بشارتیں بھی ہیں، حضور ﷺ کے دور کے متعدد علمائے اہل کتاب، آپ کی ذات میں رسول موعود کی نشانیاں دیکھ بھی جیتے ہیں اور پھر آپ کا پیغام ایک بے غیر عالمی انقلاب بھی برپا کرتا ہے اور چودہ سو سال سے اس کے ذائقے دنیا میں بڑھ رہے ہیں اور حضرت مسیح علیہ السلام کے بعد کوئی ایسی ہستی، حضور ﷺ کے علاوہ، ظاہر بھی نہیں ہوئی ہے موعود Comforter (مسیح دینے والا) قرار دیا جاسکے، تو یہ وجہ ہے کہ حضور ﷺ، جن کی ذات میں اس آئے والے رسول کی تمام نشانیاں موجود ہیں، انہیں رسول موعود قرار دیا جائے اور آپ کی موت نہ خط تجسیریں در تو جہیں کرنے کے لئے رہنمائیاں برپا کر دی جائیں۔

حق وہی ہے جو قرآن حکیم فرماتا ہے کہ اہل کتاب حضور ﷺ کو یوں پہچانتے ہیں جس طرح وہ اپنے بچوں کو پہچانتے ہیں۔ یقیناً قرآن حکیم کا فرمان سچا ہے اور یہود و نصاریٰ حضور ﷺ کو واقعی یوں پہچانتے ہیں جیسے اپنے بچوں کو پہچانتے ہیں لیکن پھر حسد و بغض کی وجہ سے آپ کی رسالت کا انکار کر دیتے ہیں۔

ساتویں صدی عیسوی کے یہود و نصاریٰ کا بھی یہی عمل تھا اور بیسویں صدی عیسوی کے بزم خویش مہذب اور محقق قسم کے یہود و نصاریٰ کا بھی یہی عمل ہے۔ حق روز روشن کی طرح واضح ہے لیکن آفتاب کے نور کا انکار کرنے والوں کا مرض ایسا ہوتا ہے جس کا علاج کسی انسان کے بس میں نہیں ہوتا۔

مستشرقین نے جس طرح حضور ﷺ کی رسالت کے آغاز کے لئے مختلف قسم کے مادی اور نفسیاتی محرکات تلاش کئے ہیں، اسی طرح دین اسلام کے مختلف احکام کو بھی انہوں نے بدلتے ہوئے حالات کا نتیجہ قرار دیا ہے۔ مستشرقین حضور ﷺ پر الزام لگاتے ہیں کہ آپ نے ابتدا میں مشرکین کے مذہب کے خلاف اعلانیہ کچھ نہیں کہا اور نہ ہی ان کے بتوں پر اعلانیہ تنقید کی لیکن جب مشرکین مکہ آپ کی دعوت کو تسلیم کرنے پر تادم نہ ہوئے تو رد عمل کے طور پر حضور ﷺ نے ان کے مذہب پر تابڑ توڑ حملے شروع کر دیئے۔ کبھی مستشرقین حضور ﷺ پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ آپ نے بعض بتوں کے خلاف تو آواز اٹھائی لیکن بعض دوسرے بتوں کے خلاف آپ نے کچھ نہیں کہا۔ کبھی وہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جب تک مکہ میں رہے، آپ نے شراب کو حرام قرار نہیں دیا کیونکہ آپ مکہ والوں کی مخالفت سے ڈرتے تھے لیکن جب آپ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ طیبہ چلے گئے اور کفار کی مخالفت کا اندیشہ نہ رہا تو آپ نے شراب کو حرام قرار دے دیا۔ اسی طرح وہ آپ پر الزام لگاتے ہیں کہ ابتدا میں آپ کو امید تھی کہ مدینہ کے یہودی آپ پر ایمان لے آئیں گے، اس لئے آپ نے یہودیوں کے خلاف سخت رویہ اختیار نہیں کیا بلکہ یہی کہتے رہے کہ آپ وہی دین لے کر آئے ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام لائے تھے، لیکن جب آپ کو یقین ہو گیا کہ یہودی ایمان نہیں لائیں گے تو آپ نے ان پر شدید تنقید شروع کر دی اور ان کے مذہب پر تابڑ توڑ حملے کئے۔ اسی طرح وہ آپ پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ آپ ابتدا میں اپنے آپ کو صرف عربوں کیلئے نذیر سمجھتے تھے لیکن جب آپ کی دعوت نے پھینا شروع کر دیا تو

آپ نے اپنے دین کو عالمی دین کا رنگ دے دیا۔ نماز کے بارے میں تو مستشرقین کا فیصلہ ہی یہ ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں مسلمان صرف دو نمازیں پڑھتے تھے۔ اور باجماعت صرف جمعہ کی نماز اُئی جاتی تھی۔ نماز جگہ کا تصور اور تمام نمازوں کو باجماعت اُکرنے کا معمول، بعد کے مسلمانوں کی اختراع ہے۔ مستشرقین اسی رنگ میں آپ کی رسالت، آپ کے دین کے احکام اور آپ کی تاریخ کی تشکیق کرتے ہیں۔ مذکورہ بالا اثرات میں سے کوئی بھی اثر ایسا نہیں جو غیر جانبدارانہ تحقیق کے سامنے چند لمحے ٹھہر سکے۔ یونکہ قرآن عیسوی بے شمار آیات، حضور ﷺ کی بے شمار احادیث اور آپ کی سیرت طیبہ کا ایک ایک ورق، ان کی تردید کر رہا ہے۔

بات پرستی کی مخالفت جس انداز میں اسلام نے کی ہے، مروجہ یہودیت و نصرانیت کو سن کر ہوا بھی نہیں سنی۔ آئن کے جیسائیوں نے اپنے عبادت خانوں میں مجسمے رکھے ہوتے ہیں، انہیں یا حق پہنچتا ہے کہ وہ اس بستی پر بتوں کے معاملے میں مصلحت کا اثر اٹکا میں جس نے مکہ میں اقدار حاصل کرنے کے بعد پیدا کام ہی یہ کیا کہ خانہ کعبہ و جبہ قسم کے بتوں، مجسموں اور تصویروں سے پاک کیا۔

کفار کے خوف سے حرمت شراب کے حکم کو موخر کرنے کا شوشہ بھی سن معتمد خیز ہے۔ حضور ﷺ کے دل میں کفار مکہ کے بتوں کی توہین کرنے، ان کے آباؤ اجداد کو ملامت کرنے اور ان کی معاشی، سماجی اور دینی قدروں پر تابہ توڑ حملے کرنے کے وقت تو کفار مکہ کی مخالفت کا خوف پیدا نہ ہوا لیکن ان کو شراب نوشی سے روکتے وقت آپ خوف زدہ ہو گئے۔ کتنی لایعنی بات ہے۔ لیکن اس قسم کی باتیں لکھنے والوں کو بھی دنیا تحقیق کا لامتناہی ہے۔ اس سے بڑا عجوبہ اور کیا ہو سکتا ہے؟

حضور ﷺ کے دل میں نہ تو کفار مکہ کے خلاف کینہ تھا اور نہ ہی یہودیوں کے خلاف۔ آپ کا دل تو ان سب کے لئے رحمت کے جذبات سے معمور تھا۔ آپ کی تو سب سے بڑی خواہش ہی یہ تھی کہ ابو جہل اور کعب بن اشرف جیسے لوگ ہٹ دھرمی چھوڑ دیں اور دوزخ کے گڑھے میں گرنے کے بجائے جنت کی ابدی بہاروں سے متبع ہوں۔ آپ نے انہیں محبت سے، شفقت سے اور حکمت سے صراطِ مستقیم کی طرف آنے کی دعوت دی۔ آپ کے رب نے آپ کو دعوت کا یہی طریقہ سکھایا تھا۔ آپ کو آپ کے رب کی طرف

سے یہ حکم ملا تھا:

أَذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْعِزَّةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ
وَجَادِلْهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا
صَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْهِنِينَ (1)

”(اے محبوب!) بلائیے (لوگوں کو) اپنے رب کی راہ کی طرف حکمت
سے اور عمدہ نصیحت سے اور ان سے بحث و مناظرہ) اس انداز سے کیجئے جو
بڑا پسندیدہ (اور شائستہ) ہو بے شک آپ کا رب خوب جانتا ہے اسے جو
بھٹک گیا اس کے راستہ سے اور وہ خوب جانتا ہے ہدایت پانے والوں کو۔“

حضور ﷺ نے کفار مکہ اور یثرب کے یہودیوں کو ان کی فکری اور عملی قباحتوں سے
بڑے حکیمانہ انداز میں باخبر کیا تھا اور انہیں صراطِ مستقیم کی طرف دعوت دی تھی۔ تصادم کا
راستہ تو ان دونوں قوموں نے خود اختیار کیا تھا۔ حضور ﷺ نے نہ تو کفار مکہ کو ان کے غلط
عقائد سے آگاہ کرنے میں کوئی سستی کی تھی اور نہ ہی یہودیوں کی فکری بے راہ رویوں کا
پردہ چاک کرنے میں کوئی کسر اٹھا رکھی تھی۔ اس کے باوجود آپ نے ان کے ساتھ
مصالحانہ رویہ روار کھا تھا، لیکن ان دونوں قوموں نے حق کی شمع کو گل کرنے کی قسم کھالی۔
ان حالات میں حضور ﷺ کے سنے یہ ممکن نہ تھا کہ بے دین قوتیں حق کی شمع کو گل کرنے
میں مصروف رہیں اور آپ ان کے خلاف کوئی انکیشن نہ لیں۔ جب کفار نے تصادم کا راستہ
اختیار کیا تو حضور ﷺ کو بھی ان کے خلاف تلوار اٹھانے کا بارگاہِ خداوندی سے اذن مل گیا۔

یہ خیال قطعاً غلط ہے کہ حضور ﷺ نے یہودیوں کے غلط عقائد کے خلاف بھی اس
وقت تک کچھ نہیں کہا جب تک آپ کو اس بات کا یقین نہ آگیا کہ یہ لوگ کسی صورت میں
ایمان نہیں لائیں گے۔ اسلام نے اپنے عقائد ابتداء ہی میں اتنے واضح انداز میں بیان کر
دیئے تھے، کہ جن مذاہب کے عقائد اسلام کے عقائد سے ٹکراتے تھے، ان کی خود بخود
تردید ہو جاتی تھی۔ یہودیوں کو حضور ﷺ کے خلاف سب سے بڑا اعتراض تو یہ تھا کہ
نبوت و رسالت کا منصب حزبِ مختار کے علاوہ کسی اور کے پاس کیسے جاسکتا ہے۔ رسالت کا
دعویٰ اور اعلان تو آپ نے ہجرت سے تیرہ سال پہلے مکہ مکرمہ میں کر دیا تھا اور یہودیوں کو

اس حقیقت کا علم تھا۔ ان کے حزب مختار ہونے اور نبوت و رسالت کے منصب کے بلا
شرکت فیہ سے مستثنیٰ ہونے کے عقیدے کی تردید تو حضور ﷺ کے اعلان نبوت کے
ساتھ ہی ہو گئی تھی۔ اس لئے یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ ابتدا میں حضور ﷺ نے یہودیوں
کے خلاف عقائد کی تردید نہیں کی۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ حضور ﷺ نے ہجرت کے بعد پوری کوشش کی تھی کہ
مسلمان اور یہودی اپنے اپنے مذاہب پر کاربند رہتے ہوئے مدینہ طیبہ میں امن و سکون سے
ہیں۔ لیکن یہودیوں نے آپ کی ان خصائص مساعی کا مثبت جواب نہ دیا تھا۔ انہوں نے
مسلمانوں کے ساتھ معاہدے کر کے ان کی خلاف ورزی کی تھی اور انہیں اس جرم کی سزا
جہنمی تھی۔ حضور ﷺ نے یہودی قبائل کے خلاف جو کاروائیاں کیں، ان کے متعلق یہ
نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کاروائیاں، یہودی عقائد کے خلاف اسلامی حملوں کا آغاز تھیں کیونکہ
ان کاروائیوں کا عقیدے کے ساتھ کوئی تعلق نہ تھا۔ اسلام نے اپنے عقائد و ابتدا ہی سے
انتہائی وضاحت سے بیان کر دیئے تھے اور ان عقائد میں سے جو عقائد کسی مذہب سے
متصادم تھے ان میں کسی قسم کا ابہام نہ رہ گیا تھا۔ یہودی قبائل کے خلاف کاروائیاں اس وقت
نہیں کی گئیں جب دونوں مذاہب کے عقائد میں اختلافات منظر عام پر آئے۔ بلکہ ان
اختلافات کے منظر عام پر آنے کے بعد مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان معاہدے بھی
ہوئے اور ہابہ امن و سکون سے رہنے کی کوششیں بھی ہوئیں۔ یہ کاروائیاں تو انتظامی یا
سیاسی نوعیت کی تھیں، جو اس وقت کی گئیں جب یہودیوں نے معاہدوں کی خلاف ورزیاں
کر کے مدینہ کے امن و سکون کو خطرے میں ڈال دیا تھا۔

حضور ﷺ نے یہودیوں کو صرف اس وجہ سے کوئی سزا نہیں دی کہ وہ یہودی ہیں بلکہ
آپ نے تو انہیں اہل کتاب کہ کر دیگر مذاہب باطلہ سے ممتاز کیا تھا لیکن یہودیوں نے
رحمت و وعام ﷺ کے رحمانہ رویے سے غلط فائدہ اٹھانے کی کوشش کی اور کیفر کردار تک
پہنچ گئے۔

مستشرقین یہودیوں کے متعلق حضور ﷺ کے رویہ پر دو حوالوں سے حمد کرتے
ہیں۔ ایک تو وہ یہ کہتے ہیں کہ آپ نے ابتدا میں یہودیوں کی دجوتی کے لئے بیت المقدس کو
ہی اپنا مقصد قرار دیا تھا جو یہودیوں کے لئے ایک مقدس مقام تھا لیکن جب آپ ان کے ایمان

لانے سے مایوس ہو گئے تو آپ نے ان کی مخالفت میں اپنا قبلہ بدل دیا۔ اور دوسرا الزام وہ حضور ﷺ پر یہ لگاتے ہیں کہ یہودیوں کے کاروبار کا دار و مدار سود پر تھا۔ آپ نے ان کے کاروبار کو جتھ کرنے کے لئے سود کی حرمت کا اعلان کر دیا۔

یہ دونوں مفروضے اس لئے غلط ہیں کہ حضور ﷺ نے بیت المقدس کو قبلہ یہودیوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے مقرر نہیں کیا تھا بلکہ آپ کا معمول یہ تھا کہ آپ ہر اس معاملہ میں سابقہ شریعتوں کے احکام پر عمل کرتے تھے، جس کے متعلق آپ کے پاس وحی نہیں آتی تھی۔ انبیائے سابقین کا قبلہ بیت المقدس تھا، اس لئے حضور ﷺ نے بھی دوسرا حکم نازل ہونے تک اسے ہی قبلہ قرار دینے رکھا۔ اگر تبدیلی قبلہ کے ساتھ یہودیوں کی دوستی یا محاصرت کا کوئی تعلق ہوتا تو حضور ﷺ کسی ایسے عقیدے یا عمل کی تبلیغ نہ کرتے جو یہودیوں کے ہاں بھی مردوح تھا۔ حضور ﷺ نے زندگی بھر ایسے کاموں کی تبلیغ کی جو یہودیوں کے ہاں بھی مردوح تھے۔ خدا کا تصور، عقیدہ رسالت و نبوت، آخرت، ثواب و عذاب، جنت و دوزخ یہ سب وہ عقیدے تھے جن کا اسلام نے پرچار کیا اور یہ عقیدے یہودیوں کے ہاں بھی مسلم تھے۔ جو ہستیوں یہودیوں کے لئے قابل احترام تھیں، حضور ﷺ نے ان کا یہودیوں سے کئی گنا زیادہ احترام کیا بلکہ یہودیوں نے ان کی پاک سیرتوں پر جن آلودگیوں کے دھبے لگائے تھے، ان کو حضور ﷺ نے ان کے پاک دامنوں سے دور کیا۔

اگر حضور ﷺ نے یہودیوں کی محاصرت کی وجہ سے قبلہ تبدیل کیا ہوتا تو آپ محاصرت کے اس جذبے میں اپنے آپ کو اسی حد تک محدود نہ رکھتے بلکہ تمام یہودی شعائر کی مخالفت کرتے لیکن حضور ﷺ نے ایسا نہیں کیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے یہودیوں کے لئے قابل احترام شخصیت ہونے کی وجہ سے آپ نے ان سے قطع تعلق نہیں کیا بلکہ یہودیوں کو بتایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام صرف تمہارے ہی بزرگ نہیں بلکہ ان کے ساتھ ہمارا تعلق تمہاری نسبت کہیں زیادہ ہے۔ دیگر انبیائے بنو اسرائیل جو یہودیوں کے اجداد تھے حضور ﷺ نے اپنے پیروکاروں کے لئے ان کے احترام کو فرض قرار دیا اور اپنی امت کو وضاحت سے بتادیا کہ ان تمام عظیم ہستیوں کا احترام مسلمان ہونے کے لئے شرط ہے۔

اسلامی احکام پر مجموعی حیثیت میں، ایک نظر ڈالنے وال شخص فوراً اس حقیقت کو سمجھ لیتا ہے کہ تبدیلی قبلہ کا سبب یہودیوں کی مخالفت نہ تھا بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا حکم تھا جس کے

ہمارے حضور ﷺ اور آپ کے تمام پیروکاروں نے سر تسلیم خم کر دیا تھا۔ سود کی حرمت کا حکم بھی حضور ﷺ نے اس لئے نہیں دیا تھا کہ آپ یہودیوں کے کاروبار کو نقصان پہنچانا چاہتے تھے، بلکہ یہ حکم بھی رب قدوس نے اپنے حبیب کی امت کو معاشی تباہ کاریوں سے محفوظ رکھنے کے لئے دیا تھا۔ اسلامی احکام کے پہلے مخاطب یہودی نہیں بلکہ مسلمان تھے، اس لئے اسلام نے یہ حکم یہودیوں کو نقصان پہنچانے کے لئے نہیں بلکہ اسلامی ریاست سے تعلق رکھنے والے ہر شخص کے معاشی مفادات کے تحفظ کے لئے دیا تھا۔ یہودی حضور ﷺ پر یہ الزام اس لئے بھی نہیں لگا سکتے کہ حرمت سود کا حکم ان کے لئے اجنبی نہ تھا۔ بائبل میں دین میں وہ خود سود کی حرمت کے قائل تھے لیکن دیگر اقوام کے ساتھ وہ سودی بینکاروں کو جواز سمجھتے تھے۔ اسلام نے اس دوغلی پالیسی کو ختم کیا اور کھلی سود کی حرمت کا حکم نافذ کر دیا۔

قارئین کرام! نے اسلام کے خلاف مستشرقین کے حلوں کی نوعیت کا مشاہدہ کیا۔ وہ اسلام کو عرب کے بدستے ہوئے حالات کا نتیجہ قرار دیتے ہیں لیکن یہ نہیں سوچتے کہ ساتویں صدی عیسوی کے عربوں کی حالت میں تبدیلی سے جو تقاضے ابھرے تھے، وہ چودہ صدیاں ایسے قائم رہے۔ عربوں نے تو اسلام کی تعلیمات کو اپنے بدلنے ہوئے تقاضوں کے ساتھ موروں سمجھا تھا، اس لئے انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا لیکن عیسویں صدی عیسوی کے مغربی ممالک اس دین کو کیوں قبول کر لیتے ہیں جو ساتویں صدی عیسوی کی ایک اہل قوم کے بدلنے ہوئے معاشی اور سماجی تقاضوں کے نتیجے میں منظر عام پر آیا تھا۔

لطف کی بات یہ ہے کہ اکثر مذاہب کے پیروکاروں نے حالات کے بدلنے ہوئے تقاضوں کا ساتھ دینے کے لئے اپنے مذاہب میں بنیادی نوعیت کی تبدیلیاں کیں ہیں۔ مسیحیوں نے اپنے مذہبی احکام کو زندگی سے بیدخل کر کے جہنمی چار دیواری میں بند کر رکھا ہے۔ وہ کئی ایسی چیزوں کو حلال سمجھتے ہیں جن کو ان کے مذاہب نے حرام قرار دیا ہے۔ یہودی بھی اپنی اجتماعی زندگی مذہبی تعلیمات کے مطابق نہیں بلکہ اپنی خود ساختہ پالیسیوں کے مطابق گزارتے ہیں۔ ہندو اپنے مذاہب کی تعلیمات کے خلاف ایک برہمن اور ایک شودر کے دوٹ کو برابر مقام دیتے ہیں۔ اس کے برعکس دنیائے اسلام کی اکثریت آج بھی اسی اسلام میں اپنی کامیابی اور نجات کو مضمر سمجھتی ہے جو حضور ﷺ نے ابو جہل،

ابوسفیان، ابو بکر اور عمر کے سامنے پیش کیا تھا۔ مستشرقین اور ان کی ذریت پورا زور لگاتی ہے کہ مسلمان بھی اپنے دین میں اسی قسم کی ترمیمات کریں جو انہوں نے کی ہیں لیکن مسلمان ان کی اس فصاحت کو ماننے کے لئے تیار نہیں۔ مغربی ذرائع ابلاغ مسلمانوں کو قرآن وحدیث پر عمل پیرا دیکھتے ہیں تو انہیں بنیاد پرست قرار دیتے ہیں اور جب وہ جہاد کے اسلامی حکم پر عمل پیرا ہوتے ہیں تو اہل مغرب انہیں دہشت گرد قرار دیتے ہیں۔

اگر اسلام ساتویں صدی عیسوی کے بدلتے ہوئے حالات کے نتیجے میں منظر عام پر آیا ہوتا تو بیسویں صدی عیسوی میں امریکہ کے مائیک ٹائسن کو ملک عبدالعزیز بنانے کی صلاحیت نہ رکھتا۔ مستشرقین کو شاید یہ معلوم نہیں کہ ان کے مغربی بھائی جب اسلام کے دامن میں پناہ لیتے ہیں تو وہ ان مسلمانوں سے زیادہ بنیاد پرست ہوتے ہیں جن کو اسلام ورثے میں ملا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اہل مغرب کو وہ اسلام اپنی طرف متوجہ کر رہا ہے جو چودہ سو سال پہلے قلب مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء پر نازل ہوا تھا، جسے مستشرقین اس دور میں جنم لینے والا ناپختہ دین کہتے ہیں۔ یہ لوگ اس اسلام سے متاثر نہیں ہو رہے جو مستشرقین کی مساعی سے متاثر ہونے والے کچھ خود فریب مسلمان پیش کر رہے ہیں۔ اسلام کائنات نئے قلوب کو فتح کرنا اور انہیں اپنے آستانے پر جہین فرسائی کے لئے مجبور کرنا، اس بات کی دلیل ہے کہ یہ دین صرف عربوں کے مخصوص حالات ہی کے لئے نہیں بلکہ ہر دور کے حالات کے لئے موزوں ہے۔ یہ اس ذات کا نازل کردہ ہے جو عربوں کی جتنی زندگی کے تقاضوں سے بھی آگاہ ہے اور جس کے سامنے بیسویں صدی عیسوی کی ترقی یافتہ دنیا کے تقاضے بھی عیاں ہیں۔ یہ دین کسی انسان کے تخیل یا نفسیاتی کیفیات کا نتیجہ نہیں بلکہ عظیم و خیر خدا کا نازل کردہ ہے، جس کے سامنے زمان و مکان کی حدود کوئی حیثیت نہیں رکھتیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک امی بندے کو اس عالمی دین کا علمبردار اس لئے بنایا تھا تاکہ کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ یہ دین اس نے خود بنالیا ہے، یا کسی سے مدد حاصل کر کے اس کے قواعد و ضوابط وضع کر لئے ہیں۔

اسلام کے الہامی دین ہونے کا یقین حاصل کرنے کے لئے قرآن حکیم کی کسی ایک آیت پر مخلصانہ غور فکر، حضور ﷺ کی حیات طیبہ پر ایک نظریہ تاریخ اسلام کا سرسری مطالعہ ہی کافی ہے۔ ایک امی انسان کی زبان سے اگر علوم و معارف کے وہ موتی جھڑے ہوں

جو آیات قرآنی کی شکل میں ہمارے سامنے ہیں تو اس کا ایک اور صرف ایک ہی مطلب ہے کہ وہ عبد الہی، خدا کا مقدس رسول ہے۔ اگر ایک انسان پوری دنیا کو گمراہی کی دلدل سے نکال کر ہدایت کی شاہراہ پر لگانے میں انتہائی مختصر مدت میں کامیاب ہو گیا ہے تو اس کی توجیہ بھی اس کے سوا ممکن نہیں کہ اس انسان پر خداوند کریم کی خصوصی نظر ہے۔

مستشرقین نے اسلام کے احکام کی جو مختلف توجیہیں کی ہیں، ان کے بے بنیاد ہونے کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ مستشرقین کسی فرضی توجیہ پر اتفاق نہیں کر سکے۔ حقیقت یہ ہے کہ دین اسلام کو الہامی دین کے علاوہ کچھ اور قرار دینا اتنا ہی ناممکن ہے جتنا دوا پھر کی آنکھوں کو نیچے دیکھنے والی، راشنی کو ضوہ آفتاب کے سوا کچھ اور قرار دینے کی کوشش کرنا۔

حضور ﷺ پر شرک کا الزام

حضور ﷺ نے جس ماحول میں آنکھ کھولی تھی وہ بت پرستی کا ماحول تھا۔ آپ کے آبائی شہر مکہ اور اس کے رہنے والوں کو عزت، احترام اور امن خانہ کعبہ کی برکت سے حاصل تھا جو ضیاء و سماجی طبعاً سلام نے خدائے واحد کی عبادت کے لئے خود خدا کے حکم سے قیام کیا تھا، لیکن وہ خانہ کعبہ تین سو ساٹھ بتوں کا مسکن بنا ہوا تھا۔ مکہ والے خدا کے تصور سے ناواقف تھے، وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے تھے لیکن اس ایمان کے ساتھ وہ بتوں کی پوجا بھی کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم ان بتوں کی پوجا اس لئے کرتے ہیں تاکہ ہمیں ان کے ذریعے خدا کا تقرب حاصل ہو جائے۔

حضور ﷺ کو بارگاہ خداوندی سے جو فریضہ تفویض ہوا تھا، اس کی پہلی شق انسانیت کو بتوں کی پوجا کی مذمت سے روکنا اور ان کی جبینوں کو خدائے واحد کے سامنے جھکانا تھا۔ حضور ﷺ نے بنی نوع انسان کے سامنے جو فکری نظام پیش کیا اس کی پہلی دفعہ یہ تھی:

”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“

کہ عبادت کے لائق صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے، اس کے سوا کوئی چیز ایسی نہیں جو معبود بننے کی مستحق ہو۔ حضور ﷺ نے اسی بات سے اپنی دعوت کا آغاز کیا۔ آپ نے ابتدا میں لوگوں کو خفیہ طور پر اسلام کی دعوت دی۔ کچھ عرصہ بعد آپ کو حکم ملا کہ آپ اعلانیہ تبلیغ کریں۔ اور پھر اس دعوت نے حکم خداوندی کے مطابق حادی دعوت کا رنگ اختیار کیا اور

حضور ﷺ نے ساری نسل انسانی کو بارگاہ خداوندی کی طرف بلانے کے لئے اپنی ساری صلاحیتیں وقف کر دیں۔

حضور ﷺ کی دعوت کو پانچ مراحل میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

1:- قریمی رشتہ داروں اور خصوصی دوست احباب کو دین کی دعوت

2:- اپنی قوم اور اہالیان شہر کو دین اسلام کی طرف بلانا

3:- مکہ اور نواحی بستیوں کے افراد اور قبائل تک خدا کا پیغام پہنچانا

4:- تمام جزیرہ عرب کے باشندوں کو توحید کا درس دینا

5:- دنیا کی تمام قوموں اور مذاہب کو آخرت کے عذاب سے ڈرانا

ان تمام مراحل میں پیغمبر خدا علیہ التحیۃ والثناء نے جس پیغام کو عام کیا، وہ پیغام ایک ہی تھا۔ آپ خفیہ طور پر تبلیغ کا فریضہ سرانجام دینے میں مصروف تھے تو بھی آپ کا پیغام وہی تھا جس پیغام کو آپ نے اعلانیہ قوم کے سامنے پیش کیا تھا۔ آپ نے اپنی رفیقہ حیات کے سامنے بھی وہی پیغام پیش کیا تھا، جو کہ صفا پر تمام اہل مکہ کے سامنے پیش کیا تھا۔ ہر مقام پر آپ کے پیغام کا اہم ترین جزو یہ تھا کہ بتوں کی عبادت چھوڑ دو اور خدائے واحد کی عبادت کرو۔ جو شخص بھی آپ کی دعوت کو قبول کر کے آپ کے دین میں داخل ہوتا، وہ کلمہ حبیبہ پڑھ کر خدا کی توحید کا اقرار کرتا اور بتوں سے اپنی برات کا اظہار کرتا۔

ان تمام حقائق کے باوجود مستشرقین حضور ﷺ پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ آپ ابتدا میں اپنے آبائی دین کی طرف مائل تھے۔ مخالفین اپنے اس الزام کو ثابت کرنے کے لئے یہ تاثر دیتے ہیں کہ ابتدا میں آپ نے نہ تو توحید کا پرچار کیا اور نہ ہی بتوں کی مخالفت کی۔ قرون وسطی کے مستشرقین نے حضور ﷺ کو ایک بت کی شکل میں پیش کیا اور مسلمانوں کو تثلیث پرست قرار دیا۔ رولینڈ نے اپنی ایک مشہور نظم میں حضور ﷺ کو سونے اور چاندی کے ایک مجسمے کی شکل میں پیش کیا، اس مجسمے میں آپ کو ایک ہاتھی پر سوار دکھایا گیا تھا اور یہ ظاہر کیا گیا تھا کہ مسلمان اس مجسمے کی عبادت کرتے تھے۔ اس مستشرق شاعر نے یہ بھی پروپیگنڈہ کیا کہ مسلمان تثلیث پر ایمان رکھتے ہیں اور ان کی تثلیث کے ارکان یہ ہیں: محمد، ابولون اور ہتر فا جان۔ (1) روڈلف ولویم، حوٹجر اور ہیندر نے اپنے قارئین کو بتایا کہ محمد

(ﷺ) قبائلی سردار یا اپنی قوم کے سربراہ بننے پر قانع نہ تھے، بلکہ وہ اپنے آپ کو خدا دیکھنا چاہتے تھے۔ (1)

قرون وسطیٰ میں یورپ میں حضور ﷺ کی جو تصویر کشی کی گئی، وہ اسی قسم کی تھی جس میں چند مثالیں سطور بالا میں پیش کی گئی ہیں۔ متاخر مستشرقین نے بعض مصحفیوں کے تحت ان رویے میں تبدیلی کی۔ انہوں نے بھی حضور ﷺ کے خلاف شرک اور بت پرستی کا الزام تو لگایا لیکن یہ الزام لگاتے وقت انہوں نے قدرے احتیاط کو ملحوظ خاطر رکھا۔ مستشرقین جس دور کو عصر نور کہتے ہیں، اس دور کے مستشرقین کی تحریروں میں بھی ہمیں اس بے بنیاد الزام کی جھلکیاں نظر آتی ہیں۔ جارج سیل جج کی رسوم کو مشرکانہ رسوم قرار دینے کے بعد کہتا ہے کہ محمد (ﷺ) نے بت پرستی کا قلع قمع کیا لیکن جو رسمیں شرک سے متعلق تھیں اور عرب ان سے مانوس ہو چکے تھے، ان کو ختم کرنے کی کوشش کرنا آپ نے خلاف مصلحت سمجھا اور شرک کو اصولی طور پر ختم کرنے کے لئے بعض مشرکانہ رسوم کو مصحفیوں کو لے کر لیا۔ دو لکھتا ہے

"Mohammad found it much easier to abolish idolatry itself, than to eradicate the superstitious bigotry with which they were addicted to that temple and the rites performed there. Wherefore, after several fruitless trials to wean them therefrom, he thought it best to compromise the matter, and rather than to frustrate his whole design, to allow them to go to pilgrimage thither and to direct their prayers thereto" (2)

"محمد (ﷺ) کو یہ بات آسان محسوس ہوئی، کہ اہل مکہ جس توہم پر ستانہ صحت و دھرمی سے مکہ کے گرجا کی عزت کے عادی تھے اور وہاں جو رسوم ادا کرتے تھے، ان کا قلع قمع کرنے کی بجائے خود عقیدہ شرک کی نفی کریں۔ اس لئے آپ نے، عربوں کو کعبہ سے روکنے کی کئی ہنگام کوششوں کے بعد، یہ مناسب سمجھا کہ اس مسئلہ پر مصالحت کر لیں اور اپنے سارے منصوبہ کو تباہ کرنے کی بجائے

1۔ "مستشرق قرون"، ص 312

2۔ جارج سیل، "The Koran"، (فریڈرک ہارسینڈ کی مدد سے 1890ء)، ص 95، (مقدمہ)

لوگوں کو بیت اللہ کا حج کرنے اور نمازوں میں خانہ کعبہ کی طرف رخ کرنے کی اجازت دے دیں۔"

منکمری واٹ بھی اس الزام میں جارج سیل کی تائید کرتے ہوئے لکھتا ہے

"Despite this extirpation of idolatry, many old ideas and practices were retained". (1)

"گو اسلام نے بت پرستی کو ختم کیا لیکن اس کے باوجود اس نے بہت سارے مشرکانہ نظریات اور رسوم کو باقی رکھا۔"

منکمری واٹ ایک اور مقام پر اس سے بھی زیادہ واضح الفاظ میں حضور ﷺ پر بت پرستی کا الزام لگاتے ہوئے لکھتا ہے:

"Muhammad's original belief may have been in Allah as high god, or supreme deity, combined with lesser local deities whom he may have come to regard as angels who could intercede with the supreme being" (2)

"محمد (ﷺ) کا ابتدائی عقیدہ غالباً یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ بڑا خدا ہے اور اس کے علاوہ کچھ مقامی چھوٹے خدا ہیں، جن کو محمد (ﷺ) نے فرشتوں کا نام دیا، جو خدا کے حضور شفاعت کر سکتے تھے۔"

مستشرق مذکور ایک اور جگہ لکھتا ہے

"It is further to be noted that in the early passages of the Quran there is no assertion that Allah is uniquely God. It is possible that Muhammad himself to some extent shared the belief of many of his contemporaries that Allah was a high god with whom other beings could intercede. It is unlikely that he thought of these beings as lesser deities, but, as just suggested, he may have thought of them as angels" (3)

1۔ محمد ایٹ مدینہ، صفحہ 310

2۔ محمد ایٹ مکہ، صفحہ 49

3۔ ایضاً، صفحہ 87

”مزید بر اس یہ بات قابل غور ہے کہ قرآن کی ابتدائی سورتوں میں اس بات پر زور نہیں کہ اللہ تعالیٰ خدائے واحد ہے۔ یہ بات ممکن ہے کہ عمر (رحمۃ اللہ علیہ) کا، اپنے اکثر ہم عصر لوگوں کے مطابق، یہ عقیدہ ہو کہ اللہ بڑا خدا ہے، جس کے سامنے دوری کئی چیزیں شفاعت کر سکتی ہیں۔ اس بات کا امکان تو کم ہے کہ آپ ان شفاعت کرنے والوں کو چھوٹے خدا سمجھتے ہوں، لیکن جیسے کہ پہلے بیان کیا گیا ہے، آپ اس مخلوق کو فرشتے سمجھتے ہوں گے۔“

قرآن عظیم نے مشرکین کو بار بار بتایا کہ تم خدا سے سوا جن چیزوں کی عبادت کرتے ہو، وہ کسی قسم کی طاقت نہیں رکھتے۔ اس سے مستشرقین یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ قرآن عظیم بتوں کے وجود کا انکار نہیں کرتا بلکہ ان کی طاقت کا انکار کرتا ہے۔ مقننری واٹ لکھتا ہے

In all these passages and in a number of briefer references there is no attempt to deny the existence of being worshipped, but they are described as powerless to do any thing for the worshippers and as repudiating them” (1)

”ان تمام آیات قرآنی میں ایسی چیزوں کے وجود کا انکار کرنے کی کوئی کوشش نہیں کی گئی جن کی عبادت کی جاتی ہے بلکہ ان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ کسی قسم کی طاقت کے مالک نہیں۔ اور وہ اپنے پیاریوں کو نہ تو نفع پہنچا سکتے ہیں اور نہ ہی انہیں کوئی نقصان پہنچا سکتے ہیں۔“

قرآن عظیم میں مشرکین کو متنبہ کیا گیا ہے کہ تم نے جن بتوں کو خدا کا شریک بنا رکھا ہے، وہ تمہیں کوئی نفع یا نقصان نہیں پہنچائیں گے۔ مقننری واٹ اس بات سے یہ نتیجہ خدا کرتا ہے کہ قرآن بتوں کو خدا سے چھوٹا خدا قرار دیتا ہے اور ان کے خدا کے برابر ہونے کا انکار کرتا ہے، وہ لکھتا ہے

There seems to be a suggestion in the word, however that they are junior partners, not equals” (2)

”شرک“ کے لفظ سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ بت خدا سے چھوٹے خدا ہیں، اس کے برابر نہیں۔“

ہم نے سطور بالا میں مستشرقین کی تحریروں کے چند اقتباسات نقل کر کے قارئین کی توجہ اس بات کی طرف مبذول کرانے کی کوشش کی ہے کہ مستشرقین اسلام اور پیغمبر اسلام کے خلاف کس قسم کے بے سرد پائلازمات لگاتے ہیں۔ قارئین کرام نے مدح و تحقیر ہو گا کہ حضور ﷺ پر بت پرستی کی طرف مائل ہونے کا الزام لگانے والوں میں جو مستشرق پیش پیش نظر آتا ہے، وہ منقری واٹ ہے۔ منقری واٹ کو ان مستشرقین میں شمار کیا جاتا ہے جو اپنے دل میں اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کے لئے نرم گوشہ رکھتے ہیں۔ مستشرق مذکور کی اور کئی عبارتیں ہیں جو واضح طور پر اسلام کو ایک مشرکانہ دین ثابت کرتی ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ جنوں، فرشتوں اور شیاطین پر ایمان مشرکانہ نظریات تھے، جن کو اسلام نے بعض مصلحتوں کے تحت قائم رکھا۔ کبھی یہ مستشرق کہتا ہے کہ حضور ﷺ نے بتوں پر جو حملے کئے، وہ حملے ان بتوں کے خلاف نہیں تھے جو خانہ کعبہ میں رکھے ہوئے تھے بلکہ آپ کے جسے خانہ کعبہ کے علاوہ دیگر صنم کدوں کے اصنام کے خلاف تھے۔ منقری واٹ کی طرح نارائندہ رائے بھی اسلام پر مشرکانہ تعلیمات کا حامل ہونے کا الزام لگاتا ہے۔ کبھی وہ کہتا ہے کہ محمد (ﷺ) نے بتوں کی شفاعت کا انکار نہیں کیا بلکہ آپ نے تو صرف ان کو خدا کی بیٹیاں کہنے سے روکا ہے۔ (1) کبھی وہ کہتا ہے کہ محمد (ﷺ) تسیم کرتے ہیں کہ بت فرشتے ہیں، اور بتوں کا حق شفاعت مسلم ہے۔ (2) کبھی وہ کہتا ہے کہ بتوں میں محمد (ﷺ) کے عقائد اپنے دیگر ہم قوم لوگوں کے عقائد سے متفق تھے۔

ہم نے یہاں اسلام کے متعلق صرف چند مستشرقین کے خیالات نقل کرنے پر اکتفا کیا ہے۔ اس قسم کا رویہ اسلام کے متعلق صرف ان ہی مستشرقین کا نہیں بلکہ اکثر مستشرقین اسلام کے خلاف اسی قسم کے خیالات کا اظہار کرتے ہیں۔

سطور بالا میں مستشرقین کے جن الزامات کو بیان کیا گیا ہے، ان کی تردید سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان الزامات کو ترتیب وار لکھ جائے تاکہ پھر اسی ترتیب سے ان الزامات کے

جوابات دیے جائیں۔ مستشرقین کے الزامات کو ہم اس ترتیب سے لکھ سکتے ہیں۔

1۔ تین سال تک حضور ﷺ نے نہ تو توحید کا تصور پیش کیا اور نہ ہی آپ نے بتوں کے خلاف کچھ کہا۔

2۔ قرآن حکیم بتوں کے وجود کا انکار نہیں کرتا بلکہ ان کی طاقت کا انکار کرتا ہے۔

3۔ حضور ﷺ نے بعض بتوں کی مخالفت کی اور بعض بتوں کے متعلق نرم رویہ اختیار کیا۔

4۔ حضور ﷺ نے بتوں کو فرشتے قرار دیا اور ان کی شفاعت و تسبیح کیا، آپ نے صرف ان کو خدا کی بیٹیاں کہنے سے منع کیا۔

5۔ اسلام نے شرک کو ختم کیا لیکن مشرکانہ رسوم کو جاری رکھا۔

6۔ ابتدا میں حضور ﷺ کے عقائد اپنے ہم قوموں کے عقائد سے ملتے جلتے تھے۔

قرون وسطیٰ کے مستشرقین کے یہ مفروضے کہ مسلمان تثلیث کے چاروں ہیں اور

انہوں نے حضور ﷺ کا مجسمہ بنا رکھا ہے اور وہ اس مجسمے کی پوجا کرتے ہیں، ان کے اس قسم

کے مفروضوں کو ہم نے حمد اس لئے نظر انداز کر دیا ہے کہ متاخر مستشرقین خود ان

مفروضوں کو منسوخ کر دیتے ہیں۔ مستشرقین کے دیگر مفروضے بھی کوئی علمی وزن تو نہیں

رکھتے لیکن چونکہ مستشرقین کو غیر جانبدار محقق سمجھا جاتا ہے اور ان کی تحریروں کو سند

سمجھا جاتا ہے، اس لئے ضروری ہے کہ ان کے مذکورہ بالا مفروضوں اور الزامات کی قطعی

کھولی جائے تاکہ کوئی شخص مستشرقین کی علمی شہرت سے مرعوب ہو کر گمراہ نہ ہو جائے۔

مستشرقین کا پہلا الزام یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ابتدائی تین سال بتوں کے خلاف کچھ

نہیں کہا۔ مستشرقین کے پاس اپنے اس مفروضے کی دلیل یہ ہے کہ ابتدا میں کفار نے

حضور ﷺ کی مخالفت نہیں کی۔ اگر آپ ابتدا ہی سے بتوں کے خلاف آواز اٹھاتے تو کفار

ابتدا ہی سے آپ کی مخالفت شروع کر دیتے۔

مستشرقین کا یہ الزام اور اس کی دلیل دونوں بے بنیاد ہیں۔ کیونکہ حقیقت یہ ہے کہ

حضور ﷺ نے جب سے اسلام کی دعوت دینا شروع کی، آپ اسی وقت سے شرک کی

مخالفت اور توحید کا پرچار کر رہے تھے۔ آپ نے اعلانیہ تبلیغ سے پہلے بھی جس کسی کو خفیہ

طور پر اسلام کی دعوت دی، اس کو توحید ہی کی دعوت دی اور جس نے آپ کی دعوت کو

قبول کیا اس نے سب سے پہلے اپنی زبان اور اپنے دل کی گہرائیوں سے کلمہ توحید ہی ادا کیا۔

حضور ﷺ پر خفیہ تبلیغ کے دوران ایمان لانے والوں میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے بعد، سب سے مقدم ہیں۔ انہوں نے جن اغاظ کے ساتھ اپنے مومن ہونے کا اعلان کیا وہ الفاظ وضاحت کر رہے ہیں کہ وہ حضور ﷺ کی جس دعوت کو قبول کرنے کا اعلان کر رہے وہ توحید ہی کی دعوت ہے۔ انہوں نے پیغمبر خدا کی دعوت کے جواب میں یہ جملے اپنی زبان سے ادا کئے

صَدَقْتَ بِأَمْرِي وَأَمْنِي أَنْتَ وَاهْلُ الصِّدْقِ أَنْتَ أَوْ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ (1)

”میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، آپ نے سچ فرمایا ہے اور آپ بچوں میں سے ہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے بغیر اور کوئی معبود نہیں اور آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔“

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور ﷺ کے عداوت نبوت سے تین سال بعد نہیں بلکہ آپ کی دعوت شروع ہوتے ہی، ایمان لے آئے تھے۔ جن اغاظ سے آپ نے اپنے ایمان لانے کا اعلان کیا تھا، یقیناً دیگر ”السابقون الاولون“، جن میں حضرت خدیجہ الکبریٰ، حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت زید بن حارثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پیش پیش تھے، انہوں نے بھی یہی کلمہ پڑھ کر حلقہ اسلام میں داخل ہونے کی سعادت حاصل کی تھی۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بچوں میں سب سے پہلے اسلام لانے کا شرف حاصل ہے۔ ذرا وہ جملے ملاحظہ فرمائیے جن کے ذریعے حضور ﷺ نے اپنے اس عزیز اور پیارے چچیرے بھائی کو دعوت اسلام دی تھی۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور ﷺ اور حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو نماز پڑھتے دیکھا تو پوچھا آپ لوگ یہ کیا کر رہے ہیں؟ اس کے جواب میں حضور ﷺ نے ان سے فرمایا:

دِينُ اللَّهِ الَّذِي اصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ وَتَغْتَبِمُ رُسُلَهُ
فَادْعُوكَ إِلَى اللَّهِ وَخُذْهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَإِلَى عِبَادَتِهِ
وَالَى الْكُفْرِ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى (2)

”یہ اللہ کا دین ہے جسے اس نے اپنے لئے پسند کیا ہے۔ اور اس کی تبلیغ کے لئے رسول مبعوث کئے ہیں۔ پس میں تمہیں دعوت دیتا ہوں کہ اللہ وعدہ لا شریک پر ایمان لاؤ، اس کی عبادت کرو اور لات دعویٰ کے ساتھ کفر کرو۔“

حضور ﷺ کے یہ الفاظ آپ کی دعوت کے بالکل آغاز میں آپ کی زبان سے نکلے تھے۔ اور یہ الفاظ اعلان کر رہے ہیں کہ اسلام کا پہلا نعرہ ہی توحید کا نعرہ تھا اور بتوں کی مخالفت سے ہی حضور ﷺ نے اپنے فریضہ نبوت کی لوائیں اٹھائی کا آغاز کیا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوئی اجنبی نہ تھے بلکہ وہ حضور ﷺ کے گھر کے ایک فرد تھے۔ انہوں نے پہلی بار حضور ﷺ کو اپنی رفیقہ حیات کے ساتھ معروف نماز دیکھا تو حجت سے پوچھا یہ کیا ہو رہا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ سوال بتا رہا ہے کہ بعثت کے بعد یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حضور ﷺ سے پہلی ملاقات تھی۔ اس سے پہلے نہ تو ان کی آپس میں ملاقات ہوئی تھی اور نہ حضور ﷺ کو انہیں دعوت اسلام دینے کا موقع ملا تھا۔ مستشرقین خود اندازہ کر سکتے ہیں کہ ایک ہی گھر میں رہنے والوں کی آپس میں ملاقات میں تنازعہ قدر کار ہوتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ واقعہ دعوت اسلامی کے پہلے دن کا ہے۔ جب حضور ﷺ پہلے ہی دن سے لات وعزیٰ کا انکار کرنے اور خدا کے واحد کی عبادت کرنے کی دعوت دے رہے تھے تو مستشرقین کس منہ سے کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ابتدائی تین سالوں میں بتوں کے خلاف کچھ نہیں کہا۔

بعض مستشرقین مسلمانوں کی تاریخ مرتب کرتے وقت صرف قرآنی بیان پر اعتماد کرتے ہیں۔ اُمروہ قرآن حکیم پر ذرا غور کرنے کی زحمت گوارا کریں تو انہیں پتہ چلے گا کہ قرآن حکیم کی جو پہلی آیت حضور ﷺ کو رسالت کی لوائیں اٹھانے کا حکم دے رہی ہے، اس میں بتوں کی مخالفت کا حکم موجود ہے۔ حضور ﷺ پر سورہ اقرہ کی ابتدائی چند آیتوں کے بعد جو آیات سب سے پہلے نازل ہوئیں وہ سورہ مدثر کی ابتدائی آیات ہیں۔ بعض علما نے تو یہاں تک کہا ہے کہ سورہ مدثر کی ان آیات ہی سے نزول وحی کا آغاز ہوا تھا۔ وہ آیات کریمہ ملاحظہ فرمائیے

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ ۚ وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ ۝ وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ ۝ وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ ۝
وَالرُّجُزُ فَانْجِرْ ۝ (1)

”اے چادر لپیٹنے والے اٹھئے اور (لوگوں کو ڈرائیے اور اپنے پروردگار کی
بڑائی بیان کیجئے اور اپنے لباس کو پاک رکھئے اور بتوں سے (حسب
سابقہ دور رہئے۔“

یہاں قرآن حکیم واضح الفاظ میں حضور ﷺ کو حکم دے رہا ہے ”وَأَرْجُزْ فَاهْجُرْ“
علمائے لغت ”الرجز“ کا معنی بت قرار دیتے ہیں۔ ابو العالیہ، ربیع اور کسائی کہتے ہیں
الرَّجْزُ بِالضَّمِّ الْمَنْعُ وَالْكَسْرُ الْجَعْلُ وَالْمَغْصِيَةُ (۱)
”یعنی ”رجز“ بت کو کہتے ہیں اور ”رجز“ پیدری اور گناہ کو کہتے ہیں۔“
کسائی کہتے ہیں:

”بِالضَّمِّ الْوَلْنُ وَبِالْكَسْرِ الْعَذَابُ“ (۲) یعنی ”رجز“ کا معنی بت اور ”رجز“ کا معنی
عذاب ہے۔

جب حضور ﷺ پر نازل ہونے والی ابتدائی آیات میں ہی بتوں کی مخالفت کا حکم موجود
ہے تو یہ کہنا کیسے ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے ابتدائی تین سالوں میں بتوں کے خلاف کچھ
نہیں کہا؟

قرآن حکیم میں جہاں حضور ﷺ کو، اپنے قریبی رشتہ داروں کو ڈرانے کا حکم ملا، وہاں
بھی بتوں سے دور رہنے کا حکم ہے اور جہاں آپ کو اعلانیہ اپنی دعوت کو عام کرنے کا حکم
ملا وہاں بھی شرک کی نفی موجود ہے۔ آپ نے اپنی دعوت کے ہر مرحلے پر بتوں کی مخالفت کی
ہے۔ یہ حقیقت تاریخ کے ریکارڈ پر موجود ہے۔ قرآن حکیم میں جہاں آپ کو یہ حکم دیا گیا۔

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (۳)

”ڈر لیا کریں اپنے قریبی رشتہ داروں کو۔“

وہاں اس آیت کریمہ سے پہلی آیت میں یہ حکم بھی موجود ہے۔

فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ

”پس نہ پکارا کر اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور خدا کو ورنہ تو ہو جائے گا ان

۱۔ محمد کرم شاہ، ”تفسیر القرآن“، (منہ القرآن پبلی کیشنز لاہور۔ 1400ھ)، جلد 5، صفحہ 417

۲۔ ایضاً

۳۔ سورۃ اشعرہ، 214

لوگوں میں سے جنہیں عذاب دیا گیا ہے۔"
جب آپ کو اعلانیہ تبلیغ کا حکم ملا تو ارشاد ہوا

«صدغ بما تؤمر و اغرض عن المشرکین» (۱)

"اطاعت کر دیجئے اس کا جس کا آپ کو حکم دیا گیا اور منہ پھیم کیجئے
مشرکوں سے۔"

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو تبلیغ کے ہر مرحلے پر شرک کی مخالفت اور توحید پر چار
رہنے کا حکم دیا۔ حضور ﷺ نے اپنے پروردگار کے ہر حکم کی تعمیل کی اور اپنی دعوت کے ہر
مرحلے پر توحید کے اثبات اور شرک کی نفی پر زور دیا۔

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے توحید کا نعروں کا کر اپنے ایمان کا اظہار کیا۔
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے جب حضور ﷺ نے اپنی دعوت پیش کی تو واضح
اظہار میں فرمایا کہ میں تمہیں اس خدائی عبادت کی طرف بلاتا ہوں جو وحدہ لا شریک ہے اور
ساتھ ہی تمہیں بتاؤں کہ اور عزیزی کی مبعوثی خدائی کا انکار کرنے کی دعوت دیتا ہوں۔

حضور ﷺ کو جب اپنے قریبی رشتہ داروں کو ذرا سے کا حکم ملا تو سب سے پہلے مرحلے
پر آپ نے خاندان عہدِ مطلب کے لوگوں کو جمع کیا۔ اس اجتماع میں خاندان عہدِ مطلب کے
مرد و عورتوں نے عہدِ مناف کے چند لوگ بھی حاضر تھے۔ اس اجتماع میں حضور ﷺ نے جو
خطاب فرمایا اس کے الفاظ یہ تھے

الْحَمْدُ لِلّٰهِ اَخْمَدُهُ وَاَسْتَعِيْنُهُ وَاُوْمِنُ بِهِ وَاَتَوَكَّلُ
عَلَيْهِ وَاَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ
ثُمَّ قَالَ اِنَّ الرَّائِدَ لَا يَكْذِبُ اَهْلُهُ وَاللّٰهُ لَوْ كَذَبْتُ
النَّاسَ جَمِيعًا مَا كَذَبْتُكُمْ وَلَوْ عَزَزْتُ النَّاسَ مَا
عَزَزْتُكُمْ وَاللّٰهُ اَلَدَىْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَمِيْ لِرُسُوْلٍ
اللّٰهُ الْيَكْمُ خَاصَّةً وَّالِي النَّاسِ كَافَّةً وَاللّٰهُ لَتَمُوْتُنَّ
كَمَا تَامُوْنَ وَلَتَعْنُنَّ كَمَا تَسْتَفْطِنُوْنَ وَلَتَحَاسِبُنَّ بِمَا
تَعْمَلُوْنَ وَاَتَخْرُوْنَ بِالْاِحْسَانِ اِحْسَانًا وَبِالسُّوْءِ

مَوْتًا وَأَنَّهَا لِلْخُلُقِ أَبَدًا أَوَّالًا أَبَدًا وَاللَّهُ بِأَمْرِ
عَبْدِ الْمُطَلِّبِ مَا أَعْلَمُ شَاقًّا جَاءَ قَوْمُهُ بِأَفْضَلِ مِمَّا
جُئْتُكُمْ بِهِ إِنَّهُ فُلُذْ جُئْتُكُمْ بِأَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (1)

”سب شریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ میں اس کی حمد کرتا ہوں، اس سے مدد طلب کرتا ہوں، اس پر ایمان لایا ہوں اور اسی پر توکل کرتا ہوں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی عبادت کے لائق نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے جو یککا ہے، جس کا کوئی شریک نہیں۔ پھر فرمایا: قافلہ کا پیشرو اپنے قافلہ والوں سے جھوٹ نہیں بولتا۔ بغرض محال اگر میں دوسرے لوگوں سے جھوٹ بولوں تو بخدا تم سے جھوٹ نہیں بول سکتا۔ بغرض محال، اگر میں ساری دنیا کے ساتھ دھوکا کروں تو تم سے دھوکا نہیں کر سکتا۔ اس ذات کی قسم جس کے بغیر اور کوئی معبود نہیں، میں اللہ کا رسول ہوں۔ تمہاری طرف بالخصوص اور پوری انسانیت کی طرف بالعموم۔ بخدا تمہیں موت اس طرح آئے گی جس طرح تمہیں نیند آتی ہے اور قبروں سے زندہ کر کے یوں اٹھائے جاؤ گے جیسے تم خواب سے بیدار ہوتے ہو۔ اور جو عمل تم کرتے ہو ان کا تم سے محاسبہ ہو گا۔ تمہارے اچھے اعمال کی اچھی جزا اور برے کاموں کی بری جزا تمہیں دی جائے گی۔ ٹھکانا یا تو ابدی جنت ہے یا ابدی جہنم۔ بخدا اے فرزند ان عبدالمطلب! میں کسی ایسے نوجوان کو نہیں جانتا جو اس چیز سے بہتر چیز اپنی قوم کے پاس لے کر آیا ہو جو میں تمہارے پاس لے کر آیا ہوں۔ میں تمہارے پاس دنیا و آخرت کی فوز و فلاح لے کر آیا ہوں۔“

قارئین کرام اس خطاب کو غور سے دوبارہ پڑھیں۔ حضور ﷺ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے ہیں۔ پھر اسی کی ذات پر اپنے ایمان کا ذکر فرماتے ہیں۔ پھر فرماتے ہیں کہ میں اسی کی ذات پر توکل کرتا ہوں۔ اس کے بعد گواہی دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ توحید کے اس واضح اعلان

آگ کے عذاب سے بچاؤ اور دوسری چیز اس خطاب میں یہ ہے کہ آپ نے ان سب کو واضح الفاظ میں بتایا کہ آگ سے بچنے کا صرف ایک طریقہ ہے اور وہ طریقہ یہ ہے کہ تم کلہ توحید پڑھ لو۔

مستشرقین کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ابتدا میں بتوں کی مخالفت نہیں کی تھی۔ کیا "لاَ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کا نعرہ ان تین سو ساٹھ بتوں کی خدائی کا انکار نہ تھا جو مکہ والوں نے خانہ کعبہ میں رکھے ہوئے تھے؟ مکہ والوں نے جب حضور ﷺ کی زبان پاک سے یہ نعرہ سنا ہو گا تو کیا اس نعرے میں انہیں اپنے بتوں کی خدائی کا انکار نظر نہ آیا ہو گا؟

حق یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے فریضہ نبوت و رسالت کی انجام دہی کا آغاز ہی بت پرستی کی مخالفت اور توحید کے اعلان سے کیا تھا۔ یہ بات مکہ والوں سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی تھی۔ وہ حضور ﷺ کے عقائد سے واقف تھے۔ ابوہب نے اس محفل میں بھی حضور ﷺ کی مخالفت کی تھی جس میں صرف خاندان عبد المطلب کو جمع کیا گیا تھا۔ ابوہب کی مخالفت کی وجہ یہی تھی کہ اسے معلوم تھا کہ حضور ﷺ اپنے رشتہ داروں کو جو دعوت دینا چاہتے ہیں وہ دعوت توحید کے عقیدے پر مشتمل ہے اور بت پرستی کا قلع قمع کرنا اس دعوت کا بنیادی مقصد ہے۔

قریش کے سربرآوردہ لوگ حضور ﷺ کے چچا کے پاس جاتے اور آپ کے خلاف ان سے جو شکایات کرتے، ان میں یہ شکایت سر فہرست ہوتی کہ آپ کا بھتیجا ہمارے خداؤں (بتوں) کو برا بھلا کہتا ہے، ہمارے مذہب کے عیب نکالتا ہے اور ہمارے آباؤ اجداد کو گمراہ کہتا ہے۔

کفار مکہ حضور ﷺ کے تمام عقائد سے آگاہ تھے۔ وہ آپ کی مخالفت بھی کرتے تھے، لیکن ابتدا میں ان کی مخالفت میں شدت اس لئے نہ تھی کہ وہ آپ کی دعوت کی کامیابی کو خارج از امکان سمجھتے تھے اور اس نئے دین کو اپنی دینی، فکری اور سماجی قدروں کے لئے کسی قسم کا خطرہ نہیں سمجھتے تھے۔ جب انہیں اس نئے دین سے خطرہ محسوس ہوا تو پہلے انہوں نے حضور ﷺ کو مختلف حیلوں بہانوں سے روکنے کی کوشش کی۔ جب کامیابی کی کوئی صورت نظر نہ آئی تو آپ کے پیروکاروں کے خلاف تشدد آمیز کاروائیاں شروع کر دیں۔ گزشتہ صفحات میں جو حقائق بیان کئے گئے ہیں، ان کے پیش نظر مستشرقین کا یہ شوشہ بالکل

بے بنیاد ثابت ہو جاتا ہے کہ حضور ﷺ نے ابتداء میں بتوں کی مخالفت نہیں کی۔

مستشرقین نے اسلامی تعلیمات کو شرک سے آلودہ ثابت کرنے کے لئے دوسرا شوشہ یہ پھوڑا ہے کہ قرآن حکیم بتوں کے وجود کا انکار نہیں کرتا، صرف ان کی طاقت کا انکار کرتا ہے۔ اگر علم اور تحقیق اسی چیز کا نام ہے تو پھر انسانیت کا خدا اسی حافظہ ہے۔

انسان ہر دور میں مختلف مظاہر قدرت کی پوجا کرتا رہا ہے۔ شمس و قمر کو انسان نے اپنا معبود بنایا۔ آگ کے سامنے وہ سر بسجود ہوا۔ کئی انسانوں نے خدائی کا دعویٰ کیا اور دوسرے متعدد انسانوں نے ان کے اس دعویٰ کو تسلیم کیا۔ مکہ والوں نے قمن سو ساٹھ بت خانہ حب میں رکھے ہوئے تھے۔ گردونواح کی بستیوں کے اپنے معبود بت خانے تھے اور ان میں انہوں نے کئی کئی بت رکھے ہوئے تھے۔ عیسائی اہل کتاب ہو کر بھی تثلیث کے پیروکار تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا اور خدا کا بیٹا مانتے تھے۔ ان حالات میں قرآن حکیم یہ جیسے کہہ دیتا کہ کائنات میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی چیز ایسی نہیں جس کی عبادت کی جاتی ہو۔ قرآن حکیم کا مقصد توحید کا اثبات اور شرک کی نفی تھا۔ توحید کا مطلب یہ نہیں کہ یہ دعویٰ کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی چیز کی عبادت نہیں کی جاتی۔ اگر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی چیز کی عبادت نہ ہوئی ہوتی تو انبیائے کرام کو توحید ثابت کرنے کیلئے کوششیں نہ کرنا پڑتیں۔ اسلام کی نظر میں توحید یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ساری کائنات کا خالق، مالک اور رازق ہے۔ زندگی اور موت اسی کے ہاتھ میں ہے۔ عزت دینے والا بھی وہی ہے اور جسے چاہتا ہے فوت کے گڑھے میں بھی وہی پھینکتا ہے۔ کائنات کا نظام اسی کی مرضی کے مطابق چل رہا ہے۔ اس لئے صرف وہی اس قابل ہے کہ اس کو خدا سمجھا جائے، اس کی عبادت کی جائے اور اسی پر توکل کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو خدا سمجھنا، اسے موت و حیات کا مالک سمجھنا اور اس کی عبادت کرنا شرک ہے۔

اسلام دنیا میں لوگوں کو یہ بتانے نہیں آیا تھا کہ کائنات میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی چیز ایسی نہیں ہے جس کی عبادت کی جاتی ہو، کیونکہ جب اسلام آیا تھا تو انسانیت شرک کی دلدل میں سر سے لے کر پاؤں تک ڈوبی ہوئی تھی۔ کہیں شمس و قمر کو معبود سمجھا جا رہا تھا اور کہیں بتوں سے پختے ہوئے شعبوں کے سامنے انسانی جبینیں جھک رہی تھیں۔ کہیں اپنے ہاتھوں سے پتھر تراشے جاتے تھے اور پھر ان تراشیدہ پتھروں کے سامنے سجدے کئے جاتے

تھے۔ اسلام انسانیت کو اس غلاط سے نکالنے کے لئے آیا تھا۔ جو لوگ مختلف چیزوں کے سامنے سر بسجود ہو رہے تھے، اسلام ان کو یہ بتانے آیا تھا کہ تم جن چیزوں کو خدا سمجھ رہے ہو، جن کے سامنے سر بسجود ہو رہے ہو، ان کے ہاتھوں میں نہ تو تمہاری زندگی ہے اور نہ موت۔ نہ تمہیں یہ نفع پہنچا سکتے ہیں نہ نقصان۔ ان کی حالت تو یہ ہے کہ اگر ان سے تمہیں کوئی چیز چھین لے، تو یہ اس کو اس حرکت سے روک نہیں سکتے۔ یہ چیزیں جو اپنے نفع و نقصان پر قادر نہیں، وہ تمہیں کیا نفع یا نقصان پہنچائیں گی۔ یہ چیزیں خدائی کے قابل نہیں۔ یہ نہ کہ یہ سب کس اور بے بس ہیں۔ خدا تو وہ ہے جو ہر طاقت کا مالک ہے اور علی کل شئی قادر ہے۔

اسی چیز کا نام توحید کا اثبات اور شرک کی نفی ہے، اور یہ کام اسلام نے اس خوب صورتی سے کیا کہ کوئی دوسرا دین اس میں اسلام کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ مستشرقین کا یہ کہنا کہ اسلام بتوں کے وجود کا انکار نہیں کرتا، صرف ان کی طاقت کا انکار کرتا ہے، اور پھر اس کے ذریعے اسلام کے دامن پر شرک کا الزام لگانا ایک بھونڈی حرکت کے سوا کچھ نہیں ہے۔ اگر اسلام اسی انداز میں توحید کو ثابت کرتا، جس انداز میں مستشرقین چاہتے ہیں تو وہ حقیقت کے خلاف ہوتا۔ جب دنیا میں ہر طرف بت ہی بت تھے اور اسلام ان بتوں کو توڑنے ہی کے لئے آیا تھا تو اسلام یہ کیسے کہہ سکتا کہ بت موجود ہی نہیں ہیں۔ اسلام جو دین حق ہے اس سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ ایسی بات کرے جو خلاف واقعہ ہو۔

تیسرا شوشہ مستشرقین نے یہ چھوڑا ہے کہ قرآن حکیم نے بعض بتوں کی تو مخالفت کی ہے لیکن بعض دوسرے بتوں کے متعلق اسلام نے مصالحت کا رویہ اپنایا ہے۔

مستشرقین کا کمال یہ ہے کہ جب وہ اسلام کے خلاف کوئی شوشہ چھوڑتے ہیں تو یہ سوچ انہیں پریشان نہیں کرتی کہ جو بے بنیاد شوشہ وہ چھوڑ رہے ہیں، اسے تسلیم کون کرے گا۔ اس سے بڑی انہونی بات اور کیا ہو سکتی ہے کہ جس دین نے بت پرستی کی مخالفت کر کے ساری دنیا کی مخالفت مول لی، خود اس دین پر بتوں سے مصالحت کا الزام لگایا جائے۔ انسان حیران ہوتا ہے کہ اس قسم کی بات کہنے کے لئے مستشرقین کس چیز کو بطور دلیل پیش کریں گے۔ لیکن مستشرقین کے لئے یہ کوئی مسئلہ نہیں۔ وہ بہت دور کی کوڑی لاتے ہیں اور اس فن میں وہ خوب ماہر ہیں۔ اپنے اس مفروضے پر وہ قرآن حکیم کی اس آیت کریمہ سے استدلال کرتے ہیں:

المرء ينعم الثنت والعرضى مؤمنة الثالثة الاخرى (1)

”(اے کفار!) کبھی تم نے غور کیا لات و عزی کے بارے میں اور منات

کے بارے میں جو تیسری ہے۔“

مستشرقین کہتے ہیں کہ سورہ نجم کی ان آیات اور ان سے بعد واپس آیات میں نام لے کر تین بتوں پر حمد کیا گیا ہے۔ یہ تمام بت ایسے ہیں جن میں سے کوئی بھی مکہ والوں کا بت نہ تھا۔ ان بتوں میں سے ایک طائف میں، ایک ولوی خلد میں اور ایک بحیرہ احمر کے کنارے واقع تھا۔ قرآن حکیم نے ان بتوں کی مخالفت تو کی جو مکہ کے علاوہ ارد گردی بتوں میں تھے لیکن قرآن نے کسی ایسے بت کی مخالفت نہیں کی جو مکہ میں تھا۔ مستشرقین اس بے بنیاد الزام کی دلیل یہ بھی دیتے ہیں کہ حضور ﷺ کی مخالفت انہی دو گوں نے کی جو مکہ کے باشندے تھے لیکن ان کی جائیدادیں طائف میں تھیں۔ مستشرقین ہمیں یہ بھی بتاتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مکہ کے بتوں کی مخالفت اس خوف سے نہیں کی کہ انہیں مکہ کے بارے میں آپ کے مخالف نہ ہو جائیں۔

اگر مکہ کے بتوں کے ساتھ مصالحت کا یہی مقصد تھا، تو یہ مقصد توفیق ہو گیا تھا جو مکہ کے بڑے بڑے سرداروں کی جائیدادیں طائف میں تھیں اور طائف کے بتوں کی مخالفت کر کے آپ نے ان سرداروں کو اپنا مخالف بنایا تھا۔ ان کے مخالف ہو جانے کے بعد پھر یہ وجہ تھی کہ آپ مکہ کے بتوں کے بارے میں نرم رویہ اختیار کرتے؟

حقیقت یہ ہے کہ حضور ﷺ کی دعوت کے ابتدائی مخاطب مکہ والے تھے۔ اور مکہ والے ان بتوں کی چو جائز کرتے تھے جو مکہ میں تھے۔ آپ کا چچا ابولہب آپ کا سب سے بڑا مخالف تھا۔ وہ اس لئے آپ کا مخالف نہیں ہوا تھا کہ آپ طائف کے بتوں کو برا بھلا کہتے تھے بلکہ وہ تو آپ کا مخالف اس سے ہوا تھا کہ آپ ان بتوں کے خلاف آواز اٹھاتے تھے جن کی چو جائز خود کرتا تھا۔ قرآن حکیم نے نام لے کر بتوں کی مخالفت اس لئے نہیں کی کہ مکہ میں کوئی ایک بت تو تھا نہیں کہ اس کا نام لیا جاتا۔ تین سو ساٹھ بت تو صرف خانہ کعبہ میں رکھے ہوئے تھے۔ قرآن حکیم نے بتوں کی مخالفت کے لئے ایسا نام از اختیار کیا کہ تمام بتوں کی بے بسی کا بھی اظہار ہو جائے اور مشرکین نے ان بتوں کو جن صفات سے متصف کر رکھا

تھاور ان کے متعلق جو عقائد ان کے دلوں میں جاگزین تھے ان کی بھی تردید ہو جائے۔
 حضور ﷺ نے بتوں پر اس شدت سے حملے کئے تھے کہ بتوں کے پجاری بیچ انھے
 تھے۔ انہیں اپنے خداؤں کی خدائی خطرے میں نظر آنے لگی تھی اور وہ ان کی خدائی کی
 حفاظت کے لئے تدبیریں سوچنے لگے تھے۔ اپنے خداؤں کے خلاف حضور ﷺ کی طرف
 سے تابذ توڑ حملوں کو دیکھ کر ان کا جو رد عمل تھا، اس کو قرآن حکیم نے ان الفاظ میں بیان
 فرمایا ہے

أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَٰهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ
 وَانطَلِقِ الْغُلَا مَهُمْ إِنْ امْتُزُوا وَاصْبِرُوا عَلَى
 الْهَيْكَلِ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ مَا سَمِعْتُمْ بِهِ إِنَّ
 الْفِتْنَةَ الْبَاطِلَةَ إِنَّ هَذَا لَاحْتِلَاقٌ (1)

”کیا بنا دیا ہے اس نے بہت سے خداؤں کی جگہ ایک خدا، بیشک یہ بڑی
 عجیب و غریب بات ہے۔ اور تیزی سے چل دیئے قوم کے سردار
 (رسول کے پاس سے) اور (قوم سے کہا) یہاں سے نکلو اور جے رہو
 اپنے بتوں پر۔ بے شک اس میں اس کا کوئی (ذاتی) مدعا ہے۔ ہم نے تو
 ایسی بات آخری ملت (نصرانیت) میں بھی نہیں سنی، یہ بالکل من
 گھڑت مذہب ہے۔“

پریشانی کے ان جذبات کا اظہار کفار مکہ کے سرداروں نے اس وقت کیا تھا جب حضور
 ﷺ کی دعوت پر مکہ کے کئی لوگ بتوں سے بیزار ہونے لگے تھے۔ حمزہ اور عمر (رضی اللہ
 عنہما) جیسے بہادر جو پورے مکہ کے لئے باعث فخر تھے، ان کے دلوں میں بتوں کی نفرت پیدا
 ہو چکی تھی۔ مکہ کی سرزمین پر توحید کا پودا تناور درخت بنتا جا رہا تھا اور بت پرستی کے محل کی
 بنیادیں کمزور ہونا شروع ہو گئی تھیں۔ مکہ کے سرداروں کو اپنا مذہب اور اپنے بتوں کی
 خدائی، سب کچھ خطرے میں نظر آ رہا تھا۔ وہ حیران تھے کہ توحید کا دعویٰ تو یہودیوں اور
 عیسائیوں نے بھی کیا تھا لیکن ان کے بتوں کی جو درگت محمد مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء نے بنائی
 تھی، وہ نہ عیسائیت نے بنائی تھی اور نہ ہی یہودیت نے۔

مستشرقین قرآن حکیم کے اس جملے پر ذرا غور فرمائیں۔ مشرکین مکہ ہانگ دہل اعلان کر رہے ہیں کہ ان کے بتوں پر جو جملے اسلام نے کئے ہیں، ایسے جملے تو ان پر میسائیت نے بھی نہیں کیے۔ یہ مشرکین مکہ کا یہ دواطلا اس بات کی دلیل نہیں کہ حضور ﷺ نے ان کے بتوں کی حقیقت و ایسے واضح الفاظ میں بیان کر دیا تھا کہ بتوں کے پیاروں کو اپنے خداؤں کی خدائی خطے میں نکل آئے گی تھی؟

قرآن حکیم کے مخاطب پھر کی بے جان مورتیاں نہیں بلکہ وہ خود فریب انسان ہیں۔ مسیوہ نے اشراف المذقات ہونے کے باوجود پھر وہ کو اپنا خدا بنا رکھا تھا۔ قرآن حکیم ان مشرکین کو اس روئے پر ان الفاظ میں تنبیہ کرتا ہے۔

لَا لِلّٰهِ الدِّينُ الْحَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ
اَوْلِيَاءَ مَا يَنْفَعُهُمْ اِلَّا لِيُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَرُءُسٰى اَنْ
اللّٰهُ يَخْتُكُم بَيْنَهُمْ هٰى مَا فَتَنَ فِيْهِ يَحْلِفُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ
لَا يَهْدِىْ مَنْ هُوَ كَذَّبٌ كَفَّارٌ (1)

”خیر، اصراف اللہ کے لئے ہے دین خالص اور جنہوں نے بتائے اس
سوا اور ان (اور کہتے ہیں) ہم نہیں عبادت کرتے ان کی مگر محض
اس لئے کہ یہ ہمیں اللہ کا مقرب بنادیں۔ جب شہد اللہ تعالیٰ فیصد
فرمے گا ان کے درمیان جن باتوں میں یہ اختلاف کیا کرتے ہیں۔
بہ شہد اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا اس کو جو جھوٹا (اور) بڑا ناشکر ہو۔“

اس آیت کریمہ میں قرآن حکیم مشرکین کو اس بت پر جھوٹا اور کافر قرار دے رہا ہے کہ
انہوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا دوسری چیزوں کو اپنا خدا بنا رکھا ہے۔ حضور ﷺ کی حیات طیبہ
ہم ایک ایک ورق شاہد ہے کہ آپ بت شکن بن کر تشریف لائے تھے۔ سارے آپ کا
مخالف اس سے تھا کہ آپ ان کے بتوں کے مخالف تھے۔ حضور ﷺ کے بچے کے پاس
قریش مکہ کے جو وفود کئی بار گئے، ان کا سب سے بڑا مطالبہ یہی تھا کہ آپ ان کے بتوں کو برا
جہ کہنے سے باز آجائیں۔ قریش مکہ نے حضور ﷺ کو دامت اور حکومت کی پیشکش کی تھی
اور اس کے بدلے میں مطالبہ ایک ہی کیا تھا کہ آپ ان کے بتوں کو کچھ نہ کہیں۔ یہاں قریش

کہ یہ سب باتیں ان بتوں کی وجہ سے کر رہے تھے جن کے ساتھ ان کا کوئی واسطہ نہ تھا؟
حقیقت یہ ہے کہ حضور ﷺ نے صرف لات، عزی اور منات ہی کی مخالفت نہیں کی
بلکہ خدا کے سوا جس کسی نے بھی کسی مخلوق کی عبادت کی، حضور ﷺ کا پیغام اس کے
خلاف تھا۔ اس لئے مستشرقین کا یہ الزام قطعاً بے بنیاد ہے کہ قرآن حکیم نے بعض بتوں کی
مخالفت کی اور بعض کے متعلق مصالحہ نہ رو یہ اپنایا۔

اسلامی عقائد میں شرک کی آمیزش کو ثابت کرنے کے لئے مستشرقین نے ایک اور
مفروضہ یہ پیش کیا ہے کہ مسلمان بتوں کو خدا تو نہیں سمجھتے، البتہ وہ انہیں فرشتے سمجھتے ہیں
اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ یہ بت جو فرشتے ہیں، یہ خدا کے حضور شفاعت کریں گے۔

یہ مفروضہ گھڑتے ہوئے مستشرقین نے انتہائی ہوشیاری سے کام لیا ہے۔ یہاں
انہوں نے بتوں اور فرشتوں کو گڈمڈ کر کے، ان کے بارے میں مسلمانوں کے عقائد سے
غلط نتیجہ نکالنے کی کوشش کی ہے۔ ہم نے پہلے گزارش کی ہے کہ قرآن حکیم کے مخاطب وہ
لوگ ہیں جو خدا کے سوا دوسری چیزوں کی پوجا کرتے ہیں، نہ کہ وہ چیزیں جن کی عبادت کی
جاتی ہے۔ حضرت انسان نے کسی ایک چیز کو معبود نہیں بنایا۔ اس نے کبھی مختلف مظاہر
فطرت کے سامنے سجدہ کیا۔ کبھی اپنے جیسے انسانوں کی بندگی کا طوق اپنے گلے میں ڈالا۔
کبھی خدا کے مقرب بندوں، نبیوں اور رسولوں کو خدا سمجھنے کی حماقت کی اور کبھی فرشتوں
کے سر پر خدائی کا تاج رکھا۔

قرآن حکیم نے واضح الفاظ میں اعلان کیا کہ تم خدا کے سوا جن چیزوں کی عبادت کرتے
ہو، ان میں سے کوئی بھی عبادت کے لائق نہیں۔ یہ سب چیزیں مخلوق ہیں۔ یہ خود محتاج
ہیں اور جو محتاج ہو وہ خدا نہیں ہو سکتا۔ مخلوق کی عبادت کو قرآن حکیم نے کفر اور گمراہی
قرار دیا، خواہ عبادت کسی پتھر کی کی جا رہی ہو، کسی نبی یا رسول کی یا کسی فرشتے کی۔

اسلام دین عدل ہے۔ یہ جرم کی سزا اسی کو دیتا ہے جس سے جرم سرزد ہوتا ہے، نہ کہ
کسی دوسرے کو۔ عالم عیسائیت سینٹ پال کی جیرونی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا اور
خدا کا بیٹا کہتا ہے اور ان کی عبادت کرتا ہے جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ہمیشہ صرف
ایک خدا کی بندگی کی اور اپنے جیروکاروں کو بھی صرف ایک خدا کی بندگی کا حکم دیا۔ قیامت
کے دن اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھے گا کہ یہ عیسائی کہلانے والے لوگ

آپ کی پوجا کیا کرتے تھے، کیا انہیں ایسا کرنے کا حکم آپ نے دیا تھا؟ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام بارگاہِ خداوندی میں عرض کریں گے کہ پروردگار عالم! میری یہ بھل نہ تھی کہ میں ان کو کوئی ایسا کام کرنے کا حکم دیتا جس کا تو نے مجھے حکم نہ دیا تھا۔ میں نے تو ان سے بار بار کہا تھا۔ اس اللہ کی عبادت کرو جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے۔ پروردگار عالم! تو خواہ جانتا ہے کہ میں نے ان کو اپنی عبادت کا حکم نہیں دیا کیونکہ تو تو میرے دل کی گہرائیوں میں جھرنے والے خیالات کو بھی جانتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا سمجھنے اور ان کی عبادت کرنے کے جرم کی سزا ان دونوں کوٹے کی جہنموں نے اس جرم کا ارتکاب کیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس سے بڑی اللہ مدد ہیں۔

جس طرح جیسا فی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پوجا کیا کرتے ہیں، اسی طرح آج کل کے مشرک فرشتوں کو خدائی بنیاں سمجھتے تھے اور ان کی پوجا کیا کرتے تھے۔ قرآن حکیم نے ان کے اس عقیدہ اور عمل کی تردید کر دی اور واضح الفاظ میں اعلان کر دیا کہ فرشتے خدائی بنیاں نہیں اور نہ ہی وہ خدا ہیں، وہ تو خدا کے مقرب بندے ہیں اور اس کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم کر دینے والے ہیں۔ کافر چونکہ فرشتوں کو خدائی بنیاں کہا کرتے تھے اس لئے قرآن حکیم نے ان کے اس عقیدے کا اثر اسی جواب دیا اور ان سے کہا کہ یہ بڑی عجیب بات ہے کہ خدا نے تمہیں تو بیٹے دیئے ہیں اور اپنے لئے اس نے بیٹیاں پسند کی ہیں۔

قرآن حکیم نے ہر چیز کی اصلیت واضح کر دی ہے۔ اس نے بتا دیا ہے کہ شمس و قمر اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں تو ضرور ہیں لیکن یہ مخلوق ہیں، خدا نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جن بندوں کے سراپا پر نبوت و رسالت کا مانج رکھا ہے، وہ اس کے مقرب بندے اور انسانوں کے مقتدا تو ہیں لیکن وہ نہ تو خدا ہیں اور نہ ہی خدا کے بیٹے ہیں۔ فرشتے خدا کے فرماں بردار بندے اور ہر وقت اس کی حمد و ثناء میں مصروف رہنے والے ہیں، وہ بھی خدائی کے مستحق نہیں۔ خدا صرف ایک ہے جو ساری کائنات کا خالق و مالک ہے۔ قرآن حکیم نے ان حقائق و جس وضاحت سے بیان کیا ہے، اس کی چند مثالیں ہم یہاں پیش کرتے ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے

مَا كَانَ لِلشِّرَآءِ يُوْثِقُہُ اللّٰہُ الْکِتَابَ وَالْحِکْمَہُ

وَالنُّوۃَ لَمۡ يَقُولۡ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّیۡ مِنْ دُونِ
 اللّٰهِ وَلَٰكِنۡ كُونُوا رَبَّیۡنَ بِمَا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَٰبَ
 وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَتَّخِذُوا
 الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِیَّیۡنَ اَرْبَابًا اِنَّمَا تُحٰكَمُ بِالْكِفْرِ یَعۡذِرُ اِنَّ
 اَنتُمْ مُّسْلِمُونَ (1)

”نہیں ہے مناسب کسی انسان کے لئے کہ (جب) عطا فرما دے اللہ تعالیٰ اسے کتاب اور حکومت اور نبوت تو پھر وہ کہنے لگے لوگوں سے کہ بن جاؤ میرے بندے اللہ کو چھوڑ کر (وہ تو یہ کہے گا کہ) بن جاؤ اللہ والے، اس لئے کہ تم دوسروں کو تعلیم دیتے رہتے تھے کتاب کی اور بوجہ اس کے کہ تم خود بھی اسے پڑھتے تھے۔ اور وہ (مقبول بندہ) نہیں حکم دے گا تمہیں اس بات کا کہ بتلاؤ فرشتوں اور پیغمبروں کو خدا (تم خود سوچو) کیا وہ حکم دے سکتا ہے تمہیں کفر کرنے کا، بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو چکے ہو۔“

یہ آیات کریمہ وضاحت کر رہی ہیں کہ جو لوگ انبیاء و رسل یا فرشتوں کو خدا سمجھتے ہیں، یہ ان کا اپنا فعل ہے، کسی نبی یا رسول نے انہیں اس کی دعوت نہیں دی۔ کیونکہ خدا کے کسی بندے سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ اللہ تعالیٰ اس کے سر پر نبوت کا تاج سجائے اور وہ لوگوں کو اپنی یا فرشتوں کی عبادت کی دعوت دینے لگے۔ قرآن حکیم نے تو واضح الفاظ میں اعلان کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور فرشتے جن کو گمراہ انسانوں نے خدا بتا رکھا ہے، وہ تو اپنے بندہ ہونے پر نازاں ہیں۔ قرآن حکیم فرماتا ہے

لَنْ یُّسۡتَكْفَرَ الْمَسِیۡحُ اَنۡ یُّكُوۡنَ عِبۡدًا لِلّٰهِ وَلَا
 الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَۙ وَمَنْ یُّسۡتَكْفِرۡ عَنْ عِبَادَتِہِ
 وَیَسۡتَكْبِرۡ فَسَیَحۡشُرۡهُمۡ اِلَیۡہِ جَمِیۡعًا (2)

”ہرگز عار نہ سمجھے گا مسیح (علیہ السلام) کہ وہ بندہ ہو اللہ کا اور نہ ہی

مقرب فرشتے اس کو (عار سمجھیں گے) اور جسے عار ہو اس کی بندگی سے
اور وہ تکبر کرے تو اللہ جلد ہی جمع کرے گا ان سب کو اپنے ہاں۔“
مشرکین فرشتوں کو مومن مخلوق قرار دیتے تھے۔ قرآن حکیم نے ان کے اس
مذہب کی تردید مندرجہ ذیل الفاظ سے کر دی، فرمایا:

وَحَقُّوْا الْمُلْكَةَ الدِّیْنَ هُمْ عَادُوْا الرُّحَمٰی اٰیٰتُہٗا

اَشْهَدُوْا حَلْفُہُمْ سَكَتٌ شَہَادَتُہُمْ وَیَسْتَلُوْنَ (1)

”اور انہوں نے ظہر الیا فرشتوں کو جو (خداوند) رحمن کے بندے ہیں
عورتیں۔ یہاں یہ موجود تھے ان کی پیدائش کے وقت لکھ لی جائے گی ان
کی گواہی اور ان سے باز پرس ہوگی۔“

مشرک فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے۔ یہودی حضرت عزیر علیہ السلام کو اور
مصری حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے۔ قرآن حکیم نے یہود، نصاریٰ اور
مشرکین کی گمراہی کا بھی پرہیز کیا اور جن ہستیوں کے متعلق انہوں نے خط عقائد
تیار کئے تھے ان کی اصل حیثیت کو بھی واضح کر دیا۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَقُلُوْا اَنْعَدِ الرُّحَمٰی وَلَیْذَا مَضٰی اٰیٰتُہٗا

مُكْرَمُوْنَ ؕ لَا یَسْتَفُوْذُوْا بِالْقَوْلِ وَہُمْ مَّا مَرُوْہُ یَعْمَلُوْنَ ؕ

یَعْلَمُ مَا یَبْدُوْہُمْ وَمَا حَلْفُہُمْ وَلَا یَسْتَفْعُوْنَ ؕ اَلْ

لٰس اِنْ تَصٰی وَہُمْ مِّنْ حَشِیْبَہٖ مُّسْتَفْعُوْنَ (2)

”اور وہ کہتے ہیں بنا لیا ہے رحمن نے (اپنے لئے) جینا۔ سبحان اللہ! یہ
کیونکر ہو سکتا ہے (بلکہ وہ تو اس کے معزز بندے ہیں، نہیں سبقت
کرتے اس سے بات کرنے میں اور وہ اس کے حکم پر کار بند ہیں۔ اللہ
تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ ان کے آگے ہے اور جو کچھ ان کے پیچھے گزر چکا
ہے اور وہ شفاعت نہیں کریں گے مگر اس کے لئے جسے وہ پسند فرمائے
ورہو) (اس کی ب نیازی کے باعث) اس کے خوف سے ڈر رہے ہیں۔“

یہ آیات کریمہ بتا رہی ہیں کہ خدا کے مقررین کو خدا کی اولاد قرار دینے والے، کفر و ضلالت کی ظلمتوں میں بھٹک رہے ہیں۔ وہ جن کو خدا کی اولاد قرار دیتے ہیں وہ تو خدا کے مقرب بندے ہیں اور اس کے حکم سے سر مو انحراف نہیں کرتے۔ وہ شفاعت بھی صرف اسی کی کریں گے جس کے لئے شفاعت کرنے کا انہیں اذن ہو گا۔

قرآن حکیم نے مشرکین کی گمراہی کا اعلان کیا۔ خدا کے سوا وہ جس چیز کی بھی عبادت کرتے تھے، انہیں بتایا کہ ان میں سے کوئی چیز عبادت کی مستحق نہیں ہے۔ بتا دی کہ ان سب چیزوں کی خدائی کے عقیدے کی تردید کی اور ان چیزوں کی جو اصل حقیقت تھی اسے واضح الفاظ میں بیان کر دیا۔ انبیاء و رسل کے متعلق بتایا کہ وہ میرے مقرب بندے ہیں۔ میری بارگاہ میں ان کو بڑا بلند مقام حاصل ہے۔ میں نے ان پر اپنے فضل و کرم کا مینہ برسایا ہے۔ ان کا مقام ساری مخلوق سے بلند ہے۔ میں نے انہیں ساری نسل آدم کے لئے راسخا بنایا ہے لیکن ان تمام عظمتوں، رفعتوں اور بلندیوں کے باوجود وہ خدا نہیں بلکہ میرے بندے ہیں۔ میری بندگی نے ہی ان کو یہ عظمتیں عطا کی ہیں اور میری بندگی ہی ان کے لئے باعث افتخار ہے۔ میرے ساتھ ان کا تعلق عباد اور معبود، خالق اور مخلوق کا ہے۔

فرشتوں کے متعلق اس نے اعلان کیا کہ یہ میرے مقرب بندے ہیں۔ ہمہ وقت میری حمد و ثناء میں مصروف رہتے ہیں۔ وہی کرتے ہیں جس کا انہیں میری بارگاہ سے حکم ملتا ہے۔ یہ نہ میرے بیٹے ہیں اور نہ ہی بیٹیاں اور نہ ہی یہ عبادت کے لائق ہیں۔ باقی ساری مخلوق کی طرح یہ بھی میری رحمتوں کے محتاج ہیں اور ان کو بھی صرف بندگی ہی زیبا ہے۔

شمس و قمر کے متعلق بتایا کہ یہ میری قدرت کی نشانیاں ہیں۔ ان کو میں نے ہی پیدا کیا ہے اور میرے ہی حکم سے یہ اپنے فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ یہ انسانوں کے معبود نہیں بلکہ ان کو تو میں نے اشرف المخلوقات کی خدمت کے لئے پیدا فرمایا ہے۔ بتوں کے متعلق اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اعلان فرمادیا کہ یہ بچارے پتھر جن میں نہ شعور ہے نہ عقل نہ یہ حرکت کر سکتے ہیں اور نہ ہی ان کے اختیار میں کچھ ہے، مگر وہ انسانوں نے ان کو گمراہ کر اور ان کو مختلف شکلیں دے کر، ان کو مختلف نام دے رکھے ہیں، ان کی حقیقت کچھ بھی نہیں ہے۔ یہ تمام وضاحتیں کرنے کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک کی چار آیتوں کی ایک مختصر سی سورۃ میں توحید کا وہ مفہوم بتا دیا جس نے شرک کی ہر صورت اور ہر

قسم کی جڑیں کاٹ کر رکھ دیں۔ فرماید

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (1)

”(اب صبیح!) فرمائیے، وہ اللہ ہے یکتا۔ اللہ صمد ہے۔ نہ اس نے

کسی کو جنم دیا اور نہ وہ جنم لیا اور نہ ہی کوئی اس کا ہمسر ہے۔“

اس سورہ قحط نے قحید کو اتنی وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا ہے کہ شرک اس کی رگ میں
میں بھی ہوا اس کے سامنے نہیں ٹھہر سکتا۔ یقیناً مستشرقین اس سے مطمئن نہ نہیں
ہوتے ہو چکے ہیں کہ قرآن نے جہاں بتوں کی خدائی کا انکار کیا ہے وہاں یہ بھی بتا کہ بت
جی نہیں نہیں۔ ان کی خواہش ہے کہ قرآن عظیم نے جہاں شرکین کے اس عقیدے کا انکار
کیا ہے کہ فرشتے خدائی بیٹیاں ہیں، وہاں قرآن عظیم یہ بھی بتا کہ جس طرح بت سارے
ناموں سے پوچھ نہیں اسی طرح فرشتے بھی پوچھ نہیں۔

مستشرقین قرآن عظیم سے جس قسم کے روایتی توقع رکھتے ہیں، وہ ممکن نہ تھا یونکہ
قرآن عظیم اللہ تعالیٰ کا ہے اور اللہ تعالیٰ واحد ہے۔ وہم چیز اس کے کچھ مقام پر رت
ہے۔ اس کے بتوں وان کے مقام پر رت، انبیاء، رسل وان کے اپنے مقام پر اور
فرشتے وان کے مقام پر۔

مستشرقین کی اکثریت کا مذہب، جیسا کہ پوچھ ساری دنیا سے گناہ داروں کا جو جو
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پرہیزگاری ہے، جنہیں وہ خدا کا اہلوتا میں سمجھتے ہیں، اس سے وہ
شرکین کے شرک کا جو جو بھی ان چیزوں پر انا چاہتے ہیں ان کو وہ خدا کا شریک بناتے
ہیں۔ خواہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں، خواہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں، خواہ خدا
کے مقرب فرشتے ہوں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ ہستیوں شرکین کے فعل سے برقی حذر
ہیں اور قیامت کے ان شرکین سے کسی قسم کا رابطہ ہونے کا اعلان کریں گی۔ اس طرح یہ
ہستیوں جن کو شرکین خدا کا شریک سمجھ کر پوجتے رت، قیامت کے دن وان کے لئے
باعث حسرت ثابت ہوں گی۔

مستشرقین نے اسلام پر بت پرستی کی دو صد افواہی کرنے کا کام یہ کیا کہ اگر بھی گایا کہ

اسلام نے گوبت پرستی کو ختم کیا لیکن اس نے بت پرستی کی بہت سی رسموں کو قائم رکھا۔ اس سلسلے میں ان کا سب سے زیادہ زور مناسک حج پر ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ حج کی رسوم، خانہ کعبہ کا تقدس اور حجر اسود کا احترام مشرکین مکہ کی رگ رگ میں رچ بس چکے تھے۔ حضور ﷺ کو معلوم تھا کہ یہ رسمیں شرکانہ ہیں۔ آپ نے ان کو ختم کرنے کی کوشش بھی کی لیکن جب دیکھا کہ یہ رسمیں مکہ والوں کے ذہنوں میں یوں سماجلی ہیں کہ ان کو ختم کرنے کی کوشش کرنا، اسلام کے اصل مقاصد کو نقصان پہنچانے کے مترادف ہو گا تو آپ نے یہی رسموں کی مخالفت چھوڑ دی۔ اور مصیحا ان رسموں کو باقی رکھا جن کو چھوڑنے کے سے نہ والے کسی قیمت پر تیار نہ تھے۔

مستشرقین کا یہ کہنا کہ حضور ﷺ نے کئی شرکانہ رسوم کو باقی رکھا تھا اور ان رسم کو باقی رکھنے کا سبب مصلحت اندیشی تھا، سفید جھوٹ ہے۔ حضور ﷺ نے نہ صرف شرک کو مٹایا تھا بلکہ ہر وہ چیز، ہر وہ رسم اور ہر وہ سماجی قدر جس کا شرک سے دور کا بھی واسطہ تھا، آپ نے اس کو ختم کر دیا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ خانہ کعبہ سے مشرکین مکہ کو انتہائی عقیدت تھی اور حج کی رسمیں بھی ان کو بڑی مرغوب تھیں۔ لیکن وہ پتھر جنہیں حضور ﷺ نے ریزہ ریزہ کر کے رکھ دیا تھا، ان پتھروں سے ان کی عقیدت خانہ کعبہ سے بھی کہیں زیادہ تھی۔ اگر حضور ﷺ مصلحت اندیشی سے کام لیتے تو بتوں کے خلاف ایک لفظ بھی اپنی زبان پر نہ لاتے۔

حضور ﷺ نے زمانہ جاہلیت کی رسموں اور معمولات میں سے صرف انہی چیزوں کو باقی رکھا جن کا شرک کے ساتھ کوئی تعلق نہ تھا۔ خانہ کعبہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خدائے واحد کی عبادت کے لئے تعمیر کیا تھا۔ چشمہ زمزم فرزند خلیل اور نبی عظیم وادہ کے اہلکار کا انعام تھا۔ حج کے تمام مناسک کا آغاز حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ہوا تھا۔ انہیں تعمیر کعبہ کی سعادت حاصل ہونے کے بعد حکم ملا تھا کہ وہ لوگوں کو حج بیت اللہ کے لئے ندا دیں۔ حضور ﷺ نے مناسک حج کو قائم رکھ کے سنت ابراہیمی کو زندہ رکھا تھا۔ جو رسوم مشرکین نے خود گھڑ کے ان کو حج کا حصہ بنادیا تھا ان تمام رسموں کو حضور ﷺ نے ختم کر دیا تھا۔

شرک کو ختم کرنے کے لئے خانہ کعبہ کو تین سو ساٹھ بتوں سے پاک کرنا ضروری تھا،

خود خانہ خدا کی عظمت کو جھٹلاتا ضروری نہ تھا۔ طواف کعبہ خدا کے حکم سے کیا جاتا تھا، میدان عرفات میں وقوف شرک نہ تھا بلکہ خدائے واحد کی عبادت کا ایک حسین انداز تھا، میدان ”منیٰ“ میں قربانی سنت خلیل تھی اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی سنت ام اسما میل تھی۔ حضور ان چیزوں کو منانے کے لئے تشریف نہیں لائے تھے بلکہ آپ ان کو زندہ کرنے کے لئے تشریف لائے تھے۔

مستشرقین سمجھتے ہیں کہ شرک کے خاتمے اور توحید کے قیام کے لئے ضروری تھا کہ حضور ﷺ صحیح یا غلط میں تمیز کئے بغیر ہر اس چیز کو ختم کر دیتے جو مشرکین کے ہاں مروج تھی۔ یہ انداز اصلاً مستشرقین کے نزدیک صحیح ہو تو ہو، کوئی باشعور انسان اس کو تسلیم نہیں کر سکتا۔ کفار مکہ بت پرست تھے لیکن وہ بہادر، بخشنے والے اور دھرم کے پے بھی تھے۔ کیا مستشرقین اسلام سے یہ توقع رکھتے ہیں کہ وہ مشرکین مکہ کے مشرکانہ عقائد کے خاتمے کے ساتھ ساتھ ان کی ان انسانی خوبیوں کو بھی خامیاں قرار دیتا اور اپنے پیر و کاروں کو ان خوبیوں سے محروم رکھنے کی کوشش کرتا؟

اسلام کا اسلوب یہ نہیں ہے۔ اسلام اس لئے آیا تھا کہ برائی جہاں ہے، اس کو جڑوں سے اکھیر دے اور نیکی کا پودا جہاں نظر آئے، اس کی آبیاری کر کے اسے تناور درخت بنائے۔ اسلام نے اپنا یہ فریضہ نہایت حسن و خوبی سے انجام دیا ہے۔

مستشرقین نے تو اسلام کا شرک کے ساتھ قتل و غارت کرنے کے لئے یہاں تک کھمیاں دیا ہے کہ جنوں، فرشتوں اور شیطانوں کے وجود کے عقائد مشرکانہ تھے، اسلام نے ان کو قائم رکھا۔

مستشرقین یہ لکھتے وقت شاید یہ بھول گئے ہیں کہ جن عقائد کو وہ مشرکانہ عقائد قرار دے رہے ہیں وہ تو ان ادیان میں بھی موجود ہیں، جو ان کی نظروں میں لوہان توحید ہیں۔ فرشتوں اور شیطانوں کے وجود کا عقیدہ صرف مشرکین مکہ ہی کا عقیدہ نہ تھا بلکہ یہ عقیدہ یہودیوں اور عیسائیوں کے ہاں بھی موجود تھا۔ عہد نامہ جدید اور عہد نامہ قدیم میں بار بار ان چیزوں کا ذکر ہوا ہے۔ لطف کی بات یہ ہے کہ منقمری واث ایک طرف تو فرشتوں کے وجود کے عقیدے کو مشرکانہ عقیدہ کہتا ہے اور پھر خود لکھتا ہے کہ یہ عقیدہ یہودیوں اور عیسائیوں کے ہاں بھی موجود تھا۔ وہ لکھتا ہے

"The christians and Jews believed in the existence of a secondary and subordinate kind of supernatural being, angels". (1)

”یہودی اور عیسائی ایک ثانوی قسم کی مافوق الفطرت مخلوق، فرشتوں پر یقین رکھتے تھے۔“

جس طرح فرشتوں کے وجود کا عقیدہ مشرکانہ نہیں تھا، اسی طرح وہ عقائد، رسوم اور افعال جن کو اسلام نے قائم رکھا، وہ سب توحید کے رنگ میں رنگے ہوئے تھے، ان کا شرک سے کوئی تعلق نہ تھا۔ اور جس رسم یا عقیدے کا شرک سے دور کا بھی واسطہ تھا، اسلام نے اس کو جڑوں سے اکھڑ کر رکھ دیا۔

حضرت علیؓ کے

اخلاق و کردار پر شہ جملے

حضور علیؑ کے اخلاق و کردار پر حملے

حسن خلق کی دولت سے مزین انسان اس پھول کی مانند ہوتا ہے جو اپنے ماحول میں بھیجی بھیجی خوشبو بھینک دیتا ہے۔ جو اس کے نزدیک آتا ہے فرحت و سرور محسوس کرتا ہے۔ دل اس کی طرف کھینچے چلے آتے ہیں۔ دکھوں کے مارے ہوئے اس کے سائے میں پناہ تلاش کرتے ہیں اور بے کسوں کو اس کے سہارے کی امید ہوتی ہے۔ اس کے مقابلے میں ایک بد اخلاق انسان اس خاردار جھاڑی کی مانند ہوتا ہے جو ہر اس شخص کے دامن کو تار تار کر دیتی ہے جو اس کے قریب آنے کی کوشش کرتا ہے۔ ایسے شخص کے قریب رہنے والے ایک لمحے کے لئے بھی اپنے آپ کو محفوظ نہیں سمجھتے۔

خوش خلقی اور بد خلقی ایسی صفات ہیں جو چھپی نہیں رہتیں۔ کسی انسان کی معیت میں رہنے والے لوگ خوب جانتے ہیں کہ وہ انسان ان دو قسم کی صفات میں سے کس قسم کی صفات کا مالک ہے۔ سچ کو جھوٹ سے، عدل کو ظلم سے، سخاوت کو کینجوسی سے، پاک دامنی کو عیاشی سے، ایفائے عہد کو عہد شکنی سے، وفا کو بے وفائی سے، رحم کو بے رحمی سے، اجرات کو بزدلی سے اور راست روی کو منافقت سے ممتاز کرنے کے لئے کسی ڈگری کی ضرورت نہیں ہوتی۔ ہر شخص اپنے ساتھ والے کے متعلق جانتا ہے کہ وہ سچا ہے یا جھوٹا، با وفا ہے یا بے وفا، بہادر ہے یا بزدل، راست باز ہے یا منافق، پاک دامن ہے یا عیاش۔

جس شخص کو اس کے ساتھ بسنے والے حسن اخلاق کا سرٹیفکیٹ دے دیں وہ خوش خلق قرار پاتا ہے اور جس کے متعلق اس کے نزدیک رہنے والوں کا فیصلہ یہ ہو کہ وہ حسن اخلاق کے زیور سے بے بہرہ ہے، وہ بد اخلاق قرار پاتا ہے۔ یہ کبھی نہیں ہوا کہ جس انسان کو اس کے ساتھ زندگی بسر کرنے والے، اس کے ہم قوم، ہم علاقہ اور ہم عصر ہوگ تو حسن اخلاق کا مرقع قرار دیں لیکن جن لوگوں کا اس کے ساتھ نہ زمانی تعلق ہو اور نہ مکانی، وہ اس شخص کو اخلاق کے زیور سے عاری ثابت کرنے پر مصر ہوں۔

جائے اس کے لئے افعال جمیلہ اور خصائل حمیدہ پر عمل پیرا ہونا آسان
اور سہل ہو جائے۔“

لام راہی مزید فرماتے ہیں کہ کسی اچھے اور خوب صورت فعل کا کرنا سب چیزیں لیکن
اس کو سہولت اور آسانی سے کرنا الگ چیز ہے۔ کوئی کام خلق اسی وقت بہت سے کا جب اس
کے کرنے میں تکلف سے کام لینے کی نوبت نہ آئے۔ (بیر) یعنی جس طرح تکلف سے مختلف
دیکھتی ہے، کان بے تکلف سنتے ہیں، زبان بے تکلف بولتی ہے اسی طرح سخاوت، شہمت
حیا، حق گوئی اور تقویٰ وغیرہ تجھ سے کسی تردد اور توقف کے بغیر صدہ پذیر ہوتے ہیں تو
اس وقت ان امور کو تیرے اخلاق شمار کیا جائے گا۔ (1)

خلق کا لفظ ہی اپنے اندر بے پناہ معنویت رکھتا ہے اور یہی ایک لفظ اس حقیقت کے ظہور
کے لئے کافی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو وہ ملکہ عطا فرمایا ہے جس کی مدد سے آپ بہ
اس کام کو انتہائی آسانی سے سرانجام دے سکتے ہیں جو خیر کے زمرے میں آتا ہو، جسے عقل
سلیم عمدہ سمجھتی ہو یا جس کی وجہ سے انسان کا خدا اور مخلوق خدا کی نظر میں مقام بلند ہو تا ہو۔
اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کے کردار کے تعارف کے لئے اس لفظ ”خلق“ کو بھی عظیم
کی صفت سے موصوف فرمایا ہے اور اسی پر بس نہیں کیا بلکہ کردار مصطفیٰ کو یہاں کرنے کے
لئے جو ترکیب استعمال فرمائی ہے اس کی شان ہی زہل ہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ ”اِنَّ لَكَ حُلُقًا
عَظِيمًا“ کہ آپ کا خلق عظیم ہے بلکہ فرمایا ”اِنَّكَ لَعَلٰی حُلُقٍ عَظِيمٍ“ کہ بے شک آپ
عظیم الشان خلق کے مالک ہیں۔ یعنی اخلاق حمیدہ اور اعمال پسندیدہ آپ کے زیر فرمان ہیں،
آپ اپنی مرضی سے انہیں استعمال کرتے ہیں۔

حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا:

بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ حُسْنَ الْاَخْلَاقِ (2)

”میں اس لئے مبعوث ہوا ہوں تاکہ مکارم اخلاق کی تکمیل کروں۔“

اس عظیم کام کے لئے ہی اللہ تعالیٰ نے خود آپ کی تربیت فرمائی۔ حضور ﷺ نے اس

نعمت خداوندی کا اقرار ان الفاظ میں کیا:

ادَّبْنِي رَّبِّي فَأَدَّبْتَنِي حَسَنًا (1)

”اللہ تعالیٰ نے مجھے لوب سکھایا اور خوب لوب سکھایا۔“

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مکارم اخلاق کی تکمیل کے لئے مبعوث فرمایا، اس مقصد کیلئے آپ کی خصوصی تربیت فرمائی اور آپ کو قرآن حکیم جیسی عظیم کتاب عطا فرمائی جو محسن اوصاف اور مکارم اخلاق کا مرقع ہے۔ حضور ﷺ نے اپنی حیات طیبہ کو قرآن حکیم کی اخلاقی تعلیمات کے سانچے میں ڈھالا اور پھر قرآن حکیم کو اور اپنی حیات طیبہ کو بطور نمونہ بنی نوع انسان کے سامنے پیش کر دیا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اسی حقیقت کا انکشاف یہ تھا جب آپ سے حضور ﷺ کے اخلاق کے متعلق پوچھا گیا تھا۔ اس سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا تھا

كَانَ حُلْفَةُ الْقُرْآنِ (2)

”حضور ﷺ کا خلق قرآن تھا۔“

یعنی حضور ﷺ کی حیات طیبہ قرآن حکیم کی اخلاقی تعلیمات کی عملی تصویر تھی۔ آپ کی رفیقہ حیات کو آپ کے کردار کے آئینے میں قرآن حکیم کی اخلاقی تعلیمات کا حسن نظر آیا اور طویل عرصہ آپ کی خدمت کی سعادت حاصل کرنے والے خادم نے بھی آپ کے اخلاق کی بندگی کی شہادت دی۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں

”میں نے لگاتار دس سال حضور ﷺ کی خدمت کی۔ حضور ﷺ نے مجھے کبھی

”اف“ تک نہیں کہا۔ جو کام میں نے کیا اس کے متعلق کبھی یہ نہیں فرمایا کہ تو

نے یہ کام کیوں کیا ہے اور جو کام میں نے نہیں کیا اس کے متعلق کبھی نہیں

پوچھا کہ تم نے یہ کام کیوں نہیں کیا۔ حضور ﷺ حسن و جمال میں بھی تمام

لوگوں سے برتر تھے۔ میں نے کسی اطلس یا ریشم کو حضور ﷺ کی ہتھیلیوں سے

زیادہ نرم نہیں پایا۔ کوئی مشک، کوئی عطر، حضور ﷺ کے پسینے سے زیادہ

خوشبودار، میں نے نہیں سونگھا۔“ (3)

1۔ فیہ القرآن، جلد 5، صفحہ 331

2۔ ایضاً، صفحہ 332

3۔ ایضاً

حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما نے تو حضور ﷺ کی معیت کی سعادت اس وقت حاصل کی تھی جب آپ اپنی پیغمبرانہ ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے میں مصروف تھے اور دنیا آپ کو محمد بن عبد اللہ کی بجائے محمد رسول اللہ کے نام سے جانتی تھی۔ لیکن اس سے طویل عرصہ پہلے جب آپ پر نزول وحی کا آغاز ہوا تھا تو آپ کی مونس و غم خوار اور محرم راز رفیقہ حیات نے یہ کہہ کر آپ کے حسن اخلاق کی تصدیق کی تھی

فَقَالَتْ خَدِيجَةُ كُلُّا وَاللَّهِ مَا يُخْرِئُكَ اللَّهُ أَبَدًا إِنَّكَ

لَتَصِلُ الرُّحْمَ وَتُحْمَلُ الْكُلَّ وَتُكْسَبُ الْمَعْدُومَ وَ

تَقْرَى الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ (۱)

”حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے (آپ کے اظہار اضطراب پر) عرض کیا ہرگز نہیں۔ خدا کی قسم! اللہ تعالیٰ کبھی آپ کو بے آبرو نہیں کرے گا۔ آپ قریبی رشتہ داروں کے ساتھ صد رحمی کرتے ہیں، کمزوروں اور ناتوانوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں، جو مفلس و نادار ہوں کو اپنی نیک کمائی سے حصہ دیتے ہیں، مہمان کی مہمانی نوازی کرتے ہیں، حق کی وجہ سے کسی پر کوئی مصیبت آجائے تو آپ اس کی مدد اور دیکھری فرماتے ہیں۔“

حضور ﷺ کے حسن اخلاق کے زیور سے آراستہ ہونے کی شہادت، آپ کی حیات طیبہ میں آپ کے سب سے زیادہ قریب رہنے والی ہستیاں دے رہی ہیں۔ یہ شہادت دینے والی ایک طرف آپ کی دو عظیم ازواج مطہرات ہیں اور دوسری طرف دس سال آپ کی خدمت کی سعادت سے مشرف ہونے والے آپ کے خادم ہیں۔ ان شہادتوں کے بعد آپ کے اخلاق میں کیڑے نکالنے کی سعی نامسعود ہی شخص کر سکتا ہے جس کا دل مریض ہو۔ اور ایسے لوگوں کے پروپیگنڈے سے حضور ﷺ کے اخلاق کا پاکیزہ دامن نہ پہلے میلا ہوا ہے اور نہ ہی انشاء اللہ آئندہ اس کی تابانگیوں میں کوئی فرق آئے گا۔

حضور ﷺ صرف خود ہی حسن اخلاق کا نمونہ نہیں ہیں بلکہ آپ نے اپنے پیروکاروں کو بھی حسن اخلاق کے سی رنگ میں رنگنے کی کوشش فرمائی ہے۔ آپ نے اپنی امت کو زیور

اخلاق سے آراستہ کرنے کے لئے جو ہدایات فرمائی ہیں وہ آج بھی ہمارے سامنے ہیں۔
 حضور ﷺ نے اپنی امت کو حسن اخلاق کے جو اصول درس دیئے ہیں ان کے چند
 نمونے قارئین کرام کی خدمت میں حاضر ہیں۔ (۱)

عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتق اللہ حیثما کنت
 واتع الثبۃ الحمة تمنعها وحائق الناس بحلق
 حس (ترمذی من صحیح)

”حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے
 فرمایا اے ابو ذر! تم جہاں بھی ہو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔ کوئی گنہگار
 جہاں تو اس کے فوراً بعد نکلی کرو، وہ نکلی اس کو مٹا دے گی۔ اور لوگوں
 کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آیا کرو۔“

عن ابی الذرذاء رضی اللہ عنہ ان لسی صلی
 اللہ علیہ وسلم قال ما من شیء أثقل فی میزان
 المومن یوم القیامۃ من خلق حس وان اللہ
 تعالیٰ لیغصن الفاحش البذی

”حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے
 فرمایا قیامت کے دن مومن کے میزان میں حسن خلق سے زیادہ وزنی
 اور کوئی چیز نہ ہوگی اور اللہ تعالیٰ فحش کلام کرنے والے بد زبان سے
 بغض رکھتا ہے۔“

وعنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم یقول ما من شیء یوضع فی المیزان أثقل
 من حسن الخلق وان صاحب حسن الخلق
 ینتفع بہ درجۃ صاحب الصلوۃ والصوم

”حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں

نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا: میزان عمل میں جتنی چیزیں رکھی جائیں گی ان میں حسن خلق سب سے زیادہ وزنی ہوگا اور اچھے اخلاق کا مالک اپنے حسن خلق کے باعث نماز پڑھنے والے، روزہ رکھنے والے کے مرتبہ کو پالیتا ہے۔“

مندرجہ ذیل حدیث پاک کو خصوصی توجہ سے پڑھئے۔

عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنْ أَحْسَنِكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبِكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنُكُمْ اخْلَاقًا قَالَ إِنَّ ابْعَصَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي مَخْسِتُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الثَّرَاوُونَ وَالْمُشْدَقُونَ وَالْمُتَفَهِّقُونَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْنَا الثَّرَاوُونَ وَالْمُشْدَقُونَ هُمَا الْمُتَفَهِّقُونَ قَالَ الْمَتَكَبِّرُونَ

”حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے نزدیک تم میں سے سب سے زیادہ محبوب اور روز قیامت تم میں مجھ سے سب سے زیادہ قریب وہ لوگ ہوں گے جن کے اخلاق اچھے ہوں گے۔ پھر فرمایا: میرے نزدیک تم میں سے سب سے زیادہ ناپسندیدہ اور قیامت کے دن تم میں مجھ سے سب سے زیادہ دور بیہودہ باتیں کرنے والے، زبان دراز اور متفہق ہوں گے۔ عرض کیا گیا، یا رسول اللہ! پہلے دو لفظوں کا مطلب تو ہماری سمجھ میں آ گیا، تیسرے لفظ ”الْمُتَفَهِّقُونَ“ کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا متکبر لوگ۔“

روح البیان میں علامہ اسماعیل حق نے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک خلق کی تین سوساٹھ صورتیں ہیں، جس شخص میں توحید کے ساتھ ان میں سے ایک صورت بھی پائی گئی وہ جنت میں داخل ہوگا۔ ”قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَلْ لِي مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟“ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ!

کیا ان میں سے کوئی صورت مجھ میں بھی پائی جاتی ہے۔

قال كلُّها فنك يا ابا بكر واحبها الى الله السَّعَاءُ
 ”حضور ﷺ نے فرمایا اے ابو بکر! تم میں حسن خلق کی سب
 صورتیں موجود ہیں اور ان میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سعادت سب سے
 زیادہ محبوب ہے۔“ (۱)

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضور ﷺ کے دبستان اخلاق کے تربیت یافتہ
 ہیں۔ جب ان ذات میں حسن اخلاق کی تمام صورتیں موجود ہیں تو خود حضور ﷺ کی
 ذات حانی صفات میں یہ تمام صورتیں بدرجہ اتم موجود ہوں گی۔ لیکن بد قسمتی سے
 مستشرقین اس بستی کے اخلاق میں آئینے کا لٹنے کی کوشش کرتے ہیں جس بستی کا اخلاق و
 کردار اس سے لوگوں کو اخلاق کے بلند ترین مقام پر پہنچانے کا ذریعہ ہے اور جس کی
 تعلیمات میں حسن خلق کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔

مستشرقین کو حضور ﷺ کی ذات میں دیگر خوبیاں تو نظر آتی ہیں لیکن ان کو آپ کی
 ذات میں حسن خلق کی خوبی کہیں نظر نہیں آتی اور وہ آپ کے متعلق عجیب قسم کے
 خیالات کا اظہار کرتے ہیں۔

ٹارنٹر رائے حضور ﷺ کے اخلاق کے متعلق یہ فیصلہ صادر کرتا ہے

”In spite of everything that can be said in defence
 Muhammad's religious integrity and his loyalty to his
 call, his endurance, his liberality, and his generosity,
 we are not doing the prophet of Islam an injustice
 when we conclude that his moral personality does not
 stand upon the same level with his other endowments
 and indeed, not even upon the same level with his
 religious endowments. But if we would be fair to him
 we must not forget that, consciously or unconsciously,
 we the christians are inclined to compare Mohammad
 with the unsurpassed and exalted figure whom we

meet in the Gospels .and that we cannot avoid seeing his historical personality against the background of the perfect moral ideal to which the faith of his followers tried to exalt him And when it is measured by such a standard what personality is not found wanting?" (1)

”مذہبی راست بازی، اپنے مشن سے وفاداری، عبادت قدمی، روشن دل اور سخاوت وغیرہ جو باتیں محمد ﷺ کے دفاع میں کہی جاسکتی ہیں، ان سب سے باوجود، یہ کہنا بغیر اسلام سے ناانصافی نہ ہوگی کہ ان کے اخلاق کا معیار وہ نہیں جو ان کی دیگر خوبیوں اور صلاحیتوں کا ہے۔ بلکہ ان کی اخلاقی شخصیت، ان کی مذہبی شخصیت کے ہم پلہ بھی نہیں ہے۔ لیکن محمد (ﷺ) کے ساتھ انصاف کرنے کے لئے ہمیں یہ نہیں بھولنا چاہئے کہ شعوری یا غیر شعوری طور پر ہم عیسائی محمد (ﷺ) کا مقابلہ اس بے مثال اور عظیم الشان شخصیت کے ساتھ کرنے کا رجحان رکھتے ہیں، جو ہمیں انجیوں میں نظر آتی ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی ہمارے لئے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں کہ ہم محمد (ﷺ) کے اخلاق کو اس کامل اخلاقی معیار پر پرکھیں جو ان کے پیروکاروں کی عقیدت نے ان کو بڑھا چڑھا کر پیش کرنے کے لئے قائم کر رکھا ہے۔ ظاہر ہے جب معیار اتنا بلند ہوگا تو وہ کون سی شخصیت ہوگی جس میں خامیاں نظر نہیں آئیں گی۔“

مذکورہ بالا عبارت میں مستشرق موصوف یہ تاثر دینے کی کوشش کر رہا ہے کہ وہ حضور ﷺ کی شخصیت کا دفاع کر رہا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ اس دفاع کے پردے میں ذات مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء پر انتہائی زبردست وار کر رہا ہے۔ وہ کہنا یہ چاہتا ہے کہ حضور ﷺ کے اخلاق عمدہ تو نہیں ہیں لیکن آپ کے متعلق یہ فیصلہ اسی سے صادر کیا جاتا ہے کہ آپ کے اخلاق کو پرکھنے والے یا تو آپ کا مقابلہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بلند و بالا شخصیت سے کرتے ہیں اور یا آپ کے اخلاق میں جھوٹ اس لئے نظر آتی ہے کہ آپ کے پیروکار، آپ کے حسن اخلاق کی جو تصویر کشی محض اپنی عقیدت کے جوش میں کرتے ہیں، حضور ﷺ اس پر پورے نہیں اترتے۔

گویا مستشرق موصوف یہ فرماتا چاہتے ہیں کہ حضور ﷺ کا اخلاقی معیار، یقیناً بلند تو نہیں ہے لیکن اس سلسلے میں آپ کو معذور سمجھنا چاہئے کیونکہ آپ کے اخلاق کو پہنچنے کے لئے جو معیار استعمال کیا جاتا ہے، وہ بہت بلند ہے۔

ہمارا ایمان ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بچے نبی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو حسن اخلاق کی وہ بے مثال دولت عطا فرمائی ہے جو صرف انبیاء و رسل ہی کا حصہ ہے۔ ہم یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اخلاق کا موازنہ حضور ﷺ کے اخلاق سے کرنا مناسب نہیں سمجھتے کیونکہ ہمارے روافی و حیم و غیبی نے ہمیں دیگر انبیاء کرام کے ساتھ آپ کے اس قسم کے موازنے سے منع فرمایا ہے جس سے کسی نبی یا رسول کے مقام میں کمی کا تاثر ملتا ہو۔ لیکن یہاں ہم مستشرقین کے سامنے خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فیصلہ رکھنا مناسب سمجھتے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے سب سے آخری وعظ میں اپنی قوم سے فرمایا تھا

I have many things yet to say to you but you are not able to bear them at present. However when that one arrives, the spirit of the truth, he will guide you into all the truth for he will not speak of his own impulse but what things he hears he will speak, and he will declare to you the things coming (1)

”مجھے تم سے بہت ساری باتیں ابھی کہنی ہیں لیکن فی الحال تم ان باتوں کو برداشت کرنے کے قابل نہیں ہو۔ تاہم جب وہ تشریف لائے گا، جو سچائی کی روح ہے تو وہ تمہیں سچائی کی سب باتیں بتائے گا کیونکہ وہ اپنی خواہش سے کام نہیں کرے گا بلکہ وہ جو سنے گا وہی کہے گا۔ وہ مستقبل میں پیش آنے والے واقعات کا تمہارے سامنے اعلان کرے گا۔“

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس بہت سی باتیں تھیں، جن کو برداشت کرنے کی ان کی امت میں ہمت نہ تھی۔ لیکن وہ باتیں جن کو سننے کی ان میں ہمت نہ تھی، ان باتوں کو سننے اور برداشت کرنے کی ہمت اس ”سچائی کی روح“ کی امت میں موجود تھی۔ یہ ”سچائی کی

روح“ وہی ہستی ہے جس کے اخلاق مستشرقین کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقابلے میں بالکل ہیچ نظر آتے ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی امت جن باتوں کو برداشت کرنے کے قابل نہ تھی ان میں سے بے شمار باتوں کا تعلق اخلاق سے بھی تھا کیونکہ خود بائبل اس بات کی تصریح کر رہی ہے۔ بائبل ان چیزوں کے بارے میں بتاتی ہے جو آنے والی ”سچائی کی روح“ لوگوں کو بتائے گی۔ ان باتوں میں سے یہ بھی ہیں:

“And when that one arrives he will give the world convincing evidence concerning sin and concerning righteousness and concerning judgement” (1)

”اور جب وہ تشریف لائے گا تو وہ دنیا کو نیکی، بدی اور عدل کے متعلق متاثر کن شہادت فراہم کرے گا۔“

وہ باتیں جن کا تعلق نیکی، بدی یا عدل سے تھا، یقیناً وہ اخلاقی تعلیمات تھیں، جن کے حسن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اپنی شخصیت آراستہ بھی تھی اور آپ ان اخلاقی تعلیمات کے رنگ میں اپنی امت کو رنگ ضروری بھی سمجھتے تھے لیکن امت کی عدم استعداد کی وجہ سے آپ نے ان تعلیمات کی تکمیل کا کام آنے والی ”سچائی کی روح“ کے لئے چھوڑ دیا۔ وہ سچائی کی روح تشریف لائی اور اعلان کیا:

بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ حُسْنَ الْأَخْلَاقِ (2)

”مجھے مکارم اخلاق کی تکمیل کے لئے مبعوث کیا گیا ہے۔“

حضور ﷺ کی امت ان سچائیوں کو برداشت کرنے کے قابل بھی تھی اور آپ کے پیروکاروں نے ان تمام سچائیوں کو قبول بھی کر لیا تھا، جن کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی امت کے سامنے پیش کرنا خلاف مصلحت سمجھا تھا۔ اسی لئے حضور ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بشارت دی تھی کہ حسن اخلاق کی تین سو ساٹھ صورتیں، سب تمہارے سر آپے میں موجود ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے یہ ارشادات اعلان کر رہے ہیں کہ اگر تمام سچائیوں اور

اخلاقی خوبیوں کا کوئی حقیقی نمونہ کامل ہو سکتا ہے تو وہ وہی ہستی ہے جو ان تمام سچائیوں کا اظہار کرے گی اور جس کے نمونہ کامل کی پیروی میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ بھی اخلاقِ حسنہ کا نمونہ کامل بن جائیں گے۔

ہارنڈر اسے کہتا بھی ہے بنیاد ہے کہ مسلمانوں نے جوشِ عقیدت میں اپنے آقا و مولیٰ کے اخلاق کو بڑھا چڑھا کر پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جن لوگوں نے حضور ﷺ کے اخلاقِ حسنہ کی تصویر کشی کی ہے وہ اس رسولِ عربی ﷺ کی شریف آوری سے پہلے حسنِ اخلاق کے نام سے بھی مشہور تھے۔ وہ لوگ اپنی بچیوں کو زندہ درگور کیا کرتے تھے، چھوٹی چھوٹی باتوں پر خون کی ندیاں بہاتے تھے اور رحمت و شفقت کے الفاظ ان کے لئے اجنبی تھے۔ انہوں نے حسنِ خلق کا درس دہستانِ محمدی سے لیا تھا۔ اسی تعلیم نے ان کی زندگی کی کاپی پست دی تھی۔ انہیں حضور ﷺ کی شخصیت میں جو اخلاقی نمونے نظر آتے تھے وہ ان کے سابقہ تجربات کے خلاف تھے لیکن ان اخلاقی نمونوں نے ان کے قلب و نظر کو اپنی گرفت میں لے لیا تھا۔ انہوں نے دشمن پر رحم کرنے کا بھی تصور بھی نہیں کیا تھا لیکن حضور ﷺ نے اپنے خون کے پیاسوں کو عام معافی دینے کا حیران کن نمونہ ان کے سامنے پیش کیا تو وہ اس پر دل و جان سے غار ہو گئے۔ نئی نوعِ انسان کے درمیان مساوات کا کوئی تصور ان کے ذہن کے کسی گوشے میں نہ تھا لیکن حضور ﷺ نے ایک قریشی اور ایک حبشی کو برابر قرار دیا تو اس عجیب و غریب مگر پرکشش تعلیم کی تاثیرات نے ان کے دلوں کو موہ لیا۔

اخلاقی قدروں سے تو ان کو متعارف ہی حضور ﷺ نے کر لیا تھا۔ وہ اس قابلِ بہاں تھے کہ اپنے تخیل کے زور پر حسنِ اخلاق کا ایک کامل معیار وضع کرتے اور پھر دنیا کو یہ دکھانے کی کوشش کرتے کہ وہ جس پیغمبرِ خدا کی امت ہیں، ان کے اخلاق اس مثالی معیارِ اخلاق پر پورے اترتے ہیں۔

مستشرقین یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہ معیار متاخر مسلمانوں کے ذہنوں کی اختراع ہے کیونکہ بعد کے مسلمانوں نے جو کچھ حاصل کیا ہے، اپنے اسلاف سے حاصل کیا ہے۔ انہوں نے عیسائیوں کی طرح اپنے دین کو بازنچہ اطفال کبھی نہیں بتایا کہ اس میں اپنی صوابدید کے مطابق رد و بدل کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ آج سارا عالم یہودیت و عیسائیت مسلمانوں کو بنیاد

پرست اور قدامت پسند ہونے کا طعنہ دیتا ہے۔

جی بات یہ ہے کہ حضور ﷺ کے اخلاق ساری نسل انسانی کے لئے بہترین نمونہ ہیں اور جو انسان آپ کے اخلاق میں کیڑے نکالنے کی کوشش کرتا ہے وہ پوری نسل انسانی پر ظلم کرتا ہے۔

ٹائرانڈرائے جو بظاہر حضور ﷺ کا دفاع کرتا نظر آتا ہے، اس نے آپ کے خلاق کریمہ پر جس قسم کے حملے کئے ہیں ان کی چند جھلکیاں قارئین کرام بھی ملاحظہ فرمائیں۔ حضور ﷺ نے حضرت عبداللہ بن جحش کو چند مجاہدین کے ساتھ ایک مشن پر بھیجا تھا۔ وفد کی ٹڈ بھیز کفار کے ایک قافلہ سے ہو گئی تھی، جس میں کافروں کا ایک آدمی قتل ہو گیا تھا۔ جس دن یہ واقعہ پیش آیا تھا، وہ دن ماور جب کا تھا جو حرمت وال مہینہ ہے۔ جب حضور ﷺ کو علم ہوا تھا تو آپ نے مجاہدین سے اظہار ناراضگی فرمایا تھا اور اپنے آپ کو ان کے اس فعل سے بری الذمہ قرار دیا تھا۔ اس واقعے پر تبصرے کرتے ہوئے ٹائرانڈرائے کہتے ہیں:

"What offends us is the calculating slyness with which he cleverly provokes Abdallah's action without assuming any responsibility for what occurred. This event reveals a trait of his character which is particularly uncongenial to the ideals of manliness of the Nordic races. He lacks the courage to defend an opinion openly revealing a certain tendency to dodge and take advantage of subterfuges, to avoid an open espousal of his position". (1)

"جس بات پر ہمیں غصہ آتا ہے وہ ان کی وہ عیاری ہے جس سے انہوں نے عبداللہ کو ایک کام پر ابھارا لیکن اس کام کے نتائج کے متعلق کسی قسم کی ذمہ داری کو قبول نہ کیا۔ یہ واقعہ ان کے کردار کی ایک خصوصیت کو منکشف کرتا ہے جو خصوصی طور پر گوری نسلوں کے معیار مردانگی پر پوری نہیں اترتی۔ وہ کھلے عام اپنی رائے کا دفاع کرنے کی ہمت سے عاری ہیں جس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ وہ دھوکا دینے اور جیسے بہانے سے مفاد حاصل کرنے کا رجحان رکھتے ہیں

اور اپنے موقف کی کھلے عام حمایت کرنے سے کتراتے ہیں۔

اس واقعہ کو دیگر مستشرقین نے بھی حضور ﷺ کے اخلاق و کردار کو داغ دار کرنے کے لیے جی بھر کر استعمال کیا ہے، اس لئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ مزید بحث سے پہلے اس واقعہ کی تفصیلات سے قارئین کرام کو آگاہ کر دیا جائے۔

حضور ﷺ نے ہجرت کے دوسرے سال رجب کے مہینے میں حضرت عبد اللہ بن جحش کو مہاجرین کی ایک جماعت کے ساتھ روانہ فرمایا۔ انہیں ایک خط بھی دیا اور فرمایا کہ اس خط کو دو دن کے سفر سے پہلے دیکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ جب دو دن گزر جائیں تو اس خط کو پڑھنا اور اس میں مندرجہ ہدایات کے مطابق عمل کرنا اور اپنے ساتھیوں میں سے کسی کو مجبور نہ کرنا۔

دو دن کے سفر کے بعد انہوں نے خط پڑھا۔ اس میں لکھا تھا جب تم میرا خط پڑھو تو سفر کو جاری رکھو حتیٰ کہ نخلہ کے مقام تک پہنچ جاؤ جو مکہ اور طائف کے درمیان ہے۔ وہاں قریش کی نقل و حرکت پر نظر رکھو اور ہمیں ان کے حالات سے آگاہ کرو۔

حضرت عبد اللہ نے صورت حال سے اپنے ساتھیوں کو آگاہ کیا اور فرمایا کہ وہ کسی کو ساتھ دینے پر مجبور نہیں کریں گے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص اور عتبہ بن غزوہ رضی اللہ عنہما، جو اپنے گمشدہ اہل بیت کی تلاش میں گئے تھے اور ان کو قریش نے گرفتار کر لیا تھا، ان کے علاوہ تمام ساتھی حضرت عبد اللہ بن جحش کے ساتھ روانہ ہوئے۔ اور نخلہ کے مقام پر پہنچ گئے۔ وہاں سے قریش کا ایک تجارتی قافلہ گزرا جس کا سردار عمرو بن حفص تھا۔ یہ ماہ رجب کا آخری دن تھا۔ قافلہ قریش کو دیکھ کر حضرت عبد اللہ بن جحش اور ان کے ساتھیوں کے ذہنوں میں قریش کے ان مظالم کی یاد تازہ ہو گئی جو انہوں نے کمزور مسلمانوں کے خلاف روا رکھے تھے۔ انہوں نے باہم مشورے شروع کئے۔ کسی نے کہہ ”قسم بخدا اگر تم ان کو آج کی رات مہلت دو گے تو یہ سرزمین حرم میں داخل ہو جائیں گے اور تمہاری زد سے بچ جائیں گے اور اگر آج تم ان کو قتل کرتے ہو تو یہ قتل حرمت والے مہینے کے اندر ہو گا۔“ یہ سوچ کر وہ مترد ہوئے اور کسی قسم کی کارروائی کرنے سے خوف محسوس کیا۔ آخر کار انہوں نے فیصلہ کر لیا کہ ان پر حملہ کر دیا جائے، ان میں سے جن کو قتل کرنا ممکن ہو ان کو قتل کر دیا جائے اور ان سے مال اسباب چھین لیا جائے۔ ایک مجاہد نے تیر مار کر عمرو بن

حضری کو قتل کر دیا اور قریش کے دو آدمیوں کو قیدی بنا لیا گیا۔ حضرت عبداللہ بن جحش دو قیدیوں اور قافلے کا مال اسباب لے کر مدینہ طیبہ حاضر ہوئے۔ انہوں نے مال غنیمت سے خمس نکال کر حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کیا۔ جب حضور ﷺ نے یہ دیکھا تو فرمایا: ”میں نے تمہیں حرمت والے مہینے میں قتل کرنے کا حکم نہیں دیا تھا۔“ آپ نے خمس وصول کرنے سے بھی انکار فرمادیا۔ حضرت عبداللہ بن جحش اور ان کے ساتھیوں پر کوہ الم ٹوٹ پڑا۔ دوسرے مسلمان انہیں ان کے اس فعل پر سخت ست کہتے۔ قریش نے اس صورت حال کو غنیمت جانا اور ہر طرف یہ پردہ پیکندہ شروع کر دیا کہ مسلمانوں نے حرمت والے مہینے میں جنگ نہ کرنے کے مسئلہ اصول کو توڑ دیا ہے اور انہوں نے اس مہینے میں جنگ کی ہے۔ یہودی بھی اس صورت حال کو اسلام کے خلاف استعمال کرنے کے لئے میدان میں اتر آئے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم کی یہ آیت کریمہ نازل فرما کر کفر کے سرغٹوں کا منہ بند کر دیا:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَيَقُولُ فِيهِ قُتِلَ فِيهِ
كَبِيرٌ ۚ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرُوا بِهِ وَالْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَأَخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ ۚ وَالْفِتْنَةُ
أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ۚ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ
عَنْ دِينِكُمْ إِنِ امْتُزِعُوا ۚ (۱)

”وہ پوچھتے ہیں آپ سے کہ ماہ حرام میں جنگ کرنے کا حکم کیا ہے۔ آپ فرمائیے کہ لڑائی کرنا اس میں بڑا گناہ ہے لیکن روک دینا اللہ کی راہ سے اور کفر کرنا اس کے ساتھ اور (روک دینا) مسجد حرام سے اور نکال دینا اس میں بسنے والوں کو اس سے، اس سے بھی بڑے گناہ ہیں اللہ کے نزدیک اور فتنہ (فساد) قتل سے بھی بڑا گناہ ہے۔ اور وہ ہمیشہ لڑتے رہیں گے تم سے یہاں تک کہ پھیر دیں تمہیں تمہارے دین سے اگر بن پڑے۔“

اس آیت کے نزول پر مسلمان خوش ہوئے۔ حضور ﷺ نے قافلے کے مال و اسباب اور دو قیدیوں کو قبول فرمایا۔ قریش نے اپنے قیدیوں کا فدیہ ادا کر کے ان کو سزا دلانے کی

درخواست کی تو حضور ﷺ نے فرمایا ہم اس وقت تک ان کا فدیہ لے کر ان کو آزاد نہیں کریں گے جب تک ہمارے دو ساتھی (یعنی سعد بن ابی وقاص اور عتبہ بن غزوہ رضی اللہ عنہما) ہمارے پاس پہنچی نہیں جاتے کیونکہ ہمیں خط وہ ہے کہ تم انہیں قتل نہ کرو۔ اگر تم نے ان کو قتل کیا تو ہم ان کے بدلے میں تمہارے دو قیدیوں کو قتل کریں گے۔ حضرت سعد اور عتبہ مدینہ پہنچ گئے تو حضور ﷺ نے ان کے بدلے میں قریش کے دونوں قیدیوں کو رہا کر دیا۔ قریش کے دو قیدیوں میں سے ایک کا نام حکم بن یمان تھا، وہ مسلمان ہو گیا اور مدینہ طیبہ ہی میں قیام پذیر ہو گیا۔ دوسرا مکہ چلا گیا اور وہیں حالت کفر میں اس کو موت آئی۔ (۱)

قارئین کرام! نے واقعہ کی تفصیلات ملاحظہ فرمائیں۔ اس میں کون سی ایسی بات ہے جس کی وجہ سے حضور ﷺ کو مورد الزام ٹھہرایا جاسکے؟ حضور ﷺ کے ساتھ کفار مکہ برسر پیکار تھے۔ ان کے حالات سے باخبر رہنا آپ کے لئے ضروری تھا اور ہی مقصد کیلئے آپ نے یہ دست روانہ فرمایا تھا۔ اس دست کو آپ نے جنگ کرنے کے احکامات دیے۔ اگر نہیں بھیجا تھا اس سے حوالہ پیش کیا اس کی ذمہ داری آپ پر نہیں ڈالی جاسکتی۔ قریش کے ایک آدمی کو حرمت والے مہینے میں قتل کرنا، ان کے دو آدمیوں کو اسیر بنانا اور ان کے مال و اسباب پر قبضہ کرنا حضرت عبداللہ بن جحش اور ان کے ساتھیوں کا فعل تھا اور اس فعل کے متعلق صرف ان پر ہی اعتراض کیا جاسکتا ہے لیکن حضور ﷺ کی ذات پاک کسی بھی حیثیت میں اس واقعے کی وجہ سے مورد الزام نہیں ٹھہرتی۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ اکثر مورخین نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ مجاہدین نے یہ کاروائی اس لئے کی تھی کہ ان کے خیال میں شعبان کا چاند طلوع ہو چکا تھا۔ اگر یہ بات ٹھیک ہو تو پھر نہ حضور ﷺ پر کوئی اعتراض وارد ہوتا ہے اور نہ ہی ان مجاہدین پر۔ لیکن ہم نے محمد حسین بیگل کے حوالے سے اس واقعے کی جو تفصیلات سطور بالا میں رقم کی ہیں، ان میں بتایا گیا ہے کہ ان مجاہدین کو یہ علم تو تھا کہ حرمت والا مہینہ ختم نہیں ہوا، وہ اس وقت کاروائی کرنے میں متردد بھی تھے لیکن پھر کفار مکہ کے وہ مظالم ان کی آنکھوں کے سامنے آ گئے جن کی وجہ سے انہیں اپنا وطن چھوڑنا پڑا تھا۔ اس جذباتی کیفیت میں انہوں نے مذکورہ کاروائی کر دی۔ مدینہ پہنچنے پر نہ تو حضور ﷺ نے ان کے اس فعل کو پسند فرمایا اور نہ ہی دیگر مسلمانوں نے۔

مستشرقین کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے خود حضرت عبد اللہ بن جحش اور ان کے ساتھیوں کو اس کاروائی کا حکم دیا تھا لیکن جب یہ واقعہ پیش آگیا تو آپ نے اس کے متعلق کسی قسم کی ذمہ داری قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

اگر بات ایسے ہی ہوتی جیسے مستشرقین کہتے ہیں تو مدینہ طیبہ کے حالات بدل جاتے۔ حضور ﷺ کا خط حضرت عبد اللہ بن جحش کے پاس تھا۔ آپ نے انہیں کوئی حکم زبانی نہیں دیا تھا بلکہ ان کے مشن سے متعلقہ جملہ ہدایات اس خط میں مرقوم تھیں۔ اگر وہ یہ سمجھتے کہ اس واقعہ کی ذمہ داری ناحق ان پر ڈالی جا رہی ہے تو وہ اس خط کو پیش کر دیتے اور عرض کرتے کہ میں نے وہی کچھ کیا ہے جس کا مجھے حکم ملا تھا۔ لیکن انہوں نے اپنے دفاع میں ایسی کوئی بات نہیں کہی۔ انہیں احساس تھا کہ انہوں نے جو کام کیا ہے وہ شریعت اسلامیہ کے خلاف تھا اس لئے حضور ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ان کے ساتھ ناراضگی کا اظہار کرنے میں حق بجانب ہیں۔

تاجدار مدینہ ﷺ نے اپنے غلاموں کو حریت اور مردانگی کا سبق دیا تھا۔ آپ نے انہیں یہ نہیں سکھایا تھا کہ اگر میں کوئی غلطی کر کے اس کا الزام تم پر ڈالنے کی کوشش کروں تو زبان سے ایک حرف نہ نکالنا بلکہ آپ نے تو انہیں مشکل ترین حالات میں جرات کے ساتھ کلمہ حق کہنے کی تلقین کی تھی۔ حضور ﷺ کی کوئی بات اگر صحابہ کرام کے دل میں کھٹکتی تو وہ فوراً آپ سے اس کی وضاحت طلب کرتے تھے اور آپ اس حرکت پر ان سے ناراض نہیں ہوتے تھے بلکہ اپنے فعل کی حکمت بتا کر ان کے دلوں کو مطمئن کیا کرتے تھے۔ سر یہ نخلہ کے موقع پر کوئی ایسا واقعہ پیش نہیں آیا جس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہو کہ حضور ﷺ نے اپنے کسی فعل کی ذمہ داری قبول کرنے میں پس و پیش کیا۔ اگر آپ کا رویہ ایسا ہی ہوتا جیسا مستشرقین پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو اس واقعے کے بعد جب آپ کسی صحابی کو کسی مشن پر بھیجنے کا ارادہ کرتے تو وہ تعمیل ارشاد میں پس و پیش کرتا اور یہ سوچتا کہ آپ مجھے جس کام کا حکم دے رہے ہیں، اس کے نتائج کی ذمہ داری آپ خود قبول نہیں کریں گے بلکہ سارا بوجھ میرے کندھوں پر ڈالیں گے۔ لیکن تاریخ شاہد ہے کہ حضور ﷺ نے جب کبھی اپنے کسی غلام کو کسی کٹھن سے کٹھن ذمہ داری کے لئے منتخب فرمایا، اس نے اس کو سعادت سمجھا اور ایک لمحہ توقف کئے بغیر اس ذمہ داری کے لئے اپنے آپ کو پیش کر

دیا۔ صحابہ کرام کا یہ رویہ اس لئے تھا کہ انہیں یقین تھا کہ ان کے آقا و مولیٰ اپنے افعال کا بوجھ دوسروں پر نہیں ڈالتے بلکہ ہر وہ ذمہ داری جس سے عہدہ برآ ہوا عام انسانوں کے لئے ممکن نہیں ہوتا، اسے آپ اپنے ذمے لے لیتے ہیں۔

اس واقعے میں اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کی عظمت کی ایک بہت بڑی داخلی شہادت موجود ہے۔ اگر مستشرقین تعصب کی عینک اتار کر اس دیکھتے تو اس واقعے کے حوالے سے انہیں حضور ﷺ پر یا اسلام پر اعتراض کرنے کی جرات نہ ہوتی۔

ظلم میں جو جھجھک پیش آیا تھا اس کی حقیقت کو سر یہ غلطی کے مجاہدین کے علاوہ اعلیٰ لوگ صحیح صحیح جانتے تھے جو مسلمانوں کے ہاتھوں قیدی بنے تھے۔ یہ قدرتی بات ہے کہ مسلمانوں کے اس فعل کے خلاف انہی لوگوں کے جذبات کو سب سے زیادہ مشتعل ہونا چاہئے تھا۔ لیکن جن لوگوں نے مسلمانوں کو اپنے کاروان پر حملہ آور ہوتے دیکھا، وہ مسلمانوں کے ہاتھوں ایسے ہوئے، اہینہ لائے گئے، اہینہ میں انہوں نے اس واقعے کے متعلق حضور ﷺ اور دیگر مسلمانوں کے رد عمل کو دیکھا تو ان میں سے ایک شخص حکم بن کیسان کو اسلام اور پیغمبر اسلام کی صداقت روز روشن کی طرح عیاں نظر آئی، اس نے فکر توحید پڑھ کر پیغمبر اسلام کی غلامی کا طوق اپنے گلے میں لٹکایا۔ اگر اس واقعہ میں ایسی کوئی بات پیش آئی ہوتی جو قابل نفرت ہوتی تو ایسی صورت میں یہ شخص برضاء و رغبت اسلام قبول نہ کرتا جب کہ اس کے لئے آزاد ہو کر اپنے وطن واپس جانے کے راستے میں کوئی رکاوٹ نہ تھی۔

مقہری واٹ نے بھی اپنے مخصوص انداز میں اس واقعے کو حضور ﷺ کے خلاف استعمال کیا ہے۔ وہ بھی آپ کا دفاع کرنے کا تاثر دیتا ہے اور اس واقعہ کی توجیہ یہ کرتا ہے کہ شاید یہ واقعہ اس لئے پیش آیا کہ حضور ﷺ بذات خود مہینوں کی حرمت کے قائل نہ تھے۔ آپ اس رسم کو اہل مکہ کے قدیم مذہب کا حصہ سمجھتے تھے۔ (1)

مستشرق مذکور یہ تاثر دینا چاہتا ہے کہ حضور ﷺ کے نزدیک مہینوں کی حرمت کا کوئی تصور نہ تھا لیکن چونکہ اہل عرب متفقہ طور پر مہینوں کی حرمت کے قائل تھے اس لئے آپ نے کھل کر اس سماجی روایت کو توڑنے سے احتراز کیا لیکن واقعہ خلد کے موقع پر حرمت

والے مہینے کے دوران خون بہا کر عملاً اس روایت کا خاتمہ کر دیا اور اس کی ذمہ داری اپنے ساتھیوں کے کندھوں پر ڈال دی۔

منگرمی واٹ کو اچھی طرح معلوم ہے کہ حضور ﷺ نے عربوں کی بے شمار ایسی رسموں کو علی الاعلان ختم کیا تھا جو ان کے نزدیک مہینوں کی حرمت سے بھی کئی گنا زیادہ متبرک تھیں۔ آپ کی بعثت کا مقصد ہی یہ تھا کہ انسانی زندگی کی ہر خطہ رسم کو ختم کر دیں۔ آپ نے اپنا یہ فرض منصبی بغیر کسی خوف و خطر کے سرانجام دیا تھا۔ جو دُک آپ کے اشارہ پر اپنے خداؤں کو ریزہ ریزہ کرنے کیلئے تیار تھے ان سے آپ کو یہ خدشہ کیسے ہو سکتا تھا کہ آپ اگر ان کے سامنے یہ اعلان کریں گے کہ مہینوں کی حرمت کا تصور جاہلانہ سوچ کا نتیجہ ہے تو وہ اس کی مخالفت کریں گے؟ ان لوگوں کے لئے تو صرف وہی بات صحیح تھی جو حضور ﷺ کی زبان پاک سے نکلتی تھی۔

اس واقعہ کو تاریخی پہلو سے دیکھا جائے تو بھی اس کی وجہ سے حضور ﷺ پر کسی قسم کا کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا لیکن اس مقدمے کا جو فیصلہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے، اس کی شان ہی زلالی ہے۔

واقعہ نخلہ پیش آتا ہے، کفار مکہ اس کو اسلام کے خلاف پروپیگنڈہ کے لئے بطور ہتھیار استعمال کرتے ہیں۔ یہودی موقع غنیمت جان کر میدان میں اترتے ہیں اور اس واقعہ کے حوالے سے اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ پر طعن و تشنیع کے تیر برس سا شروع کر دیتے ہیں۔ دشمنان اسلام کے اس رویہ سے اللہ تعالیٰ کی غیرت جوش میں آتی ہے اور وہ اپنے حبیب سے فرماتا ہے کہ یہ جو آپ سے حرمت والے مہینوں میں جنگ کرنے کا حکم پوچھتے ہیں ان سے علی الاعلان کہ دو کہ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ حرمت والے مہینے میں جنگ کرنا بہت بڑا گناہ ہے لیکن اس کے ساتھ ان کو یہ بھی بتا دو کہ خدا کے بندوں کو خدا کی مقرر کردہ صراطِ مستقیم سے روکنا، خدا کی خدائی اور اس کی ان گنت نعمتوں کا انکار کرنا، لوگوں کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکنا اور اہل حرم کو حرم سے نکالنا، اس سے بھی بڑے گناہ ہیں۔ قتل بھی واقعی بہت بڑا گناہ ہے لیکن فتنہ و فساد قتل سے بھی بڑا جرم ہے۔ تم یہ تمام کړتوت کرتے ہو اور ان تمام بد اعمالیوں پر تمہیں ذرا اثر نہیں آتی اور مسلمانوں پر تم اعتراض کرتے ہو کہ انہوں نے حرمت والے مہینے کی حرمت کو توڑا ہے۔ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ

تہ خواہ تو اخصاف کی دھجیاں بکھیرتے رہو، کمزوروں پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑتے رہو، نہ تمہیں خدا کے حقوق نظر آئیں اور نہ ہی مخلوق خدا کے، لیکن دوسرے لوگوں کی بھول تمہیں ایک عہد و جاہم نظر آئے۔ قانون سب کے لئے ایک ہوتا ہے۔ اگر تم شرافت کے تمام اصولوں پر کاربند ہوتے تو تمہیں حق پہنچتا تھا کہ مسلمانوں سے مواخذہ کرتے۔ لیکن جب تمہارا "ہندو امن" صاف نہیں تو تمہیں کیا حق پہنچتا ہے کہ تم مسلمانوں پر اعلیٰ اضافہ کرو۔

یہ نیت دریدہ اشارہ کر رہی ہے کہ اب حق و باطل کی آویزش کا ایک نیا ماحول پیدا ہوئے والا ہے۔ اب تک تو کفار مسلمانوں پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑتے تھے اور مسلمان صبر و شہر سے سب کچھ برداشت کرتے تھے لیکن اب ایسا نہیں ہو گا۔ اب مسلمانوں کو بتایا جا رہا ہے کہ یہ کفار تمہارے ساتھ محض اس لئے برسرِ پیکار ہیں کہ تم کو وہ ملا مستقیم سے منحرف کر دیں۔ یہ اپنے اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے تمہارے خلاف مسلسل برسرِ پیکار رہیں گے، لیکن خواہ وہ کتنے ہی اپنے دین سے پھر گئے تو تمہاری دنیا اور آخرت تباہ ہو جائے گی۔

حالات میں مسلمانوں کے سامنے تین ہی صورتیں تھیں۔ یا تو وہ پہلے کی طرح ظلم سہتے اور صبر و شہر سے اپنے دین پر قائم رہتے۔ یا پھر اپنے دین کی حفاظت کے لئے اور کفار کے ظلم و ہذا "ان کو راکنے کیلئے اینٹ کا جواب پتھر سے دیتے اور قیصری صورت یہ تھی کہ مسلمان کفار کے سامنے ہتھیار ڈال دیتے اور اپنی دنیا اور آخرت تباہ کر لیتے۔

مسلمانوں نے وہ راستہ اختیار کیا اور کفار کو اینٹ کا جواب پتھر سے دینے کا حلیہ کر لیا۔ کفار کہہ جو مسلمانوں کو بغیر کسی مزاحمت کے ظلم و ستم کا نشانہ بنانے کے عادی ہو چکے تھے، اب میں مسلمانوں کا یہ رویہ بڑا برا لگا اور انہوں نے مسلمانوں کے خلاف طعن و تشنیع کے نئے برسانے شروع کر دیئے۔

واقعہ اظلمہ کے ردِ عمل کے طور پر جو رویہ کفار کہہ اور یہودیوں نے اختیار کیا تھا، مستشرقین نے اسلام کے خلاف ہمیشہ وی رویہ اپنایا ہے۔ وہ جب مسلمانوں پر کوئی اعتراض کرتے ہیں تو یہ بھول جاتے ہیں کہ اس سلسلے میں ان کا اپنا عمل کیا ہے۔ وہ تعدد ازواج کے حوالے سے مسلمانوں پر خواہش پرستی کا الزام لگاتے ہوئے یہ بھول جاتے ہیں کہ ان کے اپنے قوانین میں فرینڈز اور بوے فرینڈز کی تعداد پر کسی قسم کی پابندی عائد نہیں کرتے۔ مسلمانوں پر یہ اعتراض کرتے ہوئے وہ ان تک انسانیت کو تو توں کو بھول جاتے ہیں جن کا

ار کتاب ان کی جو ان سلیس سر بازار کرتی ہیں۔ وہ مسلمانوں پر تشدد پسندی کا الزم لگاتے ہیں لیکن خود انہوں نے جو کچھ صلیبی جنگوں میں کیا یا عالمی جنگوں کے دوران، انہیں ان کے ہاتھوں جس جہنم سے گزری، وہ ان کی آنکھوں سے اوجھل ہو جاتا ہے۔ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ یہ خود تو ظلم کریں اور مسلمان مسکین بن کر ہمیشہ ان کے مظالم سہتے رہیں۔ یہ خود تو اخلاقی پابندی سے آزاد ہوں لیکن مسلمان فرشتوں سے بھی زیادہ پست رہیں۔

مستشرقین جس طرح واقعہ نخلہ کو حضور ﷺ کے اخلاق پر حملہ کر کے استعمال کرتے ہیں، اسی طرح وہ آپ کے اخلاق پر حملہ کرنے کے لئے اپنے تخیل سے رو پر اور بھی کئی بنیادیں وضع کر لیتے ہیں۔ مثلاً حضور ﷺ نے جب اپنی قوم کو دعوت دے دی تو انہوں نے آپ کی دعوت کو مسترد کر دیا اور اس کی وجہ یہ بتائی کہ وہ اپنے باپ جد کے دین پر کسی دوسرے دین کو ترجیح نہیں دیں گے۔ قرآن حکیم نے ان کے اس رویے کی مذمت فرمائی اور فرمایا کہ یہ کون سی عقلمندی ہے کہ اگر تمہارے آباؤ اجداد اگر اسی دین پر گامزن تھے تو تم بھی ضرور مگر اسی کے اس گڑھے میں چھلانگ لگاؤ۔

مستشرقین نے اس صاف اور واضح بات کو بھی حضور ﷺ کے اخلاق و کردار کو خدشہ کرنے کا ذریعہ بنایا اور شوشہ یہ چھوڑا کہ چونکہ محمد (ﷺ) کے والد نے آپ کو بچپن ہی میں چھوڑ دیا تھا، اس لئے بچپن ہی سے آپ کے دل میں آباؤ اجداد کے خلاف نفرت کے جذبات پنپ رہے تھے، جن کا اظہار ان آیات میں ہوا جو کفار کو دین آباء کے ساتھ چنے رہنے پر برا بھلا کہتی ہیں۔ غفکری واٹ لکھتا ہے

It has already been noted that pagans make following the fathers, an excuse for not becoming Muslims. Something of Muhammad's own unconscious bitterness at the father-figures who abandoned him may find expression in the attacks of the Quran on the fathers as bearers of ancestral tradition and opponents of religious truth". (1)

”یہ بات پہلے بیان کی جا چکی ہے کہ کفار اسلام قبول نہ کرنے کا بہانہ یہ بناتے تھے

کہ دو دین آہام پر قائم ہیں، (اس کو نہیں چھوڑیں گے)۔ آبائی روایات کا طلبہ دار ہونے اور مذہبی صداقت کا مخالف ہونے کی وجہ سے آباؤ اجداد پر قرآن حکیم جو عیسے کرتا ہے، ممکن ہے ان حملوں کے پیچھے محمد (ﷺ) کی دو لاشعوری تضحیٰ کا رد فرما ہو جو ان کے دل میں اس وجہ سے پیدا ہو گئی تھی کہ ان کے آہام نے بچپن میں انہیں بے یار و مددگار چھوڑ دیا تھا۔

یہ تاریخی حقائق کے ساتھ اس سے بڑا مذاہق ممکن ہے؟ "مقصدی واقعہ" جانتا ہے کہ حضور (ﷺ) کے والدہ انتقال آپ کی ولادت سے پہلے ہو چکا تھا اور اسے یہ بھی معلوم ہے کہ آپ کے دلو اور ان کے انتقال کے بعد آپ کے چچا نے آپ کو جس محبت اور شفقت سے پالا تھا، اہل مغرب تو اس کے قصور سے بھی نا آشنا ہیں۔

حضور (ﷺ) کو درجہ تہم ہونے کے باوجود اپنے بچپن میں ایسے کسی تجربے سے مُزنا نہیں پڑا تھا جس کی وجہ سے آپ کے لاشعور میں آباؤ اجداد کی نفرت ڈیرے ڈال لی تھی۔ خدا کا رحمت معاہدہ میں رسول جو دین کے سرکش لایا تھا، اس نے والدین کے جو حقوق متعین کئے اور اولاد کی نگرانی میں ان کو جو مقام عطا کیا، آپ کے ترقی یافتہ یورپ کے مہذب لوگ اپنے والدین کو وہ مقام دینے کے بارے میں سوچ بھی نہیں سکتے۔ حیرت ہے کہ جو دین اپنے والدین کے سامنے "اف" تک کرنے سے روکتا ہے اور مشرک آہام کے ساتھ بھی حسن سلوک کی تلقین کرتا ہے، مستشرقین اس دین کے داعی اول کو بھی دشمن آہام ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ مستشرقین کی یہ تمام چالیں حضور (ﷺ) کو اخلاقی خوبیوں سے بے بہرہ ثابت کرنے کی کوششوں کے سوا کچھ نہیں۔

حضور (ﷺ) نے کفار مکہ سے بھی معاہدے کئے تھے اور مدینہ کے یہودیوں سے بھی۔ آپ نے ہمیشہ معاہدوں کی پابندی کی تھی اور باطل پرستوں کو جب بھی موقع ملا تھا انہوں نے ان معاہدوں کی خلاف ورزی کی تھی، لیکن مقصدی واقعہ جانتا ہے کہ حضور (ﷺ) نے کفار مکہ کے ساتھ کئے جانے والے حدیبیہ کے معاہدے کو بھی توڑا تھا اور یہودیوں سے آپ نے جو معاہدے کئے تھے، ان کو توڑنے کے ذمہ دار بھی آپ ہی تھے۔ (2)

مستشرق موصوف غابا کفار اور یہودیوں کو ہر قسم کی قانونی اور اخلاقی پابندیوں سے

آزاد سمجھتا ہے۔ کہ وہ جو چاہیں کرتے رہیں، ان پر کسی قسم کا اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ یہ بات مسز واٹ سے مخفی نہیں کہ صلح حدیبیہ کا معاہدہ بھی کفار مکہ نے ہی توڑا تھا اور ان کی اس عہد شکنی کے نتیجے میں ہی مسلمانوں نے مکہ فتح کیا تھا۔ یہودیوں نے حضور ﷺ سے جو معاہدے کئے تھے، یہودیوں نے ان معاہدوں کی ایک بار نہیں بار بار خلاف ورزی کی تھی۔ مدینہ طیبہ پر جتنے خارجی حملے ہوئے تھے، ان میں یہودیوں کا کسی نہ کسی شکل میں ہاتھ ضرور تھا۔ یہ عجیب انداز تحقیق ہے کہ یہودی اپنے حلیفوں کے خلاف حریفوں سے ساز باز کرتے رہیں تو غلگھری واٹ جیسے غیر جانبدار محقق کو عہد شکنی کی کوئی جھلک نظر نہ آئے اور حضور ﷺ ان کی بار بار کی عہد شکنیوں کی وجہ سے ان کے خلاف کاروائی کریں تو یہ غیر جانبدار محقق چیخ اٹھے اور یہ دلائل شروع کر دے کہ محمد (ﷺ) نے یہودیوں کے ساتھ کئے گئے معاہدوں کو توڑ دیا۔ یہ عجیب قسم کی تحقیق ہے اور عجیب قسم کی غیر جانبداری ہے۔ مستشرقین اور اسلام کے ساتھ انصاف نہیں کر سکتے تو کم از کم تاریخ کے ساتھ تو انصاف کریں۔

مستشرقین نے حضور ﷺ کے اخلاق کو داغدار کرنے سے بے جتنے شوٹے چھوڑے ہیں، ان سب کی مثال یہی ہے۔ جو چیزیں حضور ﷺ کی خوبیاں اور آپ کی عظمت کی نشانیاں ہیں، مستشرقین ان چیزوں کو بھی بڑی عیاری سے آپ کی اخلاقی خامیاں شمار کرتے ہیں۔ حضور ﷺ نے اپنے لئے اور اپنے اہل خانہ کے لئے فقر و تنگدستی کی زندگی کو اختیار فرمایا تھا۔ جب آپ مدینہ کی اسلامی ریاست کے سربراہ تھے، اس وقت بھی آپ کے کاشانہ اقدس میں کئی کئی مہینے آگ نہیں جلتی تھی۔ ازواج مطہرات نے اس صورت حال میں تبدیلی کی درخواست کی تھی تو حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے انہیں اختیار دے دیا تھا کہ اگر تم مال دنیا کو پسند کرو تو میں تمہیں مال و متاع دے کر بڑی عمدگی سے فارغ کرنے کے لئے تیار ہوں لیکن اگر تم خدا اور خدا کے رسول کو پسند کرو تو تمہیں فقر کی وہی زندگی اختیار کرنی ہوگی جو مجھے پسند ہے اور اس صورت میں تمہیں پروردگار عالم کی طرف سے اجر عظیم عطا ہوگا۔ اس پر تمام ازواج مطہرات نے خدا اور خدا کے رسول کو ہی اختیار کیا تھا اور سب نے تمام دنیوی لذتوں کو ٹھکرا دیا تھا۔

حضور ﷺ کی حیات طیبہ کا یہ واقعہ، رسول معظم ﷺ اور ان کے اہل بیت کی مقدس زندگیوں کا ایک خوبصورت عکس ہے، لیکن ولیم میور کو اس واقعے میں حضور ﷺ کی حاسدانہ

فطرت منقش نظر آتی ہے۔ قرآن حکیم کی آیت تخییر لکھنے سے پہلے وہ یہ تمہید باندھتا ہے

"It is curious to mark how the Jealous temperament of Mahomet transpires through such passages of the coran as the following" (1)

"انسان یہ دیکھ کر حیران ہوتا ہے کہ نیچے لکھی ہوئی آیت جیسی آیات قرآنی میں محمد (ﷺ) کی حاسدانہ فطرت کس طرح عیاں ہوتی ہے۔"

تخییر کے واقعہ میں حضور ﷺ نے باذن خداوندی جس راست بازی سے اپنی ازواج مطہرات کو اپنے مستقبل کا فیصلہ خود کرنے کا اختیار دیا تھا اور اس کے جواب میں ازواج مطہرات نے جس ایثار کا مظاہرہ کیا تھا، اس راست بازی اور ایثار کو حسد قرار دیتا صرف کسی ایسے شخص کے لئے ہی ممکن ہے جو سورج کی روشنی کا انکار کرنے کی جرات رکھتا ہو۔ کسی سیر الفطرت انسان کے لئے یہ کام ممکن نہیں ہے۔

ولیم میور اور ہارنڈرائف مل کر حضور ﷺ کے متعلق یہ انکشاف کرتے ہیں کہ آپ پرانے دوستوں کو نظر انداز کرنے کا رجحان رکھتے تھے۔ ہارنڈرائف آپ کی شخصیت کا فلسفہ تجزیہ کرتے ہوئے لکھتا ہے

It cannot be denied that this type of personality indicates a certain tendency to neglect old friendships and loyalties in order to seek perpetually for new conquests (2)

"اس بات کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس قسم کی شخصیت مت جئے لوگوں کے دل جیتنے کے شوق میں پرانی دوستیوں اور وفاداریوں کو نظر انداز کرنے کا رجحان رکھتی ہے۔"

ہارنڈرائف نے حضور ﷺ کی شخصیت میں جس خامی کا سراغ لگایا تھا، سے ولیم میور نے یہود و نصاریٰ کے ساتھ آپ کے تعلقات کے تناظر میں پرکھا تو اس نتیجے پر پہنچا

Thus with threats of abasement and cruel words Mahomet parted with those to whose teaching he

owed so much. Having reached the pinnacle of his ambition, he cast aside the ladder by which he had climbed to it". (۱)

”یوں تو جین آمیزد محمکیوں اور ظالمانہ الفاظ کے ساتھ محمد (ﷺ) نے ان لوگوں سے رشتہ منقطع کیا جن کی تعلیمات سے آپ نے بہت کچھ حاصل کیا تھا، جب آپ اپنی آرزوؤں کی بند ترین چوٹی پر پہنچ گئے تو آپ نے اس بیڑے ہی کو دور پھینک دیا جس کے ذریعے آپ اس بلندی پر پہنچے تھے۔“

دوستوں کے ساتھ حضور ﷺ کے سلوک کا اندازہ کرنے کے لئے ضروری تھا کہ مستشرقین آپ کا وہ سلوک دیکھتے جو آپ نے صدیق اکبر کے ساتھ کیا تھا جو آپ کے بچپن کے ساتھی تھے، یا انصار مدینہ کے ساتھ آپ کی لچپالی کے مناظر کو دیکھتے جن کی فداکاریوں کا صلہ دینے کے لئے آپ نے فتح مکہ کے بعد بھی مدینہ طیبہ ہی کو اپنا مسکن بنایا تھا اور اپنی امت کو بار بار انصار کی فداکاریوں کی یاد دلا کر ان کا حق ادا کرنے کی تلقین کی تھی۔ یہودی اور عیسائی تو ایک لمحہ کے لئے بھی آپ کے دوست نہ بنے تھے۔ اہل کتاب ہونے کی وجہ سے ان کو مسلمانوں نے مشرکین کی نسبت اپنے قریب تر تو سمجھا تھا لیکن یہودیوں نے اس کا جواب کبھی خیر سگالی کے جذبات سے نہیں دیا تھا بلکہ انہوں نے ہمیشہ مشرکین کو مسلمانوں پر ترجیح دی تھی۔ اس لئے دوستوں کے ساتھ حضور ﷺ کی وفاداری کا اندازہ کرنے کیسے دوستوں کے ساتھ آپ کے سلوک دیکھنا چاہئے تھا نہ کہ ان لوگوں کے ساتھ آپ کے سلوک کو جنہوں نے قدم قدم پر آپ کی مخالفت کی تھی۔

حضور ﷺ نے تو آخر تک اپنی رفیقہ حیات حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی سہیلیوں کے حقوق کو یاد رکھا اور وقتاً فوقتاً ان کے پاس تحائف بھیجتے رہے۔ جو شخص اپنے ساتھ تعلق رکھنے والوں کے احباب کو نظر انداز نہیں کرتا، اس سے یہ توقع کیسے کی جاسکتی ہے کہ وہ اپنے پرانے دوستوں کو نظر انداز کر کے نئے دوست بنانے لگے۔ حضور ﷺ کے متعلق یہ بات وہی شخص کہہ سکتا ہے جو پہلے ابو جہل، ابولہب، عبد اللہ بن ابی اور کعب بن اشرف جیسے لوگوں کو حضور ﷺ کا دوست قرار دے اور پھر یہ ثابت کرے کہ بعد میں

آپ نے ان لوگوں کی دوستی کو فاموش کر دیا۔

ہم نے سطور بالا میں اختصار سے ان اخلاقی بیماریوں کا تذکرہ کیا ہے جو مستشرقین حضور ﷺ کے کردار میں ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس مختصر تذکرے سے انسان اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ مستشرقین کو حضور ﷺ کے کردار میں یہ اخلاقی بیماری نظر آ جاتی ہے۔ لیکن جو وہ حضور ﷺ کی شخصیت میں یہ برائی تلاش کر رہے ہیں وہ آپ سے متعلق ان خیالات کا اظہار بھی کرتے ہیں، مثمر فی واٹ کہتا ہے

In his day and generation he was a social reformer even a reformer in the sphere of morals¹

”اپنے زمانے میں محمد (ﷺ) ایک سماجی مصلح تھے اور آپ کی اصلاحات کا اثر وہ اخلاقی پہلو کو بھی محیط تھا۔“

The persecuted preacher of Mecca was no less a man of his time than the ruler of Medina (2)

”مکہ کا مظلوم مبلغ صرف مدینہ کا حکمران ہی نہ تھا بلکہ اپنے دور کا ایک عظیم انسان بھی تھا۔“

ان تعریفی جملوں میں مثمر فی واٹ بظاہر حضور کی تعریف کر رہا ہے لیکن حقیقت میں وہ یہاں بھی آپ کی شخصیت پر ایک انتہائی گھٹا و ناوار کر رہا ہے۔ حضور ﷺ قیامت تک آنے والی نسلوں کے سے رسوں ہیں اور آپ کا اسوۂ حسنہ ہی زندگی کے ہر شعبے میں ہم ایک کے لئے نمونہ کامل ہے لیکن مثمر فی واٹ یہ کہتا چاہتا ہے کہ حضور ﷺ کی شخصیت کو اگر ان کے اپنے دور کے معیار پر پرکھا جائے تو آپ واقعی عظیم نظر آتے ہیں لیکن اگر آپ کی شخصیت کو آج کے ترقی یافتہ دور کے اخلاقی معیار پر پرکھا جائے تو آپ کی شخصیت میں بے شمار خامیاں نظر آتی ہیں۔ (3)

مثمر فی واٹ نے یہ نہیں بتایا کہ وہ کون سی اخلاقی قدریں تھیں جن سے حضور ﷺ کے زمانے کے لوگ نا آشنا تھے اور آج کی متقدم دنیا ان سے بہرہ ور ہو گئی ہے۔ یورپ اور

1۔ محمد بن عبد السلامین، صفحہ 234

2۔ یہ

3۔ یہ صفحہ 235

امریکہ نے سائنس اور ٹیکنالوجی کے میدانوں میں واقعی زبردست ترقی کی ہے لیکن وہ لوگ یہ دعویٰ نہیں کر سکتے کہ انہوں نے اخلاق کے میدان میں بھی ترقی کی وہ منازل طے کی ہیں جن سے اب تک نسل انسانی نا آشنا تھی۔ یورپ میں نہ خاندانی نظام ہے، نہ باپ اور استاد کے احرام کا تصور ہے، نہ شرم و حیا کی اس بازار میں کوئی طلب ہے اور نہ ہی اخلاص و ایثار کی عظیم انسانی قدریں یورپ میں نظر آتی ہیں۔ ان کا میڈیا لوگوں کی نجی زندگی کا سرخ انکاس اور اسے اچھا سنا اپنا حق سمجھتا ہے۔ یورپ کا معاشرہ اصولوں پر نہیں مفادات کی بنیادوں پر چلتا ہے، البتہ انہوں نے یہ ترقی ضرور کی ہے کہ عریانی و فحاشی کو کلچر، جھوٹ اور منافقت کو ڈپلومیسی اور بے مروتی کو آزادی کا نام دے دیا ہے۔

حضور ﷺ کے اخلاق کو پرکھنے کیلئے معیار وہ اخلاقی اصول نہیں جو آپ کی عشت سے پہلے عربوں میں رائج تھے، بلکہ معیار وہ اصول ہیں جن سے حضور ﷺ نے دنیا کو متعارف کر لیا تھا۔ وہ اصول آج بھی قرآن و حدیث کی تعلیمات کی شکل میں موجود ہیں۔ اسی معیار پر حضور ﷺ کا خلق عظیم تھا اور یہی معیار قیامت تک آپ کے خلق عظیم کی گواہی دیتا رہے گا۔ اسی اخلاقی معیار پر پورا اترنے کے لئے آپ نے اپنے غلاموں کی تربیت کی تھی۔ اُس مستشرقین کے پاس اپنی تاریخ میں کوئی ایسی ہستی ہے جو اخلاق کے میدان میں صدیق و فاروق اور عثمان و حیدر کا مقابلہ کر سکے تو وہ پیش کریں۔

کسی انسان کے عظیم ہونے کی ایک بہت بڑی نشانی یہ ہوتی ہے کہ دشمن بھی کسی نہ کسی صورت میں اس کی تعریف کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ عظمت کی یہ نشانی حضور ﷺ کی ذات میں اپنے پورے جوہن پر نظر آتی ہے۔ آپ نے ایک نہیں ہزاروں دشمنوں کے دل جیتے ہیں۔ مستشرقین کے سامنے بھی سب سے بڑا مقصد آپ کی شان کو کھٹانا ہوتا ہے اور وہ اسی مقصد کے حصول کے لئے اپنی زندگیاں صرف کر دیتے ہیں لیکن اس حقیقت کے باوجود ان کے قلم سے کبھی کبھی ایسی باتیں بھی نکل جاتی ہیں جو حضور ﷺ کی عظمت پر مہر تصدیق ثبت کر دیتی ہیں۔ جن لوگوں نے آپ کے اخلاقی مقام کو کھنڈنے کی کوششیں کی ہیں وہ بھی کبھی کبھی آپ کے اخلاق کی تعریف کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ مخالفین کے قلم سے آپ کی عظمت کے اعترافات کی چند جھلکیاں پیش خدمت ہیں۔

منظری واث سلیم کرتا ہے

"and established a religious and social framework for the life of a sixth of the human race today. This is not the work of a traitor or a lecher" (1)

”محمد (ﷺ) نے ایک روحانی اور سماجی نظام قائم کیا جو آج کی ترقی یافتہ دنیا کے چھٹے حصے کی راہنمائی کر رہا ہے۔ یہ کام کسی دھوکے باز یا مياش شخص کا نہیں ہو سکتا۔“

"He gained men's respect and confidence by the religious basis of his activity and by qualities such as courage, resoluteness, impartiality and firmness inclining to severity but tempered by generosity. In addition to these he had a charm of manner which won their affection and secured their devotion" (2)

”آپ اپنے مذہبی افعال، جرات، استقلال، غیر جانبداری اور ثابت قدمی جیسی خصوصیات کے ذریعے لوگوں کا اعتماد حاصل کرتے۔ آپ تشدد کی طرف مائل تھے لیکن آپ کی صفات، اس میں توازن پیدا کر دیتی تھی۔ ان کے علاوہ آپ کا حسن اخلاق لوگوں کو آپ کا گرویدہ بنا دیتا تھا۔“

تاریخہ رائے لکھتا ہے

"This reminds us of the fact that Muhammad himself actually possessed a generous nature, that he was able to let the past be forgotten, and that he often showed an understanding of how to win over former enemies by magnanimity" (3)

”اس سے ہمیں پتہ چلتا ہے کہ محمد (ﷺ) بذات خود کریم الطبع تھے۔ آپ ماضی کی تکلیفوں کو فراموش کر سکتے تھے۔ آپ کی زندگی میں بعض واقعات ایسے پیش آئے جن سے پتہ چلتا ہے کہ کس طرح آپ ماضی کے دشمنوں کے دل اپنی عالی ظرفی سے جیت لیتے تھے۔“

1۔ محمد امجدیہ، صفحہ 332

2۔ محمد پر الٹ اینڈ سٹیلیسی، صفحہ 231

3۔ محمد علی بن ابی ذر لیث، صفحہ 71-2

فتح مکہ کے وقت حضور ﷺ کی عظیم شخصیت کا جو بے مثال کردار چشم فلک نے دیکھا اس پر تبصرہ کرتے ہوئے مارنڈرائے لکھتا ہے

It is rarely that a victor has exploited his victory with greater self restraint and forbearance than did Mohammad (1)

”ایسا بہت کم ہوا ہے کہ کسی فاتح نے فتح کے وقت اس تحمل اور ضبط نفس کا مظاہرہ کیا ہو، جس کا مظاہر محمد (ﷺ) نے کیا تھا۔“

His position as a ruler was strengthened by his generosity and his ability to set personal opinions and feelings aside in order to reach larger goals” (2)

”حکمران کی حیثیت سے آپ کی پوزیشن اس لئے مضبوط ہوئی کہ آپ نجی تھے اور عظیم تر مقاصد کی خاطر اپنی ذاتی رائے اور احساسات کو قربان کر سکتے تھے۔“
حضور ﷺ کے قول و فعل میں کامل مطابقت کو تسلیم کرتے ہوئے مارنڈرائے لکھتا ہے

Such moral self consciousness doubtless presupposes an absence of apparent contradiction between Mohammed's religious ideal of life and his personal conduct” (3)

”اپنی ذات کا یہ اخلاقی شعور اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ محمد (ﷺ) نے زندگی کا جو نہایت ہی نمونہ کامل لوگوں کے سامنے پیش کیا تھا، اس میں اور آپ کے ذاتی کردار میں تضاد نہ تھا۔“

یہاں مارنڈرائے وہی بات کہ رہا ہے جو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہی تھی جب آپ نے حضور ﷺ کے اخلاق کے متعلق ایک سوال کے جواب میں فرمایا تھا کہ آپ کے اخلاق قرآن حکیم کی تعلیمات کے عین مطابق ہیں۔
ولیم میور حضور ﷺ کی ذات پر حصے کا کوئی موقعہ ہاتھ سے نہیں جانے دیتا لیکن آپ

1۔ محمد، وی میں اینڈ لکچر، صفحہ 166

2۔ اینڈ، صفحہ 167

3۔ یہاں، صفحہ 180

کی اخلاقی عظمتوں کو وہ بھی ان الفاظ میں سلام کرتا ہے

"In all his dealings he was fair and upright, and as he grew in years his honourable bearing won for him the title of Al-Ameen 'the faithful' (1)

”محمد (ﷺ) معاملات میں راست باز اور انصاف پسند تھے۔ جب آپ کی عمر زیادہ ہوئی تو آپ کے شریعتی طرز عمل کی وجہ سے قوم نے آپ کو ”الامین“ کا لقب دیا۔“

عبداللہ بن ابی مہینہ طیبہ میں حضور ﷺ کا سب سے بڑا دشمن تھا۔ ولیم میور تسلیم کرتا ہے کہ اس کی مسلسل دشمنی کے باوجود حضور نے اس کے ساتھ حکیمانہ سلوک کیا وہ بتاتا ہے

considering his persistent opposition, Mahomet had upon the whole treated him throughout with much forbearance" (2)

”عبداللہ بن ابی کی مسلسل مخالفت کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ محمد (ﷺ) اس کے ساتھ ہمیشہ تحمل اور بردباری سے پیش آئے۔“

جو مستشرقین حضور ﷺ کی ان تمام اخلاقی خوبیوں کا خود اقرار کر رہے ہیں، وہ آپ کے خلاف لگائے جانے والے اخلاقی الزامات کی خود تردید کر رہے ہیں۔ یہ حضور ﷺ کی اخلاقی عظمت کا ایک ناقابل تردید ثبوت ہے۔

تعدد ازواج
کا
مسئلہ اور مستشرقین

تعدد ازواج کا مسئلہ اور مستشرقین

اسلام اپنے چودھاروں کو زندگی کے ہر شعبے کے متعلق راہنمائی فراہم کرتا ہے۔ یہ انسان کی نجی زندگی کے لئے بھی راہنما اصول پیش کرتا ہے اور قومی زندگی کے لئے بھی۔ اسلام کی تعلیمات انسان کی روحانی اور اخلاقی ضروریات کو بھی پورا کرتی ہیں اور اس کی مادی ضروریات کی تکمیل کے لئے بھی راہنمائی فراہم کرتی ہیں۔ جو چیزیں انسان کی شخصیت یا سماجی زندگی کے لئے مفید ہیں، اسلام ان کو ضروری قرار دیتا ہے اور جن چیزوں سے انسان کو اپنی نجی یا معاشرتی زندگی میں نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، اسلام ان کی حوصلہ شکنی کرتا ہے۔ انسانی نسل کی افزائش اور انسانوں کے باہمی تعلقات کا انحصار مرد اور عورت کے باہمی تعلق پر ہے۔ کسی معاشرے میں یہ تعلق جتنا مضبوط، منظم اور مضبوط ہوگا، وہ معاشرہ اتنا ہی پرامن اور خیرات و برکات کا حامل ہوگا۔ اور جس معاشرے میں اس تعلق کے کوئی متعین ضوابط نہ ہوں گے، اس معاشرے کی مثال اس جنگل کی سی ہوگی جہاں جانوروں کی دونوں صنفیں، بغیر کسی قاعدے کیلئے کے، اختلاط کے عمل سے گزرتی ہیں اور اس طرح جانوروں کی افزائش نسل کا سامان مہیا ہوتا ہے۔

جب اسلام کا آفتاب طلوع ہوا تو انسانی زندگی کے اکثر شعبوں کی طرح یہ شعبہ بھی بغیر کسی قاعدے کیلئے کے چل رہا تھا۔ ایک مرد کی کئی بیویاں ہوتی تھیں اور ایک عورت کے کئی کئی خاوند ہوتے تھے۔ اس صورت حال سے انسانی معاشرہ جس قسم کے مسائل سے دوچار ہو سکتا ہے اس کے تصور ہی ہے انسان کے روٹنے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

یہودیت اور عیسائیت کا زمانہ اسلام سے پہلے کا تھا لیکن مذہب نے ان مسائل کو حل کرنے کے لئے کسی قسم کی کارروائی نہ کی تھی۔ یہ بات ممکن نہیں تھی کہ اسلام، جو دین رحمت ہے، وہ بھی یہودیت اور نصرانیت کی طرح انسانی زندگی کے سبب اہم ترین شعبے کو نظر انداز کر دیتا اور اس کے متعلق کسی قسم کے قوانین انسانیت کے سامنے پیش نہ کرتا۔

اسلام نے اس شعبے کے لئے تفصیلاً قوانین پیش کئے۔ عورت کو ایک سے زیادہ خاوند رکھنے سے منع کیا۔ مرد کے لئے بیویوں کی تعداد مقرر کی۔ ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کے جواز کے لئے شرائط مقرر کیں۔ وضاحت کے ساتھ بتایا کہ کن عورتوں کے ساتھ نکاح حرام ہے۔ خاوند اور بیوی کے حقوق و فرائض کا تعین کیا۔ مرد و بیوی کے ساتھ حسن سلوک کا حکم دیا اور بیوی و خاوند کی فرماں برداری کی تلقین کی۔ زوجین کے باہمی اختلافات کے چھان تان سے گھر اور معاشرے کو محفوظ رکھنے کیلئے تدابیر کیں۔ انتہائی ناگزیر حالات میں زوجین کی ہمدردی کی اجازت مرحمت فرمائی اور اس کے لئے تفصیلی قواعد و ضوابط بیان فرمائے۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک ازدواجی زندگی کے یہ بعد قواعد و ضوابط اتنے اہم تھے کہ اس نے اپنے فضل و کرم سے اس قسم کے تقریباً تمام احکامات و قوانین عظیم کی شکل میں قرآن فرمایا اور ان تمام کی چوہی مدت اسلام میں پہلے قرآن کی رو سے قرآن ہی کے احکامات نے مردوں و بیویوں کی حدود کے متعلق یہ حکم دیا

وَاِنْ حَقَّتْ اَلْاُنْفُسُ فَاِی الْبَنٰی وَنُكْحُوْا مَا
طَابَ لَكُمْ مِنْ السَّاءِ مٰنٰی وَنَلَتْ وَرَبِّعُوْنَ
حَقَّتْ اَلْاُنْفُسُ فَاِی وَاحِدَةً اَوْ مٰی مَلَکَتْ اِیْمَانُکُمْ
دَلَّتْ اَدْبٰی اَلْاُنْفُسُ (1)

”اور اگر آپس سے کہ نہ انصاف کر سکوے تو پھر بچوں کے معاملہ میں (تو ان سے نکاح نہ کرو) اور نکاح کر، جو پسند آئیں تمہیں (ان کے طلاق و دوسری) عورتوں سے دودھ، تین تین اور چار چار۔ اور اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم ان میں عدل نہیں کر سکو گے تو پھر ایک ہی یا بیٹی یا جن کے ایک ہوں تمہارے دائیں ہاتھ۔ یہ زیادہ قریب ہے اس کے کہ تم ایک طرف ہی نہ جھک جاؤ۔“

خاوند اور بیوی کے مقدس تعلق کو خالق اس وجہ سے ان حسین الفاظ میں بیان فرمایا

هٰن لَسِنْ لَکُمْ وَاَنْتُمْ لَسِنْ لِهٰنِ (2)

”وہ تمہارے لئے پردہ، زینت اور آرام ہیں اور تم ان کے لئے پردہ، زینت اور آرام ہو۔“

اللہ تعالیٰ نے گھر کے نظام کو منظم طور پر چلانے کے لئے اپنے حبیب ﷺ کی مت کو یہ حکیمانہ قانون عطا فرمایا:

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ

بِغَضِّهِمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ⁽¹⁾

”مرد محافظ و نگران ہیں عورتوں پر، اس وجہ سے کہ فضیلت دی ہے اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر، اور اس وجہ سے کہ مرد خرچ کرتے ہیں اپنے مالوں سے (عورتوں کی ضرورت و آرام کے لئے)۔“

مردوں اور عورتوں کے حقوق متعین کرتے ہوئے فرمایا:

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ

عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ⁽²⁾

”اور ان کے بھی حقوق ہیں (مردوں پر) جیسے مردوں کے حقوق ہیں ان پر دستور کے مطابق، البتہ مردوں کو عورتوں پر فضیلت ہے اور اللہ تعالیٰ عزت والا حکمت والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے مردوں کو اپنی بیویوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی تاکید ان پر حدیں

الفاظ میں فرمائی

وَعَاشِرُواْ وَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِۙ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ

أَنْ تَكْرَهُواْ شَيْئًا وَبَخَلَ اللَّهُ فِيهِ حَيْرًا كَثِيرًاۖ هُوَ

أَرَادْتُمْ اسْتِبْدَالَ رُوحٍ مِّمَّا كَانَ رُوحٌ وَأَنْتُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ

قَطَارًا فَلَا تَأْخُذُواْ مِنْهُ شَيْئًا تَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا

مُبِينَاهُ وَكَيفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ

بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِّيثَاقًا عَلِيْظًا⁽³⁾

”نور زندگی بسر کرو اپنی بیویوں کے ساتھ عمدگی سے۔ پھر اگر تم ناپسند کرو انہیں تو (صبر کرو) شاید تم ناپسند کرو کسی چیز کو اور رکھ دی ہو اللہ تعالیٰ نے اس میں (تمہارے لئے) خیر کثیر۔ اور اگر تم ارادہ کر لو کہ بدلو ایک بیوی کو پہلی بیوی کی جگہ اور دے چکے ہو تمہارے ذمہ دس سال، تو نہ اس مال سے کوئی چیز۔ کیا تم لینا چاہتے ہو اپنا مال (زنا کا جاہلیت کی طرح) بہتان لگا کر اور کھانا نہ کر کے اور بیویوں کو (واپس) لیتے ہو تمہارا مال کو حالانکہ مل جل چکے ہو تم (تجہانی میں) ایک دوسرے سے اور دوسرے چل چل کر تم سے ہٹتے اور۔“

قرآن حکیم نے تنبیہ یہ بھی بتایا کہ کون سی عورتوں کے ساتھ نکاح جائز ہے اور کون سی عورتوں کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔ قرآن حکیم نے طلاق اور عدت کے مسائل بھی تفصیل سے بیان کر دیئے تاکہ مسلمانوں کی خاگی اور ازدواجی زندگی میں کسی قسم کا اہم باقی نہ رہے۔ عورتوں اور مردوں، سب کو اپنے حقوق کا بھی علم ہو اور اپنے فرائض کا بھی۔ انہیں یہ بھی پتہ ہو کہ ازدواجی زندگی میں کون سا فعل خدا کی رضا کا باعث ہے اور کون سا کام اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا باعث بنے گا۔

چاہئے تو یہ تھا کہ دنیا بھر کے اہل علم اسلام کی ان بے نظیر تعلیمات کی وجہ سے اس کی عظمت کا اعتراف کرتے اور ان زندگی بخش تعلیمات کو اپنی نجی اور اجتماعی زندگیوں میں اپنا کر انسانی معاشرے کو رشکِ جنت بناتے لیکن مستشرقین نے اسلام کی ان نورانی تعلیمات کو اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کے خلاف زہریلے پروپیگنڈے کے تحت استعمال کیا۔ مستشرقین چونکہ قرآن حکیم کو حضور ﷺ کے دماغ کی اختراع قرار دیتے ہیں اس سے وہ ن قرآنی آیات کو بھی حضور ﷺ کے کردار کو داغ دار کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ قندوزیان کے مسئلے پر دو تین یہودیوں سے حضور ﷺ اور آپ کے دین پر حملہ کرتے ہیں۔ انہوں نے ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کی اجازت کو خواہش پرستانہ تعلیم قرار دے کر اسلام پر حملہ کرتے ہیں۔ دینی حضور ﷺ پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ آپ نے اپنی امت کے مردوں کے لئے بیویوں کی جو حد مقرر کی، آپ نے خود اس پر عمل نہیں کیا اور اپنے لئے بیویوں کی تعداد کی کوئی حد نہیں یہ۔ تاہم وہ حضرت زینب بنت جحش رضی

اللہ تعالیٰ عنہا سے حضور ﷺ کی شادی کو ایک افسانہ محبت بنا کر پیش کرتے ہیں اور اس طرح حضور ﷺ کو بندہ خواہشات ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ہم ذیل میں ان تینوں پہلوؤں پر علیحدہ علیحدہ گفتگو کریں گے۔

تعدد ازواج کے اسلامی قانون پر مستشرقین کے تبصرے

اسلام نے مسلمانوں کی ازدواجی زندگی کے لئے جو حکیمانہ احکام دیئے ہیں، ان کی ایک جھلک قرآنی آیات کے حوالے سے قارئین کرام سمجھ سکتے ہیں۔ اب ہم وہ نتائج قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں جو ان تعلیمات سے مستشرقین نے اپنے تحیل کے زور پر اخذ کئے ہیں۔ منگمری واٹ لکھتا ہے

We conclude then, that virilocal polygyny, or the multiple virilocal family, which for long was the distinctive feature of Islamic society in the eyes of Christendom, was an innovation of Muhammad's. There may have been some instances of it before his time, but it was not widespread, and it was particularly foreign to the outlook of the Medinans " (1)

”ایک خاندان اور کئی بیویوں پر مشتمل گھرانہ جو مدینہ توں عیسائیوں کی نظروں میں اسلامی معاشرے کی خصوصی پہچان رہا، وہ محمد (ﷺ) کے ذہن کی اختراع تھی۔ ممکن ہے آپ سے پہلے اس کی چند مثالیں موجود ہوں لیکن یہ رسم عام نہ تھی اور خصوصاً اہل مدینہ کے لئے یہ بات بالکل نئی تھی۔“

منگمری واٹ ”سورۃ نساء“ کی وہ آیت تحریر کرتا ہے جس میں چار تک بیویوں کی اجازت دی گئی ہے اور اس پر یہ تبصرہ کرتا ہے۔

The interesting point is that the verse is not placing a limit on a previous practice of unlimited polygyny. It is not saying to men who had six or ten wives, you shall not marry more than four. On the contrary it is encouraging men who had only one wife (or perhaps

two) to marry upto four. It is not the restriction of an old practice but the introduction of something new" (1)

”چسپ نکتہ یہ ہے کہ یہ آیت لامحدود کثرت ازواج کی سابقہ رسم کی حد بندی نہیں کر رہی۔ جن لوگوں کی چھ یا اس سے زیادہ بیویاں تھیں، یہ آیت ان سے یہ نہیں کہہ رہی کہ تمہیں چار سے زیادہ بیویاں رکھنے کی اجازت نہیں۔ اس کے برعکس جن لوگوں کی ایک بیوی تھی یا دو بیویاں تھیں، یہ آیت ان لوگوں کی حوصلہ افزائی کر رہی ہے کہ وہ چار تک شادیاں کریں۔ اس آیت میں کسی پرانی رسم پر بندی نہیں لگائی جا رہی بلکہ ایک نئی چیز متعارف کرائی جا رہی ہے۔“

اس مغربی نقطہ نظر میں واقع دیگر مغربی علماء کو بھی اپنا اہم خیال بتاتا ہے اور کہتا ہے

European scholars have recognized that this verse of the Quran is an exhortation and not a restriction and have further asserted that there are no clear cases of polygyny at Medina before Islam" (2)

”مغربی علماء نے قرآن کی اس آیت سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اس میں زیادہ شادیوں کی ترغیب دی جا رہی ہے، ان پر پابندی عائد نہیں کی جا رہی۔ مغربی علماء نے اس حقیقت پر بھی زور دیا ہے کہ حدیث میں اسلام سے پہلے کثرت ازواج کی مثالیں تھیں۔“

فقہی واقعہ نکاح کو ایک ایسی اصطلاح قرار دیتا ہے جو رکن و مرد کے اختلاط کی ہر اس صورت کو شامل ہے جو اسلام سے پہلے مرد و عورت تھی۔ چونکہ مسلمان شادی کے سے نکاح کا لفظ استعمال کرتے ہیں، اس لئے مستشرق مذکور یہ تاثر دینے کی کوشش کرتا ہے کہ مسلمانوں کے نزدیک بھی ”نکاح“ کا لفظ اسی وسیع مفہوم میں استعمال ہوتا ہے۔ دو لکھتا ہے

The Arabic word nikah usually translated "marriage" is wider in meaning than its European equivalents its sense in Islamic law has been defined as a contract for the legalization of intercourse and the procreation of

children Forms of union sanctioned by custom in Pre-Islamic Arabia are called types of nikah in Arabic, though in European languages some of them are nearer to prostitution than to marriage " (1)

”عربی لفظ نکاح جس کا ترجمہ اکثر ”میرج“ کیا جاتا ہے، اس کے مفہوم میں یورپی زبانوں کے ان الفاظ کی نسبت زیادہ وسعت ہے جو اس غلط کے ہم معنی ہیں۔ اسلامی قانون میں لفظ ”نکاح“ کا مفہوم یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ دو معاہدہ ہے جس کے ذریعہ مرد و زن کے اختلاط اور بچوں کی پیدائش کو قانونی حیثیت حاصل ہوتی ہے۔ اسلام سے پہلے کی عربی رسمیں مرد و زن کے اختلاط کی جن صورتوں کو جائز قرار دیتی تھیں انہیں عربی میں نکاح کی قسمیں کہا جاتا ہے، و مغربی زبانوں میں اختلاط کی یہ صورتیں شادی کی نسبت عصمت و روشی سے زیادہ قریب ہیں۔“

مفتکری داٹ نے اپنے تخیل کے زور پر اسلام کے قوانین نکاح پر اسی قسم کے عجیب و غریب تبصرے کئے ہیں۔ ہم نے یہاں صرف قارئین کو مستشرقین کے انداز فکر سے متعارف کرانے کے لئے چند اقتباسات نقل کئے ہیں۔ تعدد ازواج کے اسلامی قانون سے متعلق اکثر مستشرقین کا رویہ وہی ہے جو مفتکری داٹ کا ہے۔ کئی نام نہاد مسلمان جو اسلامی علوم کو اسلامی مصادر سے حاصل کرنے کی بجائے مغربی مصنفین کی کتابوں سے حاصل کرنے کو ترجیح دیتے ہیں وہ بھی اسلام کے اس قانون سے ناخوش رہتے ہیں، اور غالباً اس دین کا پیروکار ہونے پر خجالت بھی محسوس کرتے ہیں جو ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کی جازت دیتا ہے۔

تعدد ازواج کے مسئلہ پر اسلام کا موقف بیان کرنے سے پہلے ہم یہ وضاحت ضروری سمجھتے ہیں کہ تعدد ازواج کے مسئلے کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ انسان کو انسان تصور کیا جائے اور اسے عام حیوانوں کی محض ایک قسم قرار نہ دیا جائے۔ حیوانوں میں بھی جنسی اختلاط کا عمل ہوتا ہے لیکن ایک حیوان کا یہ عمل صرف جنسی خواہش کی تسکین کے لئے ہوتا ہے۔

حیوانوں کے اس عمل کے نتیجے میں افزائش نسل کا عمل رونما ہوتا ہے لیکن اس میں حیوان کے ارادے یا خواہش کا کوئی دخل نہیں ہوتا۔

شادی کا مقصد

اُن انسانوں میں بھی جنسی اختلاط کا وہی واحد مقصد قرار دیا جائے جو حیوانوں کے پیش نظر ہوتا ہے تو پھر واقعی ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کو جنس پرستی کہا جاسکتا ہے اور جس شخص کی متعدد بیویاں ہوں اسے بھی جنس پرست اور عیاش کہا جاسکتا ہے لیکن اُن انسان کو انسان تصور کیا جائے اور ازدواج کو انسانی معاشرے کا ایک اہم ترین ادارہ قرار دیا جائے تو پھر تعدد ازدواج کے قانون پر تنقید کرنے سے پہلے یہ دیکھنا ضروری ہو گا کہ آیا یہ قانون معاشرے کے مفاد میں ہے یا اس سے انسانی معاشرے کو نقصان پہنچتا ہے؟ یہ بھی دیکھنا پڑے گا کہ یہ قانون زوجین کے لئے مفید ہے یا مضر۔ اس مسئلے کے تمام پہلوؤں پر غور کرنے سے پہلے یہ دیکھنا ضروری ہے کہ شادی کا مقصد کیا ہوتا ہے۔ جو لوگ تعدد ازدواج کو عیاشی پرستی قرار دیتے ہیں لیکن عصمت فروشی کو قانونی جواز مہیا کرتے ہیں، ہمیں علم نہیں کہ ان لوگوں کے نزدیک شادی کس مقصد کے لئے ہوتی ہے لیکن اسلام کے نزدیک شادی ایک معاشرتی ادارہ ہے جس کو بے شمار مقاصد حاصل کرنے کے لئے قائم کیا گیا ہے۔

اسلام ایک ایسی قوم تیار کرنا چاہتا ہے جس کے افراد کی زندگیوں میں خیر کے جلوے پیدا ہوں اور ان کے دامن شر کے داغوں سے پاک ہوں۔ یہ قوم نہ صرف خود شریعت سے کنارہ کش ہو کر خیر پر کار بند رہے بلکہ ساری نسل انسانی کو خیر کا حکم دے اور شر سے منع کرے۔

امام المعروف اور نبی عن المشرک فایضہ کوئی آسان کام نہیں۔ جو لوگ اس کام کے لئے میدان عمل میں آتے ہیں انہیں نمرود، فرعون، قارون، هامان، ابو جہل اور ابو سہب جیسے لوگوں سے واسطہ پڑتا ہے۔ اس قسم کے لوگوں کے ساتھ وہی افرایا جاعتیں ٹکرے سکتی ہیں جو ان کی "تعمولوں میں" کھیں ڈال کر بات کر سکیں، اور جرات کے ساتھ ان کے سامنے ٹکر چکے ہوں۔

تہ تعین نے جس قوم کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا مشکل فریضہ سونپا ہے اس نے اس قوم کو اس فریضہ سے کامیابی کے ساتھ سجدہ و شہادت کے لئے یہ حکم دیا ہے

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ
تُزْهِقُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ (1)

”اور تیار رکھوان کے لئے جتنی استطاعت رکھتے ہو، قوت و طاقت اور
بندھے ہوئے گھوڑے تاکہ تم خوف زدہ کر دو اپنی جنگی تیاریوں سے اللہ
کے دشمن کو اور اپنے دشمن کو اور دوسرے لوگوں کو ان کھئے دشمنوں
کے علاوہ۔“

جو لوگ خیر کے دشمن ہیں وہ خدا کے بھی دشمن ہیں اور ملت اسلامیہ کے بھی دشمن ہیں۔
ایسے دشمنوں کو خوف زدہ رکھنے کیلئے مسلمانوں کو قوت حاصل کرنے کا حکم مل رہا ہے۔
اس میں شک نہیں کہ سائنس اور ٹیکنالوجی کے میدانوں میں ترقی، آج کے دور میں،
دشمن کو جادو خانہ عزائم سے باز رکھنے کے لئے بنیادی اہمیت کی حامل ہے۔ مسلمانوں کو اس
میدان میں ترقی کے لئے بھی اپنے پورے وسائل بروئے کار لانے کی ضرورت ہے، لیکن
علیٰ ترقی کے ساتھ ساتھ اتفاق و اتحاد ایسی قوتیں ہیں جن کے بغیر کسی قوم کو وقار حاصل
نہیں ہو سکتا۔ اسلام نے ملت اسلامیہ میں ان خصوصیات کو پیدا کرنے کا بھی اہتمام کیا ہے
اور اس نے اپنی راہ میں جہاد کرنے والوں کا تعارف ان الفاظ میں کر دیا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا
كَانَهُمْ بُنْيَانٌ مُوقُوتُونَ (2)

”بے شک اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے ان (مجاہدوں) سے جو اس کی راہ میں
جنگ کرتے ہیں پر اباندہ کر گویا وہ سیسہ پلائی ہوئی دیوار ہیں۔“

حضور ﷺ نے مسلمانوں کی اس صفت کو ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

تَرَى الْمُتَوَكِّلِينَ فِي تَرَاحِيهِمْ وَتَوَادُّهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ
كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عُضْوًا دَعَى لَهُ سَائِرُ
جَسَدِهِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى (3)

”باہمی محبت اور رحمت میں مسلمانوں کی مثال ایک جسم کی ہے۔ جس طرح جسم کے ایک عضو کو تکلیف ہو تو سارا جسم بے چین ہو جاتا ہے اسی طرح ملت اسلامیہ کا ایک فرد جلائے مصیبت ہو تو ساری ملت اس کا درد محسوس کرتی ہے۔“

گویا اسلام جو ملت قائم کرنا چاہتا ہے اس کا فریضہ ہے کہ وہ نیک کا حکم دے اور بدی سے روکے۔ اس فریضے کو بوا کر کے کے لئے ضروری ہے کہ وہ قوم قوت و شوکت کی دوست سے ہم دور ہو۔ قوت و شوکت کے لئے ضروری ہے کہ اس ملت کی صفوں میں اتفاق اور اتصاف ہو اور مسلمان ایک دوسرے کے لئے ایثار اور قربانی کے جذبات سے سرشار ہوں۔ اور زمانے کے بدلتے ہوئے تقاضوں کے مطابق جو چیزیں ملی شان و شوکت اور قوت و عظمت کو برقرار رکھنے کے لئے ضروری ہوں، ان چیزوں کے حصول کے لئے ساری ملت ہمہ وقت کوشاں رہے۔

اسلام نے اس مثالی امت کے قیام کے لئے گھر کو پہلا مدرسہ قرار دیا ہے اور اس گھر کی بنیاد رشتہ ازدواج پر قائم ہوتی ہے۔ وہ گھر جس میں نہ صرف مرد جمع ہوتے ہیں، نہ صرف عورتیں اور نہ صرف بچے بلکہ گھر وہ جگہ ہے جہاں ملت کے تمام عناصر تربیتی جمع ہو جاتے ہیں۔

اسلام چاہتا ہے کہ ملت اسلامیہ کے اس بنیادی مدرسہ میں سکون ہو، محبت ہو اور رحمت ہو تاکہ یہ سکون، یہ محبت اور یہ رحمت گھر کے افراد میں ایک دوسرے کے لئے اعتماد اور ایثار کے جذبات پیدا کریں۔ یہ محبت گھر سے نکل کر خاندان میں اور خاندان سے نکل کر پوری ملت میں اپنی توہرات دکھائے تاکہ ملت ان خوبیوں سے بہرہ ور ہو جن کی بدولت وہ اپنا فریضہ منصبی آسانی سے ادا کر سکے۔

قرآن حکیم نے رشتہ ازدواج کا مقصد یہ بیان فرمایا ہے

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا

لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ۚ إِنَّ فِي

ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَكِرُونَ (1)

”اور اس کی (قدرت کی) ایک نشانی یہ ہے کہ اس نے پیدا فرمائیں

تمہارے لئے تمہاری جنس سے بیویاں تاکہ تم سکون حاصل کرو ان سے اور
 پیدا فرمادیئے تمہارے درمیان محبت اور رحمت (کے جذبات) بے شک
 اس میں بہت نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو غور و فکر کرتے ہیں۔“

انسانی زندگی کا سفر انتہائی کٹھن ہے، اس میں انسان کو انتہائی صبر آزمائشوں سے دو پہلو
 پڑتا ہے۔ اس کو اپنی زندگی میں ایسے ایسے مراحل سے گزرتا پڑتا ہے کہ اس کی جسمانی،
 ذہنی اور فکری صلاحیتیں شل ہو کر رہ جاتی ہیں۔ یہ کیفیت انسان کی قوت کار کو نہ صرف کم
 کرتی ہے بلکہ اسے ختم کر کے رکھ دیتی ہے۔ پروردگار عالم جو رحمن بھی ہے اور رحیم بھی،
 اسے اپنے بندوں کی اس کمزوری کا علم ہے اس لئے اس نے ایسے انتظامات فرمادیئے ہیں کہ
 تھکا ماندہ انسان پھر تازہ دم ہو کر ایک نئے جذبے اور نئے دلولے کے ساتھ اپنے سفر پر
 گامزن ہو جاتا ہے۔

انسان کا جسم جب مسلسل کام سے تھک جاتا ہے تو اس کی تھکاوٹ کو دور کرنے اور اس
 کی قوت کار کو ایک نئی زندگی عطا کرنے کے لئے نیند جیسی نعمت پیدا فرمائی گئی ہے۔ نیند
 انسان کی تھکاوٹ کو ختم کر کے اس کو نئے سرے سے پوری قوت کے ساتھ اپنے کام میں
 مشغول ہونے کے قابل بنادیتی ہے۔ قرآن حکیم نے بیوی کی بھی یہی اہمیت بیان فرمائی
 ہے کہ خاوند جب زندگی کی مشکلات کا مقابلہ کرتے کرتے تھک جائے، اس کی جسمانی
 صلاحیتیں مزید کام کرنے کے قابل نہ رہیں، ہجوم مصائب اسے پریشان کر دے، تو گھر
 پہنچنے پر اسے اپنی رفیقہ حیات کی محبت، ایثار، خلوص اور اپنائیت کے سائے میں سکون ملے۔
 اسے دیکھتے ہی اس کی تھکاوٹ ختم ہو جائے۔ اس کی رفاقت کا احساس اسے زندگی کی تلخیوں کا
 مقابلہ کرنے کے لئے ولولہ تازہ عطا کرے۔ جب وہ زندگی کے ہنگاموں میں دن کے طویل
 اور صبر آزمائے گزار کر شام کو گھر پہنچے تو سکون، مودت اور رحمت کی ٹھنڈی چھاؤں میں وہ
 ساری کفایتیں بھول جائے۔ زندگی اسے عذاب محسوس نہ ہو بلکہ وہ اسے ایک انمول عطیہ
 خداوندی شمار کرے اور خدا کی اس بے پایاں نعمت کا شکر ادا کرنے کے لئے اس کے احکام کی
 پیروی میں لگ جائے۔ یہ سکون وہ چیز ہے جس سے وہ لوگ قطعاً نا آشنا ہیں جو اسلام کے
 رحمانہ قوانین پر تنقید کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے انسانی فطرت میں کچھ تقاضے ودیعت کر دیئے ہیں۔ یہ تقاضے پورے نہ

ہوں تو بھی انسان سکون کی دولت سے محروم رہتا ہے اور اگر ان تقاضوں کو کسی قدر ہے۔
تے بغیر پورا کرنے کی کوشش کی جائے تو بھی انسان سکون کی بجائے بے سکونی کا شکار ہو
جاتا ہے۔

انسانی فطرت چاہتی ہے کہ کوئی اس پر اعتماد کرنے والا ہو۔ کوئی اس سے محبت کرتا ہو۔
کسی کے دل میں اس کے لئے خلوص اور ایثار کے جذبات موجزن ہوں۔ کوئی ایسا ہو جس
کے سامنے وہ اپنے دل کی وہ باتیں کہ سکے جو عام لوگوں کے سامنے نہیں ہی جاسکتیں۔
صنف مخالف سے قرب کی خواہش بھی انسانی فطرت کے تقاضوں میں سے ایک تقاضا ہے۔
اسلام جو دین رحمت ہے، جو دین فطرت ہے اس نے گھر کو ایک ایسا مرکز بنایا ہے جس میں
انسانی فطرت کے ان تمام تقاضوں کو پورا کرنے کا بندوبست ہوتا ہے۔ جو انسان ایک
دوسرے کے ان فطری تقاضوں کو پورا کرنے کا سبب بنتے ہیں، ان کے دلوں میں ایک
دوسرے کے لئے محبت و ایثار کے وہ جذبات پیدا ہو جاتے ہیں جن کی بدولت انسان زندگی
کی ہر تکلیف کا مقابلہ خندہ پیشانی کے ساتھ کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔

چونکہ رشتہ ازدواج کا مقصد یہ ہے کہ زوجین سکون، مودت اور رحمت کی نعمت سے
بہرہ ور ہوں اس لئے اسلام نے مرد اور عورت دونوں کو اختیار دیا ہے کہ وہ اپنے اس کو
شریک حیات کے طور پر منتخب کریں جو شادی کے اس عظیم مقصد کو پورا کر سکے۔ انسانوں
کی طبیعتیں جدا جدا ہوتی ہیں۔ ضروری نہیں کہ ہر مرد ہر عورت کے ساتھ رہ کر سکون
حاصل کر سکے یا ہر عورت کے لئے ہر مرد سکون کا باعث ہو۔ یہی وجہ ہے کہ رفیق حیات
کے انتخاب کو اسلام نے مرد اور عورت کے اپنے اختیار پر چھوڑا ہے اور ان کو یہ اختیار دینے
کے بعد ان کی ایسی راہنمائی فرمائی ہے کہ اگر وہ اس راہنمائی کے مطابق اپنے اختیار کو استعمال
کریں تو کوئی وجہ نہیں کہ شادی کے یہ عظیم مقاصد حاصل کرنے میں ناکام رہیں۔ حضور
ﷺ نے اس سلسلے میں اپنی امت کی راہنمائی کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

لَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرٍ مَّا يَكْبُرُ الْمَرْءُ الْمَرْءُ

(الصالحۃ) (۱)

”یہاں میں تمہیں یہ نہ بتاؤں کہ ایک انسان کے لئے سب سے عمدہ خزانہ

کیا ہے؟ سنو وہ پاکباز عورت ہے۔“

اس کے بعد حضور ﷺ نے خود اس بات کی وضاحت فرمادی کہ پاکباز عورت کون سی ہے، فرمایا:

الَّتِي إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا زَوْجُهَا سَرَتْهُ وَإِذَا أَمَرَهَا
أَطَاعَتْهُ وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ (1)

”پاکباز عورت وہ ہے کہ جب اس کا خاوند اس کی طرف دیکھے تو مسرت محسوس کرے، جب خاوند اسے کوئی حکم دے تو اس کی اطاعت کرے، اور جب خاوند غیر حاضر ہو تو خاوند (کے گھر، عزت، اولاد اور مال) کی حفاظت کرے۔“

ایک اور مقام پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا:

تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ فَلَا تَنِي مُكَابِرُ بَكْمُ الْأَعْم (2)

”ایسی عورتوں سے شادی کرو جو محبت کرنے والی اور بچوں کو جنم دینے والی ہوں کیونکہ میں دیگر امتوں کے سامنے تمہاری کثرت کی وجہ سے فخر کروں گا۔“

جب عورت ایسی ہو جسے دیکھ کر خاوند کا دل سرور ہو، جو اپنی اطاعت شعاری سے خاوند کا دل جیت لے، جسے خاوند اپنی عزت و آبرو اور مال و اولاد کا دیانت دار محافظ سمجھتا ہو، جس کے بطن سے اسے نیک اور صالح اولاد بھی عطا ہو، مرد کے لئے نہ اس سے بڑا کوئی خزانہ ہو سکتا ہے اور نہ ہی کوئی چیز اس کو وہ سکون مہیا کر سکتی ہے، جو سکون اسے اس پاکباز رفیقہ حیات کے قرب میں محسوس ہوتا ہے۔

ازدواجی مسائل اور ان کا حل

جب شادی کے تمام مقاصد پورے ہو رہے ہوں تو شاید ہی کوئی شخص ایسا ہو جو کسی نئی تدبیر سے گھر کے اس رشک جنت ماحول کو مکدر کرنے کی غلطی کرے۔ اس صورت میں

1۔ عہد نقادین، ص ۱۸۰، ”لما تَزَوَّجَ الرَّسُولُ سِتِّ مَنَاحِلَ“، (دار البیان ۱۴۰۷ھ)، صفحہ 5

ایک بیوی سے زیادہ بیویاں رکھنے کی اجازت بھی اسے دوسرے نکاح کی طرف مائل نہیں کر سکتی، کیونکہ اس صورت میں اسے خدشہ ہوتا ہے کہ شاید دوسری شادی کے بعد گھر میں وہ ماحول پر قرار نہ رو سکے جس میں رہنے کا وہ عادی ہو چکا ہے، لیکن بے شمار صورتیں ایسی بھی پیش آ جاتی ہیں جب شادی کے مقاصد کا حقہ پورے نہیں ہوتے۔ گھر بھی ہوتا ہے، خاندان اور بیوی بھی اس گھر میں موجود ہوتے ہیں لیکن وہاں سکون موجود نہیں ہوتا۔ گھر میں سکون نہ ہونے کی وجوہات کچھ بھی ہوں، اس بے سکونی کا نام "امر مرد ہو یا عورت"، گھر ہو، افتاد نہ ہو، میاں بیوی ہوں بچے نہ ہوں، دو انسان رشتہ ازدوانی میں منسلک ہوں بین ان کی طبیعتیں آپس میں نہ جتی ہوں، بیماری یا کسی آفت نے روحین میں سے کسی ایک کو فیضِ زوجیت کے قابل نہ چھوڑا ہو، ان تمام صورتوں میں "Status quo" کا حکم نافذ رہتا ہے تو مصیبت ہے اور نہ ہی اس طرح ازدوانی کے اہم ترین معاشرتی ادارے سے کا حقہ استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ اسی صورت میں اسلام متبادل راستے تجویز کرتا ہے تاکہ شادی کے مقاصد کا حقہ پورے ہو سکیں۔

گھر گھر میں یہ سقم عورت کی وجہ سے ہوا، اگر خاندان یہ سمجھتا ہو کہ اس کے گھر میں بے سکونی کی ذمہ دار عورت ہے تو اس کے سامنے دو صورتیں ہیں۔ اگر وہ یہ سمجھتا ہو کہ اس عورت کے گھر میں رہتے ہوئے سکون قطعی طور پر ممکن نہیں اور اس کے نزدیک اس عورت کے ساتھ نباہ کرنے کی کوئی صورت نہیں تو مرد کو شریعت اجازت دیتی ہے کہ وہ اس عورت کو غم و طریقی سے قاریع کر دے اور کسی ایسی عورت کو اپنی زوجیت میں لے لے جس کے ذریعے زوجیت کے جملہ مقاصد پورے ہو سکیں۔ اور اگر خاندان یہ سمجھتا ہو کہ اس بیوی کے گھر میں رہتے ہوئے دوسری عورت کے ذریعے ان مقاصد زوجیت کو حاصل کیا جاسکتا ہے جن کی تکمیل اس پہلی بیوی کے بس میں نہیں تو مرد کو اجازت ہے کہ دو چار تک عورتوں کو اپنے نکاح میں جمع کر لے۔ لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ وہ ان تمام عورتوں کے ساتھ عادلانہ سلوک کرے اور امر وہ اس شرط کو پورا نہ کر سکے تو اسے حکم ہے کہ ایک ہی بیوی پر قناعت کرے۔

ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کی اجازت کو عدل سے مشروط کرنے میں بھی ایک بہت بڑی حکمت ہے۔ جنی گھر مرد اپنے گھر میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھے گا اور ان کے درمیان

عدل قائم کرنے میں ناکام رہے گا تو اس صورت میں وہ مقصد ہی فوت ہو جائے گا جس کے تحت ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کی اجازت دی گئی ہے۔ بلکہ سرے سے شادی کا مقصد ہی فوت ہو جائے گا۔ کیونکہ جس گھر کے کچھ افراد یہ محسوس کریں گے کہ اس گھر میں ان کی حق تلفی ہو رہی ہے اور ان کے حقوق پورے نہیں ہو رہے، وہ گھر تسکین و رحمت، مسرت کا گہوارہ نہیں ہو گا بلکہ وہ گھر میدان جنگ کی شکل اختیار کر لے گا۔ اس گھر سے حسد، رقابت اور عناد کے شعلے ابھر رہے، جو گھر کے ہر فرد کے سکون کو برباد کر دیں گے۔ آج کل کے جو مسلمان ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کی اجازت سے فائدہ اٹھاتے ہیں اور عدل کی شرط کو درخور اعتناء نہیں سمجھتے، ان کے گھروں کی حالت عبرت ناک ہوتی ہے۔ بیویوں کی باہمی چپقلش خاوند کا سکون برباد کر دیتی ہے۔ وہ دن بھر کے کام سے تھکا ماندہ گھر پہنچتا ہے تو گھر اسے سکون مہیا کرنے کی بجائے طرح طرح کے جنجالوں میں ڈال دیتا ہے۔ اس کی جو بیوی یہ محسوس کرتی ہے کہ اس کے ساتھ انصاف نہیں ہو رہا، اس کے دل میں تو خاوند سے خلاف منگی جذبات ہوتے ہی ہیں، اس کی اپنی اواد جو اس ناراض بیوی کے بطن سے ہوتی ہے، ان کے دلوں میں بھی اپنے والد کے خلاف نفرت کے جذبات پروان چڑھتے ہیں۔ اسی لئے اسلام نے حکم دیا ہے کہ اگر تم ایک سے زیادہ بیویوں کے درمیان عدل قائم نہ رکھ سکو تو ایک ہی بیوی پر اکتفا کرو۔

اسلام نے جس طرح مرد کو ناگزیر حالات میں ایک بیوی کی جگہ دوسری عورت کو اپنی زوجیت میں لینے کی اجازت دی ہے، اسی طرح اگر عورت یہ محسوس کرے کہ اس کا خاوند اس کے ازدواجی تقاضوں کو پورا کرنے سے قاصر ہے اور اس مرد کے ساتھ رہتے ہوئے اس کے مقاصد زوجیت پورے نہیں ہو رہے تو عورت بھی عداوت کے ذریعے اس مرد سے علیحدگی حاصل کر سکتی ہے اور عدت گزارنے کے بعد اپنی مرضی کے مرد سے دوسری شادی کر سکتی ہے۔

مندرجہ بالا بحث میں صرف ایک گھر اور میاں بیوی کے حالات کو پیش نظر رکھا گیا ہے لیکن اسلام کا ہر قانون پورے معاشرے کے مفاد کو پیش نظر رکھتا ہے۔ اگر کسی ملک کی نصف آبادی اپنے اپنے گھروں میں سکھ اور چین سے زندگی بسر کر رہی ہو اور باقی نصف آبادی اس نعمت سے محروم ہو تو جن لوگوں کو سکھ اور چین میسر ہے، ان کا سکھ اور چین بھی

دیرپا نہیں ہو گا۔ کیونکہ کسی معاشرے کا جو طبقہ احساس محرومی کا شکار ہو وہ اس قسم کی حرکتیں کرنے لگتا ہے جن سے سارے معاشرے کا سکون برباد ہو جاتا ہے۔ اگر کسی معاشرے میں ایک بزرگ مرد اس وجہ سے سکون کی دولت سے محروم ہوں کہ ان کی بیویاں بیمار ہیں، بانجھ ہیں یا ان کے ازدواجی تقاضوں کو پورا کرنے کے قابل نہیں اور اسی معاشرے میں کئی بزرگ عورتیں ایسی موجود ہوں جو مردوں کی تعداد کی کمی کی وجہ سے ازدواجی خوشیوں سے محروم ہوں اور ملک کا قانون نہ خاوند کو بیوی بدلنے کی اجازت دیتا ہو اور نہ ایک سے زیادہ عورتوں کو اپنے نکاح میں جمع کرنے کی اجازت دیتا ہو تو اس ملک اور معاشرے میں سکون کہاں سے آئے گا؟ اسی قسم کی صورت حال سے عہدہ بردار ہونے کے لئے اسلام نے تعدد ازواج کی اجازت دی ہے۔

اسلام نے تعدد ازواج کی اجازت دینے وقت مرد اور عورت کے حالات کو بھی پیش نظر رکھا ہے اور پورے معاشرے کے حالات کو بھی۔ مستشرقین اسلام نے اس فیضانِ روئے سے خوش نہیں اور وہ تعدد ازواج کے دشمنانِ قانون کی وجہ سے اسلام پر یہ تہمت لگاتے ہیں کہ یہ دین اپنے پیروکاروں کو خواہش پرستی کی تعلیم دیتا ہے۔

تعدد ازواج کی رسم اسلام سے پہلے

مستشرقین کے اس الزام کے جواب کیلئے ضروری ہے کہ پہلے یہ دیکھا جائے کہ آیا اسلام سے پہلے تعدد ازواج کا قانون موجود تھا یا نہیں۔ اگر اسلام سے پہلے تعدد ازواج کا قانون موجود تھا تو یہودیت اور مسیحیت، جو مستشرقین کے پسندیدہ دین ہیں، انہوں نے اس قانون کو ختم کرنے کے لئے کیا کوششیں کی تھیں؟ اسلام نے جن خانگی مسائل کا حل تعدد ازواج کی شکل میں پیش کیا ہے ان مسائل سے بچنے کے لئے دیگر ادیان نے یا کھم بکے حیات نے کیا تدابیر لی ہیں؟ عورتوں کے لئے، اجتماعی طور پر، ایک خاوند ایک بیوی والا قانون زیادہ مفید ہے یا تعدد ازواج کا قانون؟

گزشتہ صفحے میں منقہری واٹ کے جو اقتباسات درج کئے گئے ہیں، ان میں وہ یہ ظاہر کرنے کی کوشش کر رہا ہے کہ تعدد ازواج کا قانون اسلام کی اختراع ہے، اسلام سے پہلے یہ قانون عام نہیں تھا اور خصوصاً صہیہ کے لوگ تو تعدد ازواج کے قانون سے کلیہً نا آشنا تھے۔

عقلمندی واٹ کا یہ کہنا نہ صرف غلط ہے بلکہ جھوٹ بھی ہے اور تاریخ کے ساتھ مذاق بھی۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلام سے پہلے نہ تو بیویوں کی تعداد پر کوئی پابندی تھی اور نہ ہی ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کے لئے کوئی شرط تھی۔ ہر مرد آزاد تھا کہ جتنی چاہے بیویاں رکھے اور ان کے ساتھ جو چاہے سلوک کرے۔ عقلمندی واٹ، جو دعویٰ کر رہا ہے کہ اسلام سے پہلے عربوں میں ایک سے زیادہ بیویوں کا رواج نہ تھا، وہ خود تسلیم کرتا ہے کہ اسلام سے پہلے بھی ایک خاوند کی ایک سے زیادہ بیویاں ہوتی تھیں۔ وہ لکھتا ہے

A man of Taif is said to have had ten wives, apparently at once". (1)

"کہا جاتا ہے کہ طائف کے ایک آدمی کی دس بیویاں تھیں اور بظاہر یہ نظر آتا ہے کہ وہ سب بیک وقت اس کے نکاح میں تھیں۔"

لیکن عقلمندی واٹ یہ تسلیم کر لینے کے بعد کہ ایک آدمی کی دس بیویاں تھیں، یہ کہتا ہے کہ ہمیں معلوم نہیں کہ یہ دس بیویاں کس سماجی نظام کے مطابق تھیں، اس لئے ہم اس ایک آدمی کے عمل کو عام قانون تصور نہیں کر سکتے۔ اس گفتگو سے عقلمندی واٹ یہ نتیجہ نکالتا ہے کہ مدینہ میں یہ رواج نہیں تھا کہ ایک آدمی کی ایک سے زیادہ بیویاں ہوتیں جو اس کے ساتھ اس کے گھر میں رہتیں۔

جس طرح یہاں عقلمندی واٹ نے اپنے موقف کی مخالفت کرنے والی دلیل کو توڑ مڑ کر اپنے موقف کے حق میں استعمال کیا ہے اسی طرح اس نے ایک اور قلابازی بھی کھانی ہے۔ وہ تسلیم کرتا ہے کہ ابن سعد نے ایسے لوگوں کی فہرست دی ہے جن کی ایک سے زیادہ بیویاں تھیں لیکن وہ کہتا ہے کہ اس فہرست سے تعداد ازواج کی رسم اس لئے ثابت نہیں ہوتی کیونکہ ایسی عورتیں بھی تھیں جن کے ایک سے زیادہ خاوند تھے۔ اس حقیقت کی وجہ سے یہ فہرست زیادہ بیویوں کی رسم کے موجود ہونے کی دلیل نہیں بن سکتی۔ مستشرق موصوف کے اپنے الفاظ ملاحظہ فرمائیے:

Ibn Sa'd's biographies, of course, have numerous examples of men who had more than one wife, but this is balanced by the examples of women with more

than one husband". (1)

"ابن سعد کی تاریخ میں بے شمار مثالیں ایسی ہیں جن میں ایک مرد کی ایک سے زیادہ بیویاں تھیں لیکن چونکہ ایسی عورتوں کی مثالیں بھی موجود ہیں جن کے ایک سے زیادہ خاوند تھے، اس لئے حساب برابر ہو جاتا ہے۔"

جو وہ تاریخی حقائق سے اس طرح کے نتیجے نکال سکتے ہیں وہ کچھ بھی کہہ سکتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ خدا کے دین اور اس کے پیغمبر ﷺ کی ذات میں وہی شخص یا نہ نکال سکتا ہے جس کا معیار تحقیق یہی ہو اور نہ حقیقی محقق نہ رات و دن کہہ سکتا ہے اور نہ ہی سورج کو پتہ نور کہنے کی جسارت کر سکتا ہے۔

مصر کی روایت جو کہتا ہے کہ اسلام سے پہلے عرب اور خاصہ مدینہ میں ایک سے زیادہ بیویوں کا رواج نہ تھا، وہ خواہتا ہے کہ عرب میں مدینہ سمیت کچھ ایسی مثالیں بھی ملتی ہیں کہ ایک آدمی نے دو بہنوں کو ایک وقت اپنے ساتھ رشتہ ازدواج میں منسلک کر رکھا تھا۔ وہ نکتہ ہے

There are a few examples (including some from Medina) of a man marrying two sisters (2)

"کچھ مثالیں ایسی ہیں، جن میں کچھ مثالیں مدینہ کی بھی ہیں، کہ ایک آدمی نے دو بہنوں سے شادی کر رکھی تھی۔"

مستشرقین خود یہ تسلیم کرتے ہیں کہ اسلام سے پہلے عرب میں تعدد ازدواج کی رسم موجود تھی۔ عربوں کے متعلق تو شاید مستشرقین یہ کہہ سکیں کہ عربان چھڑانے کی کوشش کریں کہ ان کے معاشرے میں تو بہ اخلاقی برائی موجود تھی، ان میں سے ایک برائی یہ بھی تھی، لیکن ہم مستشرقین کی توجہ اس حقیقت کی طرف مبذول کرانا چاہتے ہیں کہ تعدد ازدواج کی رسم صرف عربوں ہی میں موجود نہ تھی بلکہ مستشرقین کی اپنی قوم جو حزب حق رہے ہوئے کی مدد میں بھی یہ رسم موجود تھی۔

مستشرقین پامیل کا بنظر غور مطالعہ فرمانے کی زحمت گوارا کریں تو انہیں بے شمار

ایسی مثالیں ملیں جہاں ایک آدمی کی کئی کئی بیویاں تھیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام، حضرت سلیمان علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام کی متعدد ازواج پر ہامیل ہو رہے۔ فرانس کے بادشاہ عیسائی تھے اور کلیسا ان کا پورا پورا احترام کرتا تھا، فرانسیسی بادشاہوں کی بھی کئی کئی بیویاں تھیں۔ (1)

حقیقت یہ ہے کہ تعدد ازواج کی رسم، طلوع اسلام سے صدیوں پہلے کی رسم ہے۔ یہ معاشرے میں موجود رہی ہے بلکہ اجتماعی گھناؤنی شکلوں میں موجود رہی ہے۔ سلامت سے پہلے تعدد ازواج کی جو رسمیں تھیں ان میں سے متعدد ایسی تھیں جن کی موجودگی میں نہ ہا سکون پر قرار رہ سکتا تھا اور نہ ہی معاشرے کا ایک مرد کی لاتعددی بیویاں ہوتی تھیں اور ایک عورت کے بے شمار خاوند۔ ان شادیوں کیسے نہ کسی ضابطے کی پابندی ضروری تھی ورنہ ہی ازدواج کے معاشرتی ادارے کو منضبط رکھنے کیسے کوئی قانون تھا۔ جو مذہب اسلام سے پہلے آئے انہوں نے ان قبیح رسموں کو ختم کرنے کے لئے کچھ نہیں کیا۔ ہندومت بڑا مذہب تھا لیکن اس مذہب کی حالت یہ تھی کہ ہندوؤں کے ہیر و پانچ پانڈو بھائی ایک ہی عورت کے خاوند تھے۔ یہودیت اور عیسائیت الہامی مذہب تھے۔ ان کی آنکھوں کے سامنے دنیا میں تعدد ازواج کی متعدد قبیح رسمیں قائم رہیں لیکن انہوں نے ان رسموں کے خلاف ایک غلط تک نہیں کہا۔ جارج سیل کہتا ہے کہ کچھ یہودی علماء نے باہمی مشورے سے بیویوں کی تعداد کی حد چار مقرر کی تھی لیکن ان کا مذہبی قانون اس سلسلے میں ان پر کوئی پابندی قائم نہیں کرتا۔ (2) عیسائیوں کے نزدیک بھی قانون وہی معتبر تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوا تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر جو انجیل نازل ہوئی تھی اس کے متعلق بھی عیسائی یہ دعویٰ نہیں کر سکتے کہ اس میں تعدد ازواج کی ممانعت کا کوئی قانون موجود تھا۔ اس سلسلے میں علامہ زکریا ہاشم زکریا رقم طراز ہیں:

فَإِنْ عَرَفْنَا أَنَّ تَعْلُذَ الرِّوَجَاتِ مُبَاحٌ فِي الشَّرَائِعِ
كُلُّهَا مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِلَى مُوسَىٰ وَ عِيسَىٰ لَا أَطُرُ أَنَّ
الْإِنْجِيلَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَىٰ عِيسَىٰ حَرَّمَهُ وَلَكِنْ

الْمُفْسِدِينَ قَدْ لَهْمُوا مِنْ شَرَائِطِ الْجَمْعِ نَهْنِ
الرَّوْحَانِ مَا مَاعَدْنَهُمْ عَلَى لَهْمِ الْمَنَعِ فَحَرُّ لَوْهَا
هَذَا التَّخْرِيفُ (۱)

”ہم جانتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام تک تمام شیعوں میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کی اجازت تھی اور میں نہیں سمجھتا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر جو انجیل مارا ہوئی تھی اس نے اس کی ممانعت کی ہو یا یسوع مسیح پر جو گویا ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کے لئے جو شیطانی تھیں ان سے تعدد ازواج کی ممانعت کبھی اور انجیل میں تحریف کر دی۔“

فرائیسی بادشاہوں کا متعدد عورتوں کو اپنے نکاح میں رکھنا اور اس کے باوجود ان کیساکا ان بادشاہوں کا احتیاج نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ عیسائیوں کے نزدیک یہ سے زیادہ بیویاں رکھنا جائز تھا۔ اس مسئلے سے بحث ہوا کہ اسلام سے پہلے تعدد ازواج کی رسم بغیر کسی قید اور ضابطے کیسے آئی یا بعد میں موجود تھی اور کسی مذہب نے اس کی سختی کی کوشش نہیں کی تھی۔ یہ شرف اسلام کو حاصل ہے کہ اس نے اس رسم کی ان تمام شکلوں کو ممنوع قرار دیا جن سے فرد یا معاشرے کا سکون برہا ہو سکتا تھا، جن سے نسب میں اختلاط کا اندیشہ تھا یا جن کی وجہ سے مقاصد زوجیت فوت ہونے کا خطر تھا۔

ازدواجی قوانین میں اسلام کی اصلاحات

اسلام نے سب سے پہلے تو یہ بتایا کہ تمام عورتوں سے نکاح کر سکتے ہو اور کن عورتوں سے نکاح تمہارے لئے حرام ہے۔ اسلام کے اس حکم نے ان تمام قباحتوں کا قلع قمع کر دیا جو محرمات سے شادی کی وجہ سے معاشرے میں پیدا ہوتی تھیں۔ دو موثر وجوہ میں بھائی بہن سے شادی کرتا ہوا باپ بیٹی کو اپنی زوجیت میں لیتا ہوا بیٹا اپنے باپ کی مشروطہ کے ساتھ رشتہ ازدواج میں فسخ ہوتا ہوا، اس معاشرے کو انسانی معاشرہ کہنا ہی ممکن نہیں ہے۔ ہندو مت کی بات تو تسلیم کرتا ہے کہ اسلام نے محرمات کی جو فہرست دی ہے ان میں

سے بعض عورتوں کو محرمات قرار دینا ایک نیا خیال تھا، وہ لکھتا ہے

The prohibition of marriage with a step daughter and probably also that with a daughter-in-law was novel, as well as that with a setp-mother" (1)

”سوتیلی بیٹی، بہو اور سوتیلی ماں کے ساتھ نکاح کی ممانعت، ایک نیا خیال تھا۔“
یہی مستشرق ایک اور جگہ لکھتا ہے:

Some ideas about forbidden degrees may have come to Muhammad from the Jews, but he differs from the Jewish practice in forbidding marriage with nieces" (2)

”محرمات کے متعلق کچھ خیالات، ممکن ہے محمد (ﷺ) نے یہودیوں سے سنے ہوں لیکن بھتیجیوں اور بھانجیوں سے نکاح کی حرمت کے معاملے میں اسلام کا قانون یہودیوں کے عمل سے مختلف ہے۔“

جب یہودی اپنی بھتیجیوں اور بھانجیوں کے ساتھ نکاح کرنے کی لعنت میں گرفتار تھے، تو اس دور کی دنیا میں اور کون ہو گا جو اس لعنت سے محفوظ ہو گا؟ یہ اعزاز صرف اسلام کو حاصل ہے کہ اس نے انسانیت کو اس قسم کی تنگ انسانیت حرکتوں سے باز آنے کا حکم دیا۔ اگر یہودیت اور عیسائیت میں اس قسم کا کوئی مثبت قانون تھا بھی تو وہ ”بچوں کی روٹی کتوں کے سامنے ڈالنے“ کے قائل نہ تھے اور جو قانون اس (بزرگم خویش) لڑکی قوم کے لئے تھا، اس میں دو دیگر انسانوں کو اپنا ساتھی بنانے کے روادار نہ تھے۔

دوسرے نمبر پر اسلام نے حکم دیا کہ عورت بیک وقت ایک سے زیادہ خاوند نہیں رکھ سکتی کیونکہ اس طرح نسب کے خلط ہونے اور معاشرے کا سکون برباد ہونے کا اندیشہ ہے۔ تیسرے نمبر پر اسلام نے مرد پر پابندی عائد کر دی کہ وہ ایک وقت میں چار سے زیادہ عورتوں کو اپنے نکاح میں نہیں رکھ سکتا۔ اسے چار تک بیویاں رکھنے کی اجازت ہے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ ان تمام کے درمیان عدل قائم کر سکتا ہو۔ اگر عدل کرنے کے قابل نہ ہو تو اسے حکم ہے کہ صرف ایک ہی بیوی پر اکتفا کرے۔

اسلام کو یہ اعزاز حاصل ہے کہ صرف اس نے ہی غیر محدود بیویوں کی رسم کو ختم کیا اور بیویوں کی تعداد کو حد مقرر کی۔ عقلمندی وراثت کا یہ شور مچاتا ہے بنیاد ہے کہ اسلام نے متعدد بیویوں والے مردوں کو یہ حکم نہیں دیا کہ وہ چار سے زیادہ بیویاں نہ رکھیں بلکہ اسلام ان لوگوں کی حوصلہ افزائی کر رہا ہے جن کی بیویاں چار سے کم ہیں، کہ وہ چار تک شادیاں کریں۔ لطف کی بات یہ ہے مستشرق موصوف یہ حکم قرآن حکیم کی اس آیت کریمہ سے اخذ کر رہا ہے جو واضح الفاظ میں اعلان کر رہی ہے کہ اگر تم متعدد بیویوں کے درمیان عدل قائم نہ رکھو سو تو صرف ایک ہی بیوی پر اکتفا کرو۔

ہم نے وہ آیت کریمہ اس مضمون کی ابتدا میں بھی لکھی ہے یقین قارئین کی سمجھوت کے لئے اس آیت کریمہ کو ایک بار پھر یہاں کھاجاتا ہے تاکہ وہ خود اندازہ لگا سکیں کہ کیا اس آیت سے وہ نتیجہ نکالنا ممکن ہے جو مستشرقین نے نکالا ہے یا نہیں۔ ارشاد خداوندی ہے

وَأَن حَقَّتْ لَكُمُ الْوَأْدَ الْيَمِينِ فَادْفِنُوا
طَابَ لَكُم مِّنَ السَّامِعِينَ وَتِلْكَ وَرِثَةُ الْوَدْعِ
أَلْ تَعْدِلُونَ هُوَ أَحَدَةٌ أَوْ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ دَلَّتْ
أُذُنِي أَلَّا تَعْدِلُونَ (۱)

”اگر وعدہ تم اس سے کہ نہ انصاف کر سکو گے جیتیم بچوں کے معاملہ میں (تو ان سے نکاح نہ کرو) اور نکاح کرو جو پسند آئیں تمہیں (ان کے وعدہ دوسری) عورتوں سے دو دو، تین تین اور چار چار۔ اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم ان میں عدل نہیں کر سکو گے تو پھر ایک ہی یا تین ہی جن کے مالک ہوں تمہارے دائیں ہاتھ۔ یہ زیادہ قریب ہے اس کے کہ تم ایک طرف ہی نہ جھک جاؤ۔“

وہ دُک جو جیتیم بچوں کے ساتھ ان کے مال اور جمال کی وجہ سے شادی کرتے تھے یقین چوتھے ان بچوں کے مفادات کی نگہداشت کرنے والے کوئی نہیں ہوتا تھا، اس لئے ان کے حقوق ادا کرنے میں وہ پیش پیش سے کام لیتے تھے ان کو حکم جاری رہا کہ تمہیں یہ اجازت نہیں کہ تم نکاح کو کمزوروں کے حقوق غصب کرنے کیلئے استعمال کرو۔ نکاح کے سے عدل

شرط ہے۔ اگر تم یتیم بچوں کے ساتھ عدل نہیں کر سکتے تو ان کے ساتھ نکاح مت کرو۔ ان کے علاوہ دوسری عورتوں کے ساتھ، اپنی مرضی کے مطابق، تمہیں چار تک شادیاں بیک وقت کرنے کی اجازت ہے۔ لیکن یہ اجازت بھی غیر مشروط نہیں بلکہ چار تک بیویاں رکھنے کی اجازت بھی عدل کی شرط سے مشروط ہے۔ جو شخص ایک سے زیادہ بیویوں کے درمیان انصاف قائم رکھنے کی ہمت رکھتا ہو اسے اجازت ہے لیکن جو نہ اسے درمیان عدل قائم نہ رکھ سکے وہ صرف ایک ہی بیوی رکھے۔

عدل کی شرط کوئی معمولی شرط نہیں اور نہ ہی اس کو پورا کرنا آسان ہے۔ تمام عورتیں جمال، صحت، اخلاق، سلیقے اور اطاعت شعاری میں برابر نہیں ہوتیں۔ ان خوبیوں میں فرق کی وجہ سے مرد کے دل میں فطری طور پر ان کی طرف میدان میں بھی فرق ہو گا۔ طبعی میلان کے اس فرق کی وجہ سے تمام بیویوں کے درمیان عدل قائم رکھنا انتہائی مشکل کام ہوتا ہے۔ لیکن قرآن حکیم مسلمانوں کے سامنے دو ہی صورتیں رکھتا ہے کہ تعدد دارانہ کی اجازت اس شرط سے مشروط ہے۔ اگر اس شرط کو اس کی تمام مشکلات کے باوجود پورا کر سکتے ہو تو اس اجازت پر عمل کرو لیکن یاد رکھو، اللہ تعالیٰ تمہاری ہر حرکت کو دیکھ رہا ہے اور قیامت کے دن تم سے تمہارے سوک کا حساب لے گا۔ اور اگر تم سمجھتے ہو کہ تم ایک سے زیادہ بیویوں کے ساتھ عدل نہیں کر سکو گے تو تمہیں ایک سے زیادہ شادیاں کرنے کی اجازت ہی نہیں ہے بلکہ تم صرف ایک ہی بیوی پر اکتفا کرو۔ قرآن حکیم نے اس شرط کو پورا کرنے کی مشکلات سے بھی آگاہ فرما دیا ہے تاکہ کوئی مسلمان غلط فہمی میں غلط فیصلہ نہ کر بیٹھے۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَلَنْ نَسْتَنْبِغَوا اَنْ تَعْدِلُوْا بَيْنَ السَّاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ
فَلَا تَمْلُوْا كُلَّ النَّمْلِ فَتَذَرُوْهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَاِنْ
تَصْلِحُوْا وَتَتَّقُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوْرًا رَّحِيْمًا (1)

”اور تم ہر گز حاکم نہیں رکھتے کہ پورا پورا انصاف کرو اپنی بیویوں کے درمیان اگرچہ تم اس کے بڑے خواہش مند بھی ہو۔ تو یہ نہ کرو کہ جبکہ جاؤ (ایک بیوی کی طرف) بالکل اور چھوڑ دو دوسری کو جیسے وہ

(درمیان میں) لنگ رہی ہو۔ اور اگر تم درست کر لو (اپنا رویہ) اور

پرہیزگار بن جاؤ تو بے شک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

قرآن حکیم کی جو آیت کریمہ ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کے جواز پر اتنی بڑی شہادت لگا رہی ہے، مستشرقین اسی آیت کریمہ سے یہ مفہوم اخذ کرتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ تم بیویاں رکھنے والے مردوں کو ترغیب دے رہی ہے کہ وہ چار تک شادیاں کریں۔ مستشرقین واقعات اور نصوص سے اس قسم کے نتائج اخذ کرنے کے فن میں بڑے ماہر ہوتے ہیں۔ منقلم کی واٹ تو صرف یہ کہہ رہا ہے کہ اسلام نے چار سے زیادہ بیویاں رکھنے والوں کو یہ حکم نہیں دیا کہ وہ چار سے زیادہ بیویاں اپنے پاس نہ رکھیں بلکہ اس نے چار سے کم بیویاں والے مردوں کی حوصلہ افزائی کی ہے کہ وہ چار تک عورتوں کو اپنے نکاح میں جمع کریں مگر بعض مستشرقین ایسے بھی ہیں جو اسلام پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ وہ اپنے پیروکاروں کو باقاعدہ بیویاں رکھنے کی اجازت دیتا ہے۔ جارج سیل اپنے ہم مسلک مستشرقین کی اس خطی کی اصلاح کرتے ہوئے لکھتا ہے

Several learned men have fallen into the vulgar mistake that Mohammed granted to his followers an unbounded plurality (1)

”کئی پڑھے لکھے لوگ اس عامیانہ خطی میں مبتلا ہوئے کہ محمد (ﷺ) نے اپنے

پیروکاروں کو باقاعدہ عورتوں کو اپنے نکاح میں رکھنے کی اجازت دی۔“

مستشرقین اسلام اور پیغمبر اسلام (ﷺ) کے متعلق اکثر اس قسم کی عامیانہ خطیوں میں مبتلا ہوتے رہتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلام سے پہلے ہر طرف جنسی اباحت کا رواج تھا۔ اسے نہ تو یہودیت نے ختم کرنے کی کوشش کی اور نہ ہی عیسائیت نے۔ بلکہ مذہب کے پیروکاروں نے اس اہم ترین سماجی مسئلے کی طرف توجہ ہی نہیں دی۔ جب اسلام نے اس سماجی شعبے کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا اور ازدواج کے معاشرتی ادارے کو قوانین و ضوابط کے ذریعے منظم کیا تو ان مذہب کے پیروکار سب کچھ چھوڑ کر اسلام کے پیچھے پڑ گئے کہ اسلام نے تعدد ازدواج کی رسم کو کلیۃً ختم کیوں نہیں کیا۔ یہود و نصاریٰ نے اسی پر بس نہیں کیا بلکہ

انہوں نے علمی بددیانتی کا ثبوت دیتے ہوئے تاریخی حقائق کو پس پشت ڈال دیا اور اسلام پر یہ الزام لگانا شروع کر دیا کہ تعدد ازواج کی رسم اسلام سے پہلے نہ تھی، اسلام نے اس رسم کو ایجاد کیا۔ اس طرح وہ لوگ اسلام کو ایک ایسا دین ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں جو اپنے پیر و کاروں کو خواہش پرستی کی کھلی چھٹی دیتا ہے۔ یہ دگ اگر واقعی تعدد زوجہ کی رسم کو برا سمجھتے تھے تو پہلے انہیں یہودیت اور عیسائیت پر اعتراض کرنا چاہتے تھے جنہوں نے اس ہم ترین سماجی مسئلے کے حل کے لئے کچھ بھی نہیں کیا۔

اسلام کے خلاف مستشرقین کے اکثر الزامات کی نوعیت یہی ہوتی ہے۔ غلامی کا بھی یہ دور میں رواج رہا ہے اور کسی مذہب نے غلاموں کی حالت میں بہتری کیلئے کچھ نہیں کیا جب کہ اسلام نے غلاموں کے حقوق متعین کئے، ان کے آقاؤں کو ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے کی تلقین کی اور بتایا کہ انسان ہونے کے ناطے وہ بھی اشراف المخلوقات ہیں اور ان کے ساتھ بھی انسانوں جیسا سلوک ہونا چاہئے۔ جب اسلام نے غلاموں کے متعلق اس قسم کے قواعد و ضوابط پیش کئے تو وہ لوگ جن کے ہاں خود غلامی کا دستور موجود تھا، وہ اسلام کے خلاف یہ پروپیگنڈہ کرنے لگے کہ اسلام نے غلامی کے دستور کو کلیۃً ختم کیوں نہیں کیا۔ تعدد ازواج کے سلسلے میں بھی ان کے اعتراضات کی نوعیت یہی ہے۔

اس میں شک نہیں کہ اسلام نے تعدد ازواج کی رسم کو کلیۃً ختم نہیں کیا بلکہ اس کو ایسی شرائط اور ضوابط کا پابند بنایا کہ ان کی موجودگی میں نہ صرف یہ کہ بہت کم معاشرتی مسائل جنم لیتے ہیں بلکہ یہ قانون بے شمار معاشرتی مسائل کا حل بھی بن جاتا ہے۔ ہمارا ایمان ہے کہ اگر تعدد ازواج کا قانون فرد یا معاشرے کے لئے نقصان دہ ہوتا تو یہ کسی مسئلے کا حل نہ ہوتا تو اسلام اس کو کلیۃً ختم کر دیتا۔ لیکن چونکہ یہ قانون بے شمار فوائد کا حامل تھا اس لئے اسلام نے اس کو قائم تو رکھا لیکن اس کو مفید بنانے کے لئے اس پر کئی شرائط عائد کر دیں۔

تعدد ازواج کے قانون کی ضرورت

اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ وہ کون سے سماجی مسائل ہیں جن کے حل کے لئے تعدد ازواج کا قانون ناگزیر ہو جاتا ہے۔ یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ اسلام ایک عالمی دین ہے۔ اس کی تعلیمات قیامت تک کے انسانوں کے لئے رہنمائی مہیا کرتی ہیں۔ انسانی زندگی

کے بعض مسائل تو وہ ہیں جو انسانی زندگی کے ساتھ ساتھ چلتے ہیں اور زمان و مکان کی تبدیلی سے ان میں کوئی فرق نہیں پڑتا، جبکہ انسانی زندگی کے بعض مسائل وہ ہوتے ہیں جو انسانی معاشرے کو ہمیشہ درپیش نہیں رہتے، البتہ کسی بھی وقت انسانی معاشرے کو ان مسائل سے واسطہ پڑ سکتا ہے۔

اسلام کی خوبی یہ ہے کہ اس کے قوانین ہمہ گیر ہیں۔ جو مسائل انسانی زندگی میں ہمیشہ موجود رہتے ہیں، اسلامی قوانین ان کا حل بھی پیش کرتے ہیں اور جو مسائل انسانی معاشرے کو کبھی کبھی پیش آتے ہیں، ان کا حل بھی اسلام نے مبیا کر دیا ہے۔ تعدد ازواج کا قانون بھی ایسا ہے کہ گو ہر وقت تو اس کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی لیکن انسان کی انفرادی اور اجتماعی زندگی میں کبھی کبھی ایسے مسائل اٹھ کھڑے ہوتے ہیں جن کا حل تعدد ازواج کے علاوہ نہ ممکن ہے اور نہ ہی اسلام کے سوا کسی نظام حیات نے ان مسائل کا حل پیش کیا ہے۔ مثال کے طور پر اگر کسی معاشرے کو یہ مسئلہ درپیش ہو کہ اس میں عورتوں کی تعداد مردوں سے زیادہ ہو تو یہ سوچنا پڑے گا کہ وہ عورتیں جو زائد ہیں، جن کو خاندان مبیا نہیں ہو سکتا، ان کا کیا کیا جائے؟ یہ مسئلہ قوموں کو اکثر درپیش آتا رہتا ہے۔ جو قوم دشمن سے برسرِ پیکار ہو اور اس کے لاکھوں مرد جنگ کی نذر ہو جائیں، لازماً اس قوم میں مردوں کی تعداد کم ہوگی اور عورتوں کی تعداد بڑھ جائے گی۔ وہ کام جن میں زیادہ خطرات سے واسطہ پڑتا ہے وہ کام بھی عموماً مرد ہی کرتے ہیں اور ان کاموں میں بھی مردوں کی جانی زیادہ ضائع ہوتی ہے جس کی وجہ سے معاشرے میں مردوں کی تعداد کم ہوتی ہے اور عورتوں کی تعداد بڑھ جاتی ہے۔

یہ بات ہم محض قیاس سے نہیں لکھ رہے بلکہ اس بات کے ثبوت موجود ہیں کہ دنیا کی اکثر اقوام مردوں کی نسبت عورتوں کی تعداد زیادہ ہونے کے مسئلے سے دوچار ہیں۔ علامہ زکریا ہاشم زکریا لکھتے ہیں

”تاریخات سے پتہ چلتا ہے کہ بچپن سے لے کر آغاز شباب تک مردوں میں شرح اموات عورتوں کی نسبت بلند ہوتی ہے۔ یہ حقیقت معاشرے میں مردوں کی نسبت عورتوں کی تعداد زیادہ ہونے کا ایک بہت بڑا سبب ہے۔ قوموں کے درمیان جو جنگیں ہوتی ہیں ان میں جہاں چار ہزار مرد قتل ہوتے

ہیں وہاں صرف ایک عورت قتل ہوتی ہے۔ اس طرح خطرناک کاموں کی وجہ سے بھی مرد عورتوں کی نسبت زیادہ ہلاک ہوتے ہیں۔ ان تمام وجوہات کی بنا پر عورتوں کی تعداد مردوں کی نسبت زیادہ ہو جاتی ہے۔“ (1)

زکریا ہاشم زکریا نے ایک ماہر شماریات ”سٹیج جرنل“ کے حوالے سے لکھا ہے کہ امریکہ کے محکمہ شماریات کے اندازے سے پتہ چلتا ہے کہ امریکہ میں ہر دس دس میں دس لاکھ عورتوں کا اضافہ ہو گا۔ (2)

شادی کے معاملات کی ماہر ”ڈاکٹر ماریون لانجر“ اس صورت حال کے متعلق لکھتی ہے ”عورتوں کی نسبت مردوں کی تعداد میں کمی کے مسئلے کے ہمارے سامنے دو ہی حل ہیں۔ یا تو تعدد ازواج کو قانوناً جائز قرار دیا جائے اور یا کوئی ایسا طریقہ ایجاد کیا جائے جس سے مردوں کی عمریں بڑھائی جاسکیں۔ لیکن کیا ایسا کوئی طریقہ ایجاد کرنا ممکن ہے جس سے مردوں کی عمروں میں تواضع ہو لیکن عورتوں کی عمروں میں اضافہ نہ ہو؟ یا کیا دنیا اس سنگین مسئلے کے حل کے لئے تعدد ازواج کی طرف ہی رجوع کرے گی؟“ (3)

مردوں کی نسبت عورتوں کی تعدد زیادہ ہونے کا مسئلہ اکثر ممالک کو درپیش ہوتا ہے۔ خصوصاً ان ممالک میں یہ مسئلہ انتہائی بھیاں شکل اختیار کر رہا ہے جن کا کسی تباہ کن جنگ سے واسطہ پڑتا ہے۔ اس صورت حال میں اگر تمام مرد ایک ایک عورت سے شادی کریں تو بھی عورتوں کی ایک معقول تعداد باقی بچ جاتی ہے جن کے ساتھ شادی کرنے والا کوئی مرد موجود نہیں ہوتا۔

اسلام نے اس مسئلے کا حل تعدد ازواج کی شکل میں پیش کر دیا ہے لیکن مستشرقین اسلام کے پیش کردہ اس حل سے خوش نہیں، وہ اس حل کو عیش پرستی قرار دیتے ہیں۔ ہم ان لوگوں سے یہ پوچھنے کا حق رکھتے ہیں کہ آپ بوگ تعدد ازواج کو شجرہ ممنوعہ سمجھتے ہیں اور اس کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔ آپ ہمیں یہ بتائیں کہ خود آپ نے اس معشرتی

1۔ المستشرقین الاسلام، صفحہ 21-320

2۔ ایضاً، صفحہ 321

3۔ ایضاً، صفحہ 22-321

مسئلے کا کیا حل پیش کیا ہے؟

مستشرقین اسلام پر اعتراض کرتے ہیں کہ اس نے تعدد ازواج کی اجازت دے کر عورت کا احترام کم کیا ہے۔ ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ معاشرے کی وہ عورتیں جن کے لئے خاوند موجود نہیں، کیا وہ عورت کہلانے کی مستحق نہیں؟ کیا ان عورتوں کی فطرت ان چیزوں کا تقاضا نہیں کرتی جن کا تقاضا دوسری عورتوں کی فطرت کرتی ہے؟ کیا معاشرے کا یہ فرض نہیں کہ وہ ان محروم عورتوں کے متعلق بھی غور کرے؟

اگر معاشرے میں ایسے ہا بہت لوگ موجود ہوں جو ایک سے زیادہ بیویوں کے حقوق پورے کر سکتے ہوں، ان کے اخراجات بھی برداشت کر سکتے ہوں اور ان میں عدل بھی قائم کر سکتے ہوں تو یہ مناسب نہیں کہ وہ قربانی کے جذبے کے ساتھ آگے بڑھیں اور ان محروم عورتوں میں سے، حسب استطاعت، دو یا تین خواتین کو اپنی رویت کے ساتھ لے لیں؟ اس صورت میں تعدد ازواج کا قانون مرد کی خواہشات کی تسکین کا ذریعہ نہیں ہو گا بلکہ بے اثر خواتین کو عزت، وقار، گھر، سکون اور اولاد جیسی نعمتیں دینے کا ذریعہ بن جائے گا۔

اسلام نے اس قسم کی عورتوں کے ان گنت مسائل کا حل تعدد ازواج کی شکل میں پیش کیا ہے۔ جو قومیں اس اسلامی حل کو شجرہ منوعد سمجھتی ہیں انہوں نے خود ان مسائل کا کوئی حل پیش نہیں کیا بلکہ انہوں نے ان مسائل کو جوں کا توں چھوڑ دیا ہے۔ اسلام پر تنقید کے سوا اس سلسلے میں ان کا کردار نہ ہونے کے برابر ہے۔

بات یہیں ختم نہیں ہوتی۔ وہ عورتیں جن کی زندگی کے بے شمار مسائل کا حل معاشرہ نہیں سوچتا وہ ان مسائل کا حل خود سوچتی ہیں اور جو حل وہ خود سوچتی ہیں اس کا نتیجہ معاشرے کو فحش کے اذوں، کنواری ماؤں، ناجائز بچوں اور جنسیت زدہ قوم کی شکل میں نظر آ جاتا ہے۔

مستشرقین اس عورت کے جذبات کے متعلق سوچتے ہیں جس کو خاوند کا سایہ حاصل ہوتا ہے لیکن ان عورتوں کو نظر انداز کر دیتے ہیں جن کا کوئی خاوند نہیں ہوتا۔ مستشرقین کی سوچ عورتوں کے کسی طبقے کے لئے بھی مفید نہیں۔ معاشرہ جن عورتوں کو خاوند مہیا کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتا وہ عورتیں طوائف بننے پر مجبور ہو جاتی ہیں اور جس

معاشرے میں جگہ جگہ طوائفیں پھر رہی ہوں وہاں کسی عورت کو یہ ضمانت نہیں مل سکتی کہ اس کا سہاگ کسی اور کی زلف پیچاں کا اسیر نہیں بن جائے گا۔ غائبی وجہ ہے کہ برائیل میں نوجوان عورتوں نے تعدد ازواج کو جائز قرار دینے کے مطالبے کئے ہیں۔ (۱)

اگر تعدد ازواج کے قانون کو اس پہلو سے دیکھا جائے تو یہ صنف نازک کے تحت حادث برکت و رحمت نظر آتا ہے اور مردوں پر یہ قانون بڑی سخت ذمہ داری عائد کرتا ہے، مگر وہ لوگ جو شادی کو صرف مرد کی جنسی تسکین کا ذریعہ سمجھتے ہیں وہ اس معاشرتی مسئلے کے ان تمام پہلوؤں پر غور کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے۔

عورتوں کی تعداد کی زیادتی تو ایک صورت ہے جس میں تعدد ازواج کا قانون ضروری ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ بھی خاوند اور بیوی کی ازدواجی زندگی میں ایسی صورتیں پیش آتی رہتی ہیں جن میں تعدد ازواج کی اجازت کے بغیر مسئلہ حل نہیں ہو سکتا۔ مثلاً ہر انسان فطری طور پر یہ خواہش رکھتا ہے کہ اس کے بچے ہوں جن کی بدولت اس کے گھرانے گلشن میں بہار آئے اور وہ اس کی آنکھوں کی ٹھنڈک اور زندگی کا سہارا بنیں۔ شادی کے وقت جو مقاصد انسان کے پیش نظر ہوتے ہیں ان میں ایک اہم ترین مقصد یہ بھی ہوتا ہے۔ شادی کے وقت کسی انسان کو معلوم نہیں ہوتا کہ وہ جس عورت کے ساتھ رشتہ ازدواج میں منسلک ہو رہا ہے وہ عورت بچے جنمنے کے قابل ہے یا نہیں۔ اگر شادی کے بعد مرد در عورت کو معلوم ہو جائے کہ عورت بانجھ ہے اور خاوند کو اس کے بطن سے اولاد ملنے کی کوئی توقع نہیں تو اس صورت حال سے خاوند کے جذبات متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتے۔ شادی کرتے وقت اس نے خوابوں کا جو محل تعمیر کیا تھا وہ دھڑام سے زمین بوس ہو جاتا ہے۔ وہ عورت جس کو اس نے اپنے دل میں بسایا تھا، اس کی نظروں میں اس کا پہلا مقام باقی نہیں رہتا۔ یہ صورت حال ایسی ہے جس کی ذمہ دار نہ عورت ہے اور نہ مرد۔ یہ قدرت کا اپنا فیصلہ ہے۔ لیکن بانجھ عورت ہے، وہ تو قضائے الہی سے اولاد کی نعمت سے محروم ہوئی ہے۔ مرد جو اولاد کے قابل ہے اس کو دائمی طور پر اولاد سے محروم رکھنے کا کوئی جواز نہیں۔ ایسے مرد کو اولاد جیسی نعمت سے محروم رکھنے والا قانون بنانا نہ مصلحت اندیشی ہے اور نہ ہی انصاف۔ وہ قانون جو انسان کو اپنی فطرت سے دائمی طور پر جنگ کرنے پر مجبور کرے، وہ نہ عملی دنیا میں نافذ ہو

سکتا ہے اور نہ ہی کوئی ذی شعور شخص ایسے قانون کی تعریف کر سکتا ہے۔

اسلام نے اس مسئلے کا حل یہ پیش کیا ہے کہ عورت بانجھ ہے تو مرد کو نہیں چاہئے کہ وہ اس کے لئے عورت کو مورد الزام ٹھہرائے کیونکہ اس میں عورت کا کوئی قصور نہیں، یہ قدرت کا اپنا فیصلہ ہے۔ مرد کو چاہئے کہ وہ اس عورت کے ساتھ حسن سلوک کرے۔ اس کے حقوق ادا کرے۔ اس کے ساتھ اسی محبت اور اہمیت سے پیش آئے جس محبت سے اس نے اس کے ساتھ نکاح کیا تھا۔ ہاں اسے اجازت ہے کہ وہ اولاد کی آرزو پوری کرنے کے لئے کسی اور موزوں عورت یا دو تین عورتوں کو اپنی زوجیت میں لے لے اور ان سب کے ساتھ برابری کا سلوک کرے۔

جو عورت خاوند کی اولاد کی آرزو پوری کرنے کے قابل نہیں، اسے چاہئے کہ وہ اس صورت حال کو فائدہ کی کے ساتھ قبول کر لے۔ کیونکہ اگر وہ خود غرضی کا مظاہرہ کرے گی اور اپنی دائمی محدودی میں اپنے خاوند کو بھی دائمی طور پر باوجود شریک کرنے کی کوشش کرے گی تو خاوند کا دل اس کی محبت کے جذبات سے خالی ہو جائے گا۔ ان جذبات کی جگہ منفی جذبات اس کے دل میں گھر کر لیں گے اور ان کا گھر جوان کی جنت ہے، اس کی بہاریں رخصت ہو جائیں گی۔

آج دنیا بھر میں یہ رسم عام ہے کہ جو شادی شدہ جوڑے اولاد کی نعمت سے محروم ہوتے ہیں وہ کسی دوسرے کی اولاد کو اپنا لیتے ہیں۔ اس رسم سے کئی خرابیاں جنم لیتی ہیں۔ غیر محرم عورتیں محرمات قرار پاتی ہیں اور وراثت کا قانون متاثر ہوتا ہے۔ یہ کسی خیمہ کے بچے کو گود لینے سے یہ بہتہ نہیں کہ عورت اپنے گھر میں اپنے خاوند کی دوسری بیوی کو برداشت کرے۔ اس کے بطن سے جو اولاد ہو اس سے خاوند کی آنکھ ٹھنڈی ہو۔ یہ عورت بھی اس کے لئے حقیقی ماں کی طرح قابل احترام ہو۔ کسی اجنبی کو گود لینے کی بجائے وہ اپنے خاوند کی اولاد کو گود میں لے لے، اسے حقیقی ماں کا پیار دے۔ بار بار دیکھا گیا ہے کہ جو عورتیں اپنی سوانح کے بچوں کے ساتھ پید کر کرتی ہیں، وہ بچے اپنی حقیقی ماں سے بھی زیادہ اس سوتیلی ماں کا احسان کرتے ہیں۔

اس مسئلے کا ایک حل تو یہ ہے جو اسلام نے پیش کیا ہے۔ مستشرقین اس اسلامی حل کو جنس پرستی کا نام دیتے ہیں۔ اگر مستشرقین کی بات مان لی جائے اور مرد کو دوسری شادی

کرنے سے سختی کے ساتھ منع کر دیا جائے تو وہی صورتیں باقی رہ جاتی ہیں۔ پہلی صورت تو یہ ہے کہ مرد کو حکم دیا جائے کہ وہ ساری زندگی اسی ایک عورت کے ساتھ رہے۔ اپنی اولاد کی آرزو کو قربان کر دے اور احساس محرومی کا شکار ہو کر اپنا سکون بھی برباد کرے، اپنے گھر کا بھی اور معاشرے کا بھی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مرد اس بانجھ عورت کو ذریعہ نجات اور اس کی جگہ دوسری عورت کو اپنی زوجیت میں لے لے تاکہ اسے جمع بین ازواج کی غلطی نہ کرنی پڑے۔

ہم مستشرقین سے پوچھتے ہیں کہ اس صورت حال میں عورت کے حق میں مفید کیا ہو گا؟ (ا) ایسے گھر میں خاوند کے ساتھ تنہا رہنا جہاں نہ محبت ہو، نہ ایثار ہو، نہ خلوص ہو، نہ ہر طرف نفرت، بے زاری اور مایوسی کے مہیب سائے منڈار رہے ہوں۔ (ب) بانجھ ہونے کی وجہ سے خاوند سے علیحدہ ہو جانا۔ (اس صورت میں کوئی دوسرا مرد بھی اس کو اپنی زوجیت میں لینے کی غلطی نہیں کرے گا کیونکہ لوگوں کو معلوم ہو گا کہ یہ عورت بانجھ ہے)

(ج) خاوند کا وہ گھر جس کی کبھی وہ بلا شرکت غیرے ملکہ تھی، اس میں خاوند کی ایک اور بیوی کو بھی قبول کر لینا اور پورے گھر کی بجائے آدھے گھر کی ملکہ بن کر رہنا؟ یقیناً ان تینوں صورتوں میں سے وہی صورت عورت کے لئے مفید ترین تھی جس کو اسلام نے تجویز کیا ہے۔

یہاں ایک سوال ہو سکتا ہے کہ عورت کے بانجھ ہونے کا حل تو اسلام نے پیش کیا ہے لیکن یہ بھی تو ممکن ہے کہ عورت بانجھ نہ ہو بلکہ مرد ہی بچے پیدا کرنے کے قابل نہ ہو۔ یہ صورت حال واقعی پیش آ سکتی ہے لیکن اسلام نے اس کو بھی نظر انداز نہیں کیا۔ اگر مرد اس قابل نہیں کہ وہ اپنی بیوی کو اولاد کا تحفہ دے سکے تو اسلام عورت کو مجبور نہیں کرتا کہ وہ ہمیشہ اس مرد کے ساتھ رہے اور اس کی دائمی محرومی میں اس کی شریک بنی رہے۔ وہ عورت عدالت کے ذریعے اس مرد سے علیحدگی حاصل کر سکتی ہے۔ عدت گزرنے کے بعد اپنی مرضی کے دوسرے مرد سے شادی کر سکتی ہے اور اس طرح اولاد کی آرزو پوری کرنے کی کوشش کر سکتی ہے۔

تعداد ازواج کے مسئلے پر گفتگو کرتے ہوئے اس حقیقت کو پیش نظر رکھنا بھی ضروری

ہے کہ طب جدید و قدیم اس بات پر متفق ہیں کہ مرد کی طبیعت کیفیت عورت کی طبیعت کی کیفیت سے مختلف ہوتی ہے۔ یہ بھی حقیقت ہے کہ مرد میں جنسی رغبت عورت کی نسبت کہیں زیادہ ہوتی ہے، جس کی غلاب وجہ یہ ہے کہ جنسی عمل کے بعد عورت کو مدت دراز تک مختلف ہازک سے ہارک مرحلوں سے گزرنا پڑتا ہے۔ استقار حمل، وضع حمل، رضاعت اور ننھے بچے کی تربیت، یہ سارے مرحلے عورت کو یوں مشغول رکھتے ہیں کہ اس میں کوئی طلب آمیزی رونما ہوتی ہے جبکہ مردان تمام ذمہ داریوں سے آزاد ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ اور بھی صورتیں ایسی پیدا ہو سکتی ہیں جب عورت مرد کی جنسی تسکین کے قابل نہیں ہوتی۔ مثلاً عورت کبھی، انکی مریض ہوتی ہے یا اسے کوئی ایسا مارضہ لاحق ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ مرد کی جنسی تسکین نہیں کر سکتی۔

جنسی رغبت انسان کی فطرت میں داخل ہے۔ اس کی تسکین اس کا حق ہے، لیکن انسانی معاشرے کی خوبی یہ ہوتی ہے کہ وہاں لوگوں کو جنسی خواہش کی تسکین کی مکمل چھٹی نہیں دی جا سکتی بلکہ اس فطری خواہش کی تسکین قواعد و ضوابط کا پابند رکھا جاتا ہے۔ رشتہ زدگان کے متعدد معاشرتی قواعد میں سے ایک اہم ترین فادویہ ہے کہ اس کے ریت مرد و عورت کی جنسی خواہش کی تسکین کو منظم بتایا جاتا ہے۔ مسلمانوں کو یہ حقیقت تسبیہ کرنے میں کسی قسم کی حار نہیں کہ ان کا دین نہ صرف اس فطری تقاضے کو پورا کرنے کی جارت دیتا ہے بلکہ اس کی ترغیب دیتا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد مرامی ہے کہ نکاح میری سنت ہے اور جو شخص میری سنت سے روگردانی کرے گا اس کا میرے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ اس فطری تقاضے کی تسکین اس لئے مستحسن قدم ہے کہ اگر اس کی تسکین پر پابندی کافی جائے گی تو وہ مقصد ہی فوت ہو جائے گا جس کے لئے پروردگار عالم نے انسانی فطرت میں اس جذبہ کو پیدا فرمایا ہے۔

اسلام نے منظم طریقے سے اس جذبے کی تسکین کی اجازت دی ہے لیکن جیسا کہ اس جذبے کی تسکین کو غرت کی نظر سے دیکھتے ہیں، لیکن اس پارسائی کے نبودے میں ان کے رعب اور راہبات اپنی خفاہوں میں جو حرکتیں کرتے ہیں وہ چوری انسانیت کے لئے باعث حارت ہیں۔

مرد میں جذبے کی تسکین کے لئے شادی کی جارت دیتا ہے۔ اگر ایک شادی کے

ذریعے مرد کے اس جذبے کی تسکین ہو رہی ہو تو وہ کسی دوسری طرف دیکھنے کا خیال ہی نہیں کرے گا۔ اس کے برعکس اگر مرد کا گھر بھی ہو، اس کی بیوی بھی ہو لیکن کسی وجہ سے اس کے اس جذبے کی تسکین نہ ہو رہی ہو تو معاشرے کے سارے مسائل سے یہ توقع کرنا حماقت ہے کہ وہ صبر و شکر سے وقت پاس کر لیں گے اور اپنے جنسی جذبہ کو تسکین دینے کی دوسری طرف نہیں دیکھیں گے۔

اسلام نے دیگر کئی معاشرتی مسائل کی طرح اس مسئلے کا حل بھی تعدادِ ارواح و اشخاص میں پیش کیا ہے اور بدکاری کے خلاف اتنا سخت قانون بنایا ہے کہ اس کے تصور ہی سے روکنے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اس کے برعکس جو مذہب تعدادِ ارواح کی اجازت نہیں دیتے ان کے نزدیک بدکاری نہ جرم ہے اور نہ ہی اس پر کوئی سزا دی جاتی ہے۔ اہل نظر غور فرمیں کہ اس صورت میں عورت کے لئے بہتر کیا ہے

(ا) یہ کہ اس کے گھر میں ایک یا چند عورتیں اور بھی موجود ہوں، جو اس کے خاوند یا قاعدہ نکاح میں ہوں، انہیں خاوند کا تحفظ حاصل ہو، معاشرے میں وہ معزز خواتین شمار ہوتی ہوں اور ان سب کی اولاد جائز اولاد تصور ہو۔

(ب) یا یہ کہ عورت کا خاوند اس کی نظروں سے چھپ کر اپنے جنسی جذبے کی تسکین کی صورتیں تلاش کرتا رہے جس کی تسکین کرنے سے وہ عورت قاصر ہے۔ جن عورتوں سے وہ رشتہ ازدواج کے بغیر جنسی تعلق قائم کرے وہ معاشرے میں طوائفیں کہلائیں، ان کی اولاد ناجائز اولاد قرار پائے اور معاشرے کا ہر فرد ان سے نفرت کرتا ہو؟

جن قوموں نے تعدادِ ازدواج کے قانون کو نفرت کی نگاہ سے دیکھا ہے ان کے لئے ممکن ہی نہیں ہے کہ وہ بدکاری کے خلاف سخت قانون نافذ کریں۔ یورپ میں فحاشی اور عریانی کا سیلاب آیا ہوا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ لوگ قانون بناتے وقت انسانی فطرت کے تقاضوں کو پیش نظر نہیں رکھتے۔ کوئی مذہب یا نظام حیات جو اپنے پیروکاروں کو اپنے فطری تقاضوں کو کچلنے کی تلقین کرتا ہو، اس مذہب کے پیروکار ساری حدیں عبور کر کے اباحت کے جنگل میں داخل ہو جاتے ہیں اور پھر وہی کچھ کرتے ہیں جو جنگل میں جانور کرتے ہیں۔ اس طرح انسانی معاشرہ طرح طرح کے مسائل کا شکار ہو جاتا ہے بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہو گا کہ ایسے معاشرے کو انسانی معاشرہ کہنا ہی ممکن نہیں رہتا۔

اس میں شک نہیں کہ جس گھر میں ایک سے زیادہ بیویاں ہوں، اس گھر میں کچھ مسائل بھی پیدا ہوتے ہیں، لیکن ان مسائل کی نسبت وہ مسائل کئی گنا زیادہ سنگین ہوتے ہیں جن سے تعدد ازواج کے قانون کی وجہ سے معاشرہ محفوظ رہتا ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ اسلام کسی کو ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کا حکم نہیں دیتا بلکہ صرف اجازت دیتا ہے اور اس پر بھی بڑی شرائط مقرر کرتا ہے۔ جو آدمی اس اجازت کو استعمال کرنا چاہتا ہے اسے معلوم ہوتا ہے کہ متعدد بیویوں کی شکل میں اسے کتنے اضافی مسائل کا مقابلہ کرنا پڑے گا اور اس کے لئے کتنی بڑی شرائط کو پورا کرنا ضروری ہوگا۔ کوئی شخص ایک سے زیادہ بیویاں کرنے کا فیصلہ اسی وقت کرتا ہے جب اسے معلوم ہوتا ہے کہ ایک سے زیادہ بیویاں جہاں اس سے ملے گی مسائل پیدا کریں گی وہاں اس کے کئی مسائل کو حل بھی کریں گی جو ان نئے مسائل کی نسبت کئی گنا زیادہ سنگین ہیں۔

تعدد ازواج کے حق میں اہل مغرب کی آرا

اسلام نے جو قانون چودہ صدیاں پہلے پیش کیا تھا اور جس کے خلاف نئی صدیاں دنیا میں مسیحیت و یہودیت غیظ و غضب کا اظہار کرتی رہی ہے، اب یوں محسوس ہوتا ہے کہ جو انسان اسلام کے اس قانون کے خلاف زہم اٹھتے رہے ہیں، وہ اب اس کی اہمیت سے کاہنہ چکے ہیں۔ ان میں سے کچھ اب الفاظ میں اور کچھ عمل کر اس قانون کی حمایت کرنے لگے ہیں۔ برازیل کی عورتوں کا تعدد ازواج کو جائز قرار دینے کے حق میں مظہر ہے کہ اس بات کی دلیل ہے کہ جس قانون کو اب تک صنف نازک کے وقار کا دشمن قرار دیا جاتا رہا ہے اس کے متعلق اب صنف نازک نے خود اس حقیقت کو پایا ہے کہ وہ قانون ان کے لئے باعث فساد نہیں بلکہ باعث رحمت ہے۔ جدید سائنسی انکشافات نے بھی اس قانون کے متعلق اہل مغرب کا رویہ بدلنے میں اہم کردار ادا کیا ہے۔ اب مغرب میں ایسے لوگ موجود ہیں جو اس قانون کا دفاع کر رہے ہیں۔ فرانسیسی مستشرق الفونس اتھین دینیہ "اپنی کتاب "محمد رسول اللہ" میں کہتا ہے

"امر واقع یہ ہے کہ تعدد ازواج کا دستور ساری دنیا میں تمام خطوں میں موجود ہے۔ اور جب تک یہ دنیا باقی ہے یہ دستور باقی رہے گا۔ اس کو ختم کرنے کے

لئے جتنے بھی سخت قوانین بنائے جائیں یہ ختم نہیں ہو سکتے۔ سوائے فیصلہ صرف یہ کرنا ہے کہ آیا اس کو قانونی جواز مہیا کر دیا جائے یا اس کو قانوناً تو منع یا جائے لیکن یہ خفیہ یا اعلانیہ طور پر منافقانہ انداز میں جاری رہے اور ولی چیز اس کا راستہ روک سکے۔" (1)

مختلف مغربی سیاح، جن میں "جیمس ایس ڈی نیو فال" اور "یڈی موبان" قابل ذکر ہیں، انہوں نے ساری دنیا کی سیاحت کی ہے۔ تمام قوموں کے حالات و قیام سے واقفیت اور آخر کار وہ تعداد ازواج کے مسئلے کے متعلق اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ "اسلام تعداد ازواج کی اجازت دیتا ہے اور جیسا کہ اس کو ممنوع قرار دیتی ہے لیکن عوامی معاملہ برعکس ہے۔ تعداد ازواج کا دستور مسلمانوں کی نسبت جیسا یوں میں دیکھا ہے۔" (2)

"الفونس دینیہ" نے اپنی کتاب "اشعاع خاصہ" میں "اسلام" میں تعداد ازواج کے مسئلے پر خوبصورت بحث کی ہے۔ ہم اس بحث کے چند اقتباسات "مسٹر قانون" کے نام سے اس سے قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔

"اسلام کے قوانین فطرت کے قوانین سے متصادم نہیں اور نہ ہی اسلام انسانی فطرت کو پھنسنے کے حق میں ہے۔ جب کہ جیسا کہ قوانین فطرت سے متصادم ہیں۔ جیسا کہ قوانین فطرت کے قوانین سے کسی ایک شعبے میں نہیں بدلے آئے۔ حیات میں متصادم ہیں۔ اس کی ایک مثال رہب ہیں جو اپنے مذہب کی تعلیمات کے مطابق شادی نہیں کرتے اور مجرد رہتے ہیں۔ اسلام کے قوانین چونکہ فطرت کے مطابق ہوتے ہیں اس لئے ان پر عمل کرنا آسان ہوتا ہے۔ اس کی مثالیں تو بہت ہیں لیکن یہاں ہم صرف تعداد ازواج کے قانون کے متعلق گفتگو کریں گے، جس کی وجہ سے اہل مغرب نے اسلام کے خلاف بہت شور بلند کیا ہے۔ اس میں تو شک نہیں کہ صرف ایک بیوی پر اکتفا کرنا بہت ہی اچھی بات ہے لیکن دیکھنا تو یہ ہے کہ اس سلسلے میں عمل کیا ہے۔ ہر حال میں صرف ایک بیوی پر اکتفا کرنے کا قانون فطرت سے متصادم ہے اور اس قانون کا نفاذ عمل ممکن ہی نہیں ہے۔ اس صورت حال میں اسلام، جو آسانی کا دین ہے، اس کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ

کار نہ تھا کہ وہ اس مسئلے کا ایسا حل تجویز کر دے جو موزوں ترین ہو لیکن یہ حل فرض کی شکل میں نہ ہو۔ اسلام نے جو کام سب سے پہلے کیا وہ یہ تھا کہ اس نے شرعی بیویوں کی تعداد کو کم کر دیا حالانکہ اسلام سے پہلے عربوں میں بیویوں کی تعداد پر کوئی پابندی نہ تھی۔ بیویوں کی تعداد کم کرنے کے بعد اسلام نے ایک ہی بیوی رکھنے کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا "وان حقتہ ال تغدلو" (اتحد۔ آیہ 3)

یعنی اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم ان میں بدل نہیں کر سکو گے تو پھر ایک ہی۔ ورنہ اس شخص ایسا ہے جو اپنی متعدد بیویوں میں بدل قائم رکھ سکے، لہذا اس شرط کے ساتھ تعداد ازدواجی کے قانون کا نفاذ انتہائی مشکل ہو جاتا ہے لیکن اسلام نے اس کو جس عمدگی اور حکمت سے پیش کیا ہے وہ اسلامی کا حصہ ہے۔

پھر یہ بھی دیکھئے کہ یہ جبریت نے تعدد زوجات کی ممانعت کے سخت ترین قوانین کے ذریعے تعدد زوجات کی رسم کو ختم کر دیا ہے اور یہ کوئی شخص یہ دعویٰ نہ کر سکتا ہے کہ جبریت اس قانون کو نافذ کرنے میں کامیاب رہی ہے جو شخص یہ بات کہنے کی جسارت کرے گا کہ طرف سے لوگ اس کا مذاق اڑائیں گے۔ عوام کو تو چھوڑیں فلسفے کے بادشاہوں کی مثالیں ہمارے سامنے ہیں جن کی متعدد بیویاں ہوتی تھیں، اس کے باوجود صحابہ کرام نے ہمارے سامنے "اتحاد" کر دیا تھا۔

تعدد زوجات کا قانون طبعی قانون ہے اور جب تک یہ باقی ہے یہ قانون باقی رہے گا۔ اس نے جبریت کے ممانعت کے ذریعے اس رسم کو ختم کر کے اس کو خوشحالی میں لانے کی ترقی دے دی ہے اور ہم مشہور کرتے ہیں کہ جبریت جس شدت سے اس کو روکنے کی کوشش کرتی ہے اس کی شدت کے ساتھ اس کام کی طرف رغبہ ہوتا ہے۔ یہ یہی قانون جس پر مسکیت کا رنڈ ہے، یہ اپنے دشمن میں بے شمار زیروں کو سمیٹنے والے ہے اور ان زیروں کے ترقی میں شغلوں میں خاص ہوتا ہے جس فی ثقیل، جو انہیں اور ناجائز بنائے۔ (۱۱)

حکمہ کی بات ہے کہ قانون کی وجہ سے عوام اور غریبوں کو بدنامی سے روکنے والے ہیں۔ ان کے قانون کی وجہ سے ان کے قانون کی قیادت و تسبیح کے

بغیر وہ بھی نہیں رہ سکا۔ وہ خود لکھتا ہے

It remedied some of the abuses due to the growth of individualism. It provided honourable marriage for the excess women and checked the oppression of women by their guardians, and it thereby lessened the temptation to enter into the loose unions allowed in the matrilineal society of Arabia. In view of some of the practices hitherto current this reform must be regarded as an important advance in social organization (1)

”تعدد زوجات کے قانون نے بعض ان زیدیتوں کا مدوا کر دیا جو نفرت پسندی کے ترقی کر جانے کی وجہ سے پیدا ہو گئی تھیں۔ اس قانون نے زائد عورتوں کو باعزت طور پر رشتہ ازدواج میں منسلک ہونے کے مواقع فراہم کئے، سرپرستوں کی طرف سے عورتوں پر کی جانے والی زیدیتوں کو کم کیا۔ اس قانون نے نکاح کے بغیر جنسی تعلقات قائم کرنے کی ترغیب کو کم کیا، جس کی عرب معاشرہ میں اجازت تھی۔ اس زمانے میں جو رسوم موجود تھیں ان سے پیش نظر معاشرے کی تنظیم کے سلسلے میں یہ اصلاح بڑا اہم قدم تھا۔

مفقوری واٹ اور اس جیسے دیگر کئی مستشرقین تعدد ازدواج کے قانون کی انتہائی مخالفت کے باوجود اس کی افادیت کو تسلیم کرنے پر مجبور ہیں۔ اگر انہوں نے اسلام کے خلاف تعصب اور حسد کی بنا پر اس قانون کے خلاف زبردست پروپیگنڈہ نہ کیا ہوتا تو وہ کب کے اس کے جواز کا فتویٰ دے چکے ہوتے لیکن اسلام کا بغض انہیں اس قانون کی افادیت کو سمجھ لینے کے بعد بھی، اعلانیہ اس کی حمایت کی اجازت نہیں دیتا۔

اہل مغرب سے ایک گزارش

تعدد ازدواج کا قانون کئی معاشرتی مسائل کا واحد حل ہے۔ یہ مسئلہ آج یورپ میں انتہائی سنگین شکل اختیار کر چکے ہیں۔ اہل یورپ انسانی فطرت کے تقاضوں کو پورا کرنے

کے جائز استوں کو بند کرنے کی جتنی زیادہ کوشش کریں گے، لوگ اسی شدت کے ساتھ ان تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے ناجائز استوں پر چلیں گے اور معاشرے میں اتنی ایسی ہی پھیلے گی کہ اس کا طاق کسی کے لئے بھی ممکن نہ ہوگا۔

اسلام اہل مغرب کا دشمن تھی لیکن وہ ایک مہم طیب کی طرح ایک انتہائی ٹھکانہ اور موذی معاشرتی مرض کا طاق تجویز کر رہا ہے۔ اس طاق و قبول کرینے میں ہی اہل مغرب کا جلا ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اسلام نے مرد و عورتوں کی اجازت دے دی ہے۔ یہ تو چاہئے تھا کہ عورت کو بھی ایک سے زیادہ خواہندہ رکھنے کی اجازت ہوتی۔

اس قسم کی بات وہی شخص کر سکتا ہے جو مرد اور عورت میں مساوات قائم کرنے کے جوش میں اتنا آگے نکل جاتا ہے کہ وہ ان دونوں کے طبعی فاق کو بھی مد نظر نہیں رکھتا۔ اس قسم کے لوگ ممکن ہے کہ یہ بھی پہنچا دیں کہ عورت آزادانی زندگی میں جن مسائل سے گزر رہی ہے ان تمام مسائل سے مرد بھی گزرے تاکہ وہ جینے کے اطمینان سے رہ سکے۔

مرد و عورتوں سے زیادہ عورتوں کو رکھنے کی اجازت اس سے دی گئی ہے کہ یہ جرات بے شمار مسائل کا حل ہے۔ عورت کو ایک سے زیادہ خواہندہ رکھنے کی اجازت اس سے نہیں لائی جاسکتی کہ یہ قانون کسی مسئلے کا حل نہیں ہوگا بلکہ بے شمار مسائل کو جنم دے گا۔ اس قانون کا پہلا تحفظ تو یہ ہوگا کہ کسی کا نسب محفوظ نہیں رہے گا اور نسب معاشرے میں جس قسم کے جذبات اُخت و محبت کو جنم دینے کا دریچہ بنتا ہے، معاشرہ ان انسانی جذبات سے محروم ہو جائے گا۔ اس قانون کا دوسرا نتیجہ یہ ہوگا کہ جس طرح جنگل میں مختلف جانور ایک دوسرے کو حاصل کرنے کے لئے باہم بدسرپیکار ہوتے ہیں اور جو نر جانور زیادہ طاقتور ہوتا ہے وہ اس مادہ کو اپنے قبضے میں کر لیتا ہے، انسانی معاشرہ بھی اسی علت کا شکار ہو جائے گا۔ نہ گھر کا سکون باقی رہے گا اور نہ ہی معاشرے کا۔ متعدد بیویوں کا قانون انسانی فطرت کے مطابق تھا جس سے اسلام نے حدود و قیود کے ساتھ اس کو باقی رکھا اور متعدد خواہندوں کا قانون انسانی

فطرت سے متصادم تھا اس لئے اسلام نے اس کو ختم کر دیا۔

حیرت کی بات یہ ہے کہ تعدد ازواج سمیت اسلام کے ازدواجی قوانین چودہ صدیوں سے ملت اسلامیہ کی اجتماعی زندگی میں نافذ ہیں لیکن ان قوانین کی وجہ سے کبھی ملت اسلامیہ کسی سنگین صورت حال سے دوچار نہیں ہوئی جبکہ ان قوانین کی مخالفت کرنے والی قومیں بے شمار سماجی مسائل سے دوچار ہیں۔ اس کے باوجود اہل مغرب اسلامی قوانین کو تنقید کا نشانہ بناتے ہیں اور اپنے قوانین کی تباہ کاریوں کے خلاف ایک غلط فہمی پھیلاتے ہیں۔ اہل مغرب کا اصل مقصد یہ ہے کہ تہذیب کے جس نور سے وہ خود محروم ہیں اس سے مسلمانوں کو بھی محروم کر دیں۔ لیکن ان کی یہ آرزو اللہ العزیز کبھی پوری نہ ہوگی۔

پیغمبر اسلام ﷺ
عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ

کی شادیوں بخلاف مستشرقین کا
واویلا اور اس کی حقیقت

پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شادیوں کے خلاف مستشرقین کا اوویلا اور اس کی حقیقت

اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو جتنی زیادہ نعمتیں عطا فرماتا ہے اسی حساب سے اس کا امتحان بھی سخت لیتا ہے اور اس پر ذمہ داریاں بھی دوسرے بندوں کی نسبت زیادہ سخت عائد کرتا ہے۔ انبیائے کرام اللہ تعالیٰ کی افضل ترین مخلوق ہیں۔ ان کا مقام ساری مخلوق سے بلند ہے۔ اسی لئے ان کی ذمہ داریاں بھی دیگر انسانوں کی نسبت زیادہ کٹھن ہوتی ہیں۔ ذمہ داریوں کے اسی اختلاف کی وجہ سے بعض قوانین میں بھی نبی کا حکم اپنی امت سے مختلف ہوتا ہے۔

حضور ﷺ اللہ رب العزت کے آخری رسول ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جو کٹھن ذمہ داریاں آپ کو سونپی ہیں وہ آپ سے پہلے کسی نبی یا رسول کو بھی نہیں سونپی گئیں۔ آپ کو حکم دیا کہ ساری دنیا سے شرک کی لعنت کو ختم کر کے توحید خداوندی کا علم بند کریں، جو دو بتوں کے سامنے سر بسجود ہیں انہیں خدائے واحد کے سامنے جھکنے کی ترغیب دیں، جو لوگ طاقت اور دولت کے نشے میں مست، اپنی خدائی کے دعوے دار بنے بیٹھے ہیں، ان کے سامنے حقیقت کا آئینہ رکھیں اور ان کو ان کی اصل حیثیت سے سمجھا کریں اور انسانیت کے سامنے ایک ایسا نمونہ عمل رکھیں جو قیامت تک پوری نسل انسانی کی راہنمائی کر سکے۔

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر انسانیت کے لئے ایک دستور حیات نازل فرمایا، جس کی روشنی میں سفر کر کے وہ اپنی منزل مقصود کو پا سکے۔ اس دستور حیات کے قوانین عام انسانوں کی دنیوی اور اخروی کامیابی کی ضمانت تھے لیکن حضور ﷺ کی ذمہ داری چونکہ اپنی امت کے ہر فرد کی ذمہ داری سے کہیں زیادہ کٹھن تھی، اس لئے اللہ تعالیٰ نے کچھ قوانین ایسے نازل فرمائے جو آپ کے لئے خاص تھے اور امت ان قوانین سے مستثنیٰ تھی۔ ان مخصوص قوانین میں سے کچھ وہ ہیں جو حضور ﷺ پر امت کی نسبت زیادہ کٹھن فرائض عائد

کرتے ہیں اور کچھ وہ ہیں جن میں حضور ﷺ کو کچھ ایسی مراعات عطا فرمائی گئی ہیں جو امت کو عطا نہیں فرمائی گئیں۔ اس قسم کے قوانین میں سے بعض وہ ہیں جن تعلق ازدواجی زندگی سے ہے۔

امت کے افراد کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ ایک وقت میں زیادہ سے زیادہ چار بیویوں و اپنے نکاح میں رکھ سکتے ہیں۔ ہر عورت جس کے ساتھ دو نکاح کریں اس کا مہر الگ الگ واجب ہے۔ ان کی زوجیت میں جتنی عورتیں ہوں ان سب کے ساتھ ازدواجی واسطوں کرنے کا حکم ہے۔ کسی کی بیویوں کی تعداد جب چار سے کم ہو تو اسے مزید نکاح کرنے کی ممانعت نہیں ہوتی۔

ان قوانین کی جگہ اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص حکمتوں کے تحت حضور ﷺ کے لئے چودہ قوانین مقرر فرمائے ہیں جو ان احکام سے مختلف ہیں جو امت کے لئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے

بَابُهَا النِّسَاءُ اَنَا اخْلَقْتُ لَكَ ازْوَاحَكَ النِّسَاءُ اَنْتَ
اُخْوَرُهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمَنُوكَ مِمَّا اَقَامَ اللّٰهُ عَلَيْكَ
وَسْتَ عَمَّكَ وَسْتَ عَمَّكَ وَسْتَ حَالِكَ وَسْتَ
حَالِكَ النِّسَاءُ هَا حَرْنُ مَعَكَ وَاَمْرَاةٌ مُّؤَمَّنَةٌ اِنْ وَهَبْتَ
مِنْهَا لِنَفْسٍ اِنْ ارَادَ النِّسَاءُ اَنْ يَمْسُكُوهَا فَحَالِصَةٌ
لَّكَ مِنْ ذَوْنِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ
فِيْ اَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ لَكِنَّا بَيِّنُوكُنَّ
عَيْنٌ حَرِيْجٌ وَاَوْكَانَ اللّٰهُ عَفُوْرًا رَّحِيْمًا (1)

"اے نبی (کرمہ) ہم نے حلال کر دی ہیں آپ کے لئے آپ کی ازواج جن کے مہر آپ نے لو کر دیئے ہیں اور آپ کی کینٹریں جو اللہ نے بطور خیمت آپ کو عطا کی ہیں۔ اور آپ کے چچا کی بیٹیاں اور آپ کی پھوپھیوں کی بیٹیاں اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں اور آپ کی خالوں کی بیٹیاں، جنہوں نے ہجرت کی آپ کے ساتھ اور مومن عورت گروہ

اپنی جان نبی کی نذر کر دے اگر نبی اس سے نکاح کرنا چاہے۔ یہ (اجازت) صرف آپ کے لئے ہے دوسرے مومنوں کے لئے نہیں۔ ہمیں خوب علم ہے جو ہم نے مقرر کیا ہے مسلمانوں پر ان کی بیویوں اور کنیزوں کے بارے میں تاکہ آپ پر کسی قسم کی تنگی نہ ہو۔ اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہمیشہ رحم فرمانے والا ہے۔

بیویوں کے ساتھ سلوک کے بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو امتیازی شان عطا فرمائی اور جہاں ایک امتی کو تمام بیویوں کے ساتھ برابری کا سلوک کرنے کا حکم دیا وہاں حضور ﷺ کو ارشاد فرمایا:

تُزَجُّنَ مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤَيَّ الْبَيْتَ مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ
 انْصَبْتِ مِنْ غَزَلْتِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ اِذْنِي
 اَنْ تَقْرَ اَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَ يُرْصِنَ بِمَا اَنْتِنَهُنَّ
 كُلَّهُنَّ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا
 حَلِيْمًا (۱)

” (آپ کو اختیار ہے) اور کر دیں جس کو چاہیں اپنی ازواج سے اور اپنے پاس رکھیں جس کو چاہیں۔ اور اگر آپ (دوبارہ) طلب کریں جن کو آپ نے علیحدہ کر دیا تھا تب بھی آپ پر کوئی مضائقہ نہیں۔ اس رخصت سے پوری توقع ہے کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی اور وہ آزرہ خاطر نہ ہوں گی اور سب کی سب خوش رہیں گی جو کچھ آپ انہیں عطا فرمائیں گے۔ اور (اے لوگو!) اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو تمہارے دلوں میں ہے اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جاننے والا بڑا بردبار ہے۔“

عام امتی پر چار بیویوں کی حد کے اندر رہتے ہوئے زندگی کے کسی بھی مرحلے پر ایک بیوی کو دوسری بیوی سے بدلنے یا کسی اور عورت سے شادی کرنے پر کوئی قانونی پابندی نہیں لیکن حضور ﷺ کی حیات طیبہ میں ایک مرحلہ آیا جب آپ کو مزید نکاح کرنے یا کسی زوجہ کو دوسری زوجہ سے بدلنے کی ممانعت کر دی گئی۔ ارشاد خداوندی ہوا:

لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبْذُلَ بِهِنَ مِنْ
زَوَاجٍ وَلَوْ أَغْنَيْتُكَ خُسْفُهُنَ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ
وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَاقِبًا (۱)

”حلال نہیں آپ کے لئے دوسری عورتیں اس کے بعد اور نہ اس کی
اجازت ہے کہ آپ تبدیل کر لیں ان ازواج سے دوسری بیویاں اگرچہ آپ
کو پسند آئے ان کا حسن بھوکنے والوں کے اور اللہ تعالیٰ پر چیز بہ مگر ان ہے۔“

حضور ﷺ پر اللہ تعالیٰ نے ازدواجی زندگی کے متعلق جو خصوصی احکامات نازل
فرمائے تھے، آپ نے ان پر عمل کیا۔ آپ کی ازواج مطہرات کی تعداد چار سے زیادہ تھی۔
یہ بات کی کتابوں میں گیارہ ایسی خوش نصیب خواتین کا ذکر ملتا ہے جن کو حضور ﷺ نے
زوجیت کا شرف بخشا تھا۔ مستشرقین نے حضور ﷺ کی ازواج کی تعداد کو بڑھا چڑھا کر پیش
کرنے کی کوشش کی ہے لیکن اس مسئلے پر بحث کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ کے
بیویوں کی تعداد کی کوئی حد مقرر نہ تھی۔ جن عورتوں کے ساتھ نکاح کی حضور ﷺ نے
ضرورت محسوس کی آپ نے ان کے ساتھ نکاح کیا، ہمیں اس کا انکار کرنے کی ضرورت
نہیں ہے۔

مستشرقین کو یہ بات پسند نہیں آتی کہ حضور ﷺ نے اپنی امت کے سے تو بیویوں کی
تعداد کی حد مقرر کر دی تھی اور آپ کے کسی امتی کو چار سے زیادہ عورتوں کو اپنے نکاح میں
جمع کرنے کی اجازت نہ تھی لیکن آپ نے خود اس پابندی کو قبول نہ کیا اور جن عورتوں سے
اور جن عورتوں سے چاہا شادی کر لی۔

حضور ﷺ کے لئے ازدواج کے یہ خصوصی قوانین اللہ تعالیٰ نے خود اپنے کلام پاک
میں نازل فرمائے تھے۔ یہ قوانین حضور ﷺ نے اپنی مرضی سے نہیں گھڑے تھے لیکن
مستشرقین چونکہ قرآن حکیم کو حضور ﷺ کے ذہن کی اختراع قرار دیتے ہیں اس لئے وہ
آپ پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ آپ نے اپنی خواہشات کی تسکین کے لئے بیویوں کی تعداد کی
اس حد کو نظر انداز کر دیا جو آپ نے خود اپنی امت کے لئے مقرر کی تھی اور پھر اپنی اس
خواہش پرستی کو جواز مہیا کرنے کے لئے وحی کا سہارا لیا اور یہ دعویٰ کیا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کی

طرف سے خصوصی اجازت ملی ہے کہ آپ جتنی عورتوں سے چاہیں شادی کر لیں۔
 حضور ﷺ کے مخالف تعدد ازدواج کے سلسلے میں آپ کے خلاف جو زبان استعمال کرتے ہیں، اس غلیظ زبان کو یہاں نقل کرنا ذوق سلیم کے لئے تکلیف دہ اور ناگوار تو ہے لیکن جو لوگ مستشرقین کی غیر جانبداری اور انصاف پسندی پر کامل ایمان رکھتے ہیں، ان کو حقیقت حال سے آگاہ کرنے اور زیر بحث موضوع کے تمام پہلوؤں کی وضاحت کے لئے یہ ناگوار فریضہ انجام دینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ ولیم میور شان رسالت میں یوں ہر زور لائی کرتا ہے:

"Mahomet was now going on to three-score years; but weakness for the sex seemed only to grow with age, and the attractions of his increasing harem were insufficient to prevent his passion from wandering beyond its ample limits". (1)

"اب محمد (ﷺ) کی عمر ساٹھ سال کے قریب تھی لیکن جنس مخالف کی طرف میلان کی کمزوری میں عمر بڑھنے کے ساتھ ساتھ اضافہ ہو رہا تھا۔ آپ کے بڑھتے ہوئے حرم کی کشش آپ کو اپنی وسیع حدود سے تجاوز سے روکنے کے لئے کافی نہ تھی۔"

اکثر مستشرقین نے حضور ﷺ کی متعدد ازدواج کے حوالے سے آپ کے متعلق اسی قسم کے خیالات کا اظہار کیا ہے۔ انہوں نے نہ تو حضور ﷺ کی شادیوں کو آپ کی پوری زندگی کے پس منظر میں دیکھا ہے اور نہ انہوں نے یہ سوچا ہے کہ آیا تاریخ میں کوئی اور بھی ایسی ہستی موجود تو نہیں، جن کا وہ انتہائی احترام کرتے ہیں، لیکن ان کی شادیاں حضور ﷺ سے بھی زیادہ تھیں۔

اگر ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے پر کسی انسان کے خلاف جنس پرستی کا الزام لگتا ہے تو یہ الزام صرف حضور ﷺ پر نہیں لگنا چاہئے بلکہ یہ الزام تاریخ انسانی کے ان تمام کرداروں پر لگنا چاہئے جنہوں نے ایک سے زیادہ عورتوں کو اپنی زوجیت میں جمع کیا تھا۔ لیکن یہ عجیب قسم کی غیر جانبداری ہے کہ جس کام کی وجہ سے حضور ﷺ پر جنس پرستی کا الزام لگایا جاتا

ہے، اس کام کی وجہ سے کسی دوسرے پر یہ الزام نہیں لگایا جاتا۔

تعدد زوجات کی وجہ سے حضور ﷺ کے خلاف جنس پرستی کا الزام لگانے والے سب سے زیادہ زور اس بات پر دیتے ہیں کہ آپ نے اپنی امت کے سامنے جو قانون پیش کیا تھا، آپ نے خود اس پر عمل نہیں کیا۔ گویا اگر اسلام تعدد زوجات کے سلسلے میں عام اصولوں پر بھی کسی قسم کی پابندی عائد نہ کرتا اور جو دستور پہلے دنیا میں رائج تھا اسی کو قائم رکھتا تو یقیناً کوئی شخص اسلام کو، اس کام کی وجہ سے، مورد الزام نہ ٹھہراتا، کیونکہ حضور ﷺ سے پہلے جس طرح عام لوگوں میں تعدد ازدواج کی رسم عام تھی اسی طرح تاریخ کی بے شمار عظیم شخصیات نے بھی اس رسم پر عمل کیا تھا لیکن کسی نے ان شخصیات کو اس وجہ سے ان الزامات کا نشانہ نہ بنایا تھا جن الزامات کا نشانہ حضور ﷺ کو بنایا گیا۔

دنیا کے تمام مذاہب میں تعدد ازدواج کا رواج تھا۔ ان مذاہب کی نظروں میں محترم ہستیاں خود اس پر کاربند تھیں اور اس کی وجہ سے ان کے تقدس میں کوئی فرق نہیں آتا تھا۔ مثلاً ہندومت کو نیچے۔ اس مذاہب کے اکابر کی کئی کئی بیویاں تھیں۔

(1) سری رام چندر راجی کے والد مہاراجہ دسرت کی تین بیویاں تھیں۔

(2) سری کرشن جی کی، جو اوتاروں میں شمار ہوتے ہیں، سینکڑوں بیویاں تھیں۔

(3) پانڈوؤں کے جد اعلیٰ راجہ پانڈو کی دو بیویاں تھیں۔

(4) راجہ قشن کی دو بیویاں تھیں۔

(5) نگھتر ایرت کی دو بیویاں اور ایک لونڈی تھی۔ (1)

مستشرقین جو اپنے آپ کو ماہرین علوم شرقیہ کہتے ہیں، وہ جس طرح اسلام کا مطالعہ کرتے ہیں اسی طرح ہندومت کا بھی مطالعہ کرتے ہوں گے کیونکہ جس طرح اسلام ایک مشرقی مذاہب ہے اسی طرح ہندومت بھی ایک مشرقی مذاہب ہے اور اس طرح وہ بھی ان کے شعبہ تحقیق سے تعلق رکھتا ہے۔ مستشرقین کو اپنے مطالعے کی بنا پر معلوم ہے کہ ہندو اکابر بھی ایک سے زیادہ شادیوں کی رسم پر کاربند تھے لیکن اس کے باوجود انہوں نے نہ تو ہندو راجاؤں کو دو دو اور تین تین بیویاں رکھنے پر جنس پرست کہا اور نہ ہی سری کرشن جی کی سینکڑوں بیویوں کے باوجود ان پر یہ الزام لگایا۔

ممکن ہے مستشرقین ہندو اکابر کی مثالوں پر یہ کہیں کہ وہ تو غیر الہامی مذہب کے پیروکار تھے، ان کے عمل کو دلیل نہیں بتایا جاسکتا لیکن تعدد ازواج کی مثال صرف ہندو اکابر تک محدود نہیں بلکہ خود الہامی مذہب میں بھی اس کی متعدد مثالیں موجود ہیں۔ ہم سے یہ مطالبہ بجا طور پر کیا جاسکتا ہے کہ آپ حضرت محمد ﷺ کو خدا کا نبی اور رسول مانتے ہیں اس لئے آپ کے عمل کو جائز ثابت کرنے کے لئے غیر الہامی مذہب کے اکابر کی زندگیوں کو بطور دلیل پیش کرنے کے بجائے انبیائے کرام کی زندگیوں کو پیش کریں تاکہ یہ ثابت ہو سکے کہ حضور ﷺ کا یہ عمل منہاج نبوت کے مطابق ہے۔ لیکن مستشرقین ہم سے یہ جائز مطالبہ نہیں کرتے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مستشرقین کو معلوم ہے کہ متعدد نبیائے کرام نے بھی ایک سے زیادہ شادیاں کیں۔

یہود و نصاریٰ حضرت ابراہیم، حضرت یعقوب، حضرت موسیٰ، حضرت داود علیہم السلام کی روحانی عظمتوں کے قائل ہیں اور ان کو خدا کے برگزیدہ بندے اور نبی تسلیم کرتے ہیں۔ ان برگزیدہ ہستیوں کی زندگیوں سے اگر ہمیں تعدد ازواج پر عمل پیرا ہونے کا ثبوت مل جائے تو یقیناً اس کا مطلب یہ ہو گا کہ حضور ﷺ کا متعدد عورتوں سے شادی کرنا منہاج نبوت کے عین مطابق تھا۔ اور جس طرح اس عمل کی وجہ سے دیگر انبیائے سابقین کے تقدس میں کسی قسم کی کوئی کمی واقع نہیں ہوتی اسی طرح اس عمل کی وجہ سے حضور ﷺ کے تقدس اور عظمت میں بھی کوئی کمی واقع نہیں ہوگی۔

یہود و نصاریٰ کی الہامی کتابیں خود ہمیں بتاتی ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تین بیویاں تھیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی چار بیویاں تھیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی چار بیویاں تھیں۔ (1)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حکم بھی تھا

"In case you go out to the battle against your enemies and Jehovah your God has given them into your hand and you have carried them away captive; and you have seen among the captives a woman beautiful in form and you have got attached to her and taken her

for your wife, you must then bring her into the midst of your house. She must now shave her head and attend to her nails, and remove the mantle of her captivity from off her and dwell in your house and weep for her father and mother a whole lunar month and after that you should have relations with her, and you must take possession of her as your bride, and she must become your wife " (1)

"اگر تم دشمن کے خلاف جنگ کرنے کے لئے جاؤ اور تمہارا خدا دشمنوں کو تمہارے قبضے میں دے دے، تو ان کو قیدی بناؤ اور تم ان کے درمیان ایک خوب صورت عورت دیکھو جو تمہیں اچھی لگے اور تم اسے اپنی بیوی بناؤ تو تم اسے اپنے گھر میں لاؤ، وہ اپنا سر مونڈے اور تاخن تراشے اور غلامی کا لباس اتار کر تمہارے گھر میں رہے اور ایک پورا قمری مہینہ اپنے ماں باپ کا سوگ منائے۔ اس کے بعد تم اس سے خلوت کرو اور بطور دلہن اسے اپنے قبضے میں لے لو اور وہ تمہاری بیوی بنے۔"

بائبل کی یہ تعلیمات حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کسی قسم کی پابندی عائد نہیں کر رہیں کہ آپ کو اس اجازت پر زندگی میں صرف ایک بار عمل کرنے کا اختیار ہے یا جب بھی دشمن سے جنگ پیش آئے، آپ اس اجازت سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

بائبل کے مختلف مقامات پر حضرت داؤد علیہ السلام کی بیویوں، دس حرموں اور ان کے علاوہ کچھ اور حرموں اور جوڑوؤں کا ذکر ملتا ہے۔ (2)

حضرت سلیمان علیہ السلام کے متعلق بائبل ہمیں بتاتی ہے

"And he came to have seven hundred wives, princesses, and three hundred concubines" (3)

"اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی سات سو بیویاں اور تین سو لونڈیاں تھیں۔"

1۔ کتاب التثنيه، باب 21، آیات 13-10

2۔ روضہ للعائین، جلد 2، صفحہ 129

3۔ سلا مین، باب 11، آیت 3

ہم نے انبیائے کرام کی جو مثالیں سطور بالا میں پیش کی ہیں یہ سب بائبل سے ماخوذ ہیں۔ اگر حضور ﷺ کی ازدواجی زندگی کو معیار نبوت پر پرکھا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ آپ کا متعدد عورتوں سے نکاح کرنا منہاج نبوت کے عین مطابق تھا۔ جو لوگ کسی مذہب کو مانتے ہیں وہ حضور ﷺ پر تعدد ازواج کی وجہ سے اس لئے اعتراض نہیں کر سکتے کہ ان کے اپنے اکابر بھی اس پر عمل چرارہے ہیں اور جو لوگ کسی مذہب کو مانتے ہی نہیں ہیں ان کے لئے اعتراض کی گنجائش اس لئے نہیں کہ وہ تو جنسی تعلقات کے لئے نکاح کی قید کو بھی قبول کرنے کے لئے تیار نہیں، دوسروں پر اعتراض کا ان کو کیا حق پہنچتا ہے؟

مستشرقین جس بات کو سب سے زیادہ اچھالتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے زندگی بھر شادی نہیں کی۔ اس سے وہ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنی خواہشات پر مکمل کنٹرول حاصل تھا، اس لئے آپ نے ایک شادی کرنے کی بھی ضرورت محسوس نہیں کی جبکہ ان کے مقابلے میں حضرت محمد (ﷺ) کو اپنی خواہشات پر مکمل کنٹرول حاصل نہ تھا، اس لئے آپ نے متعدد عورتوں سے شادیاں کیں۔ اس کے بعد وہ ان دو مقدس ہستیوں کے درمیان موازنہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان دو انسانوں کے مابین کتنا تفاوت ہے جن میں سے ایک کو اپنی خواہشات پر مکمل کنٹرول حاصل ہو اور دوسرا زندگی بھر اپنی خواہشات کی تسکین کے لئے سرگرداں رہے۔

اولاً تو ان مبشرین کا یہ موازنہ ہی بڑا عجیب ہے کیونکہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ایک نبی نہیں بلکہ خدا اور خدا کا بیٹا مانتے ہیں۔ اگر وہ خدا یا خدا کے بیٹے ہیں تو پھر نفسانی خواہشات یا ان پر کنٹرول کا کوئی مطلب ہی نہیں ہے۔ شاید عیسائی مستشرقین کو اس بات کا احساس نہیں کہ ازدواجی زندگی کے سلسلہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حضور ﷺ سے موازنہ کر کے وہ الوہیت مسیح کے عیسائی عقیدے کا ستیاناس کر دیتے ہیں۔ جو عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا یا خدا کا بیٹا نہیں مانتے بلکہ خدا کا مقدس رسول مانتے ہیں مگر وہ ان دو عظیم ہستیوں کے درمیان موازنہ کریں تو انہیں اس کا حق پہنچتا ہے لیکن ان عیسائیوں کو بھی موازنہ کرنے سے پہلے ہی یہ فیصلہ نہیں کر لینا چاہئے کہ مجرد رہنا تقدس کی نشانی ہے اور کٹھالی سے انسان کا تقدس مجروح ہو جاتا ہے۔ خدا کا رسول دنیا پر نسل انسانی کا راہنما بن کر تشریف لاتا ہے۔ منکرین رسالت ہر دور میں انبیاء و مرسلین پر یہ اعتراض کرتے آئے ہیں

کہ اگر اللہ تعالیٰ نے انسانیت کی راہنمائی کے لئے کسی کو بھیجا ہی تھا تو کیوں نہ کسی فرشتے کو اس کے لئے منتخب کیا گیا۔ اس اعتراض کا جواب بارگاہِ خداوندی سے انہیں یہی ملتا رہا ہے کہ انسانوں کی راہنمائی کا فریضہ وہی انجام دے سکتا ہے جو ان کی اپنی جنس سے ہو۔ جس کی زندگی کے تقاضے وہی ہوں جو عام انسانوں کی زندگی کے ہیں۔ جو انسانوں کے سامنے ایک نمونہ کامل پیش کرے۔ جس کے مطابق عمل کرے وہ اپنی دنیا اور آخرت سنوار سکیں۔

تمام انبیائے کرام جو دنیا میں تشریف لائے، انسانی تقاضے بھی ان کے ساتھ تھے اور وہ ان کو پورا بھی کرتے تھے۔ انہیں بھوک بھی لگتی تھی اور وہ کھانا بھی کھاتے تھے۔ انہیں پیاس بھی لگتی تھی اور وہ پانی بھی پیتے تھے۔ حالت غم میں وہ غمتیں بھی ہوتے تھے، اور مسرت کے لمحات میں شاداں و فرحان بھی ہوتے تھے۔ وہ شادیاں بھی کرتے تھے، عہد بھی بستے تھے، اولاد کی نعمت پا کر اس کا شکر بھی کرتے تھے اور بے اولاد ہونے کی صورت میں مڑمڑا کر خدا سے اولاد کی التجا بھی کرتے تھے۔ حضور ﷺ بھی اسی سلسلہ اللہ رب کی ایک کڑی تھے۔ جو کام دیگر انبیائے کرام کرتے رہے تھے وہ کام حضور ﷺ نے بھی کئے۔ انبیاء و رسل کی یہ سنت تمام نسل انسانی کے لئے باعث رحمت ہے کیونکہ اب اگر وہ کھاتے ہیں تو یہ کام بھی سنت انبیاء کے مطابق ہے۔ اگر پیتے ہیں تو یہ بھی خدا کے مقدس رسول کی سنت ہے۔ اگر وہ نکاح کرتے ہیں تو بھی انبیائے کرام کی ایک سنت پر عمل کرتے ہیں۔ اگر اولاد کی نعمت ملنے پر ان کا دل سرور ہوتا ہے اور وہ اس سرور کا اظہار بھی کرتے ہیں تو یہ بھی سنت انبیائے کرام کے مطابق ہے۔

اگر اللہ تعالیٰ انبیائے کرام کو کھانے اور پینے کی ضروریات سے بے نیاز رکھتا تو اکل و شرب کا عمل خلاف سنت انبیاء قرار پاتا۔ اگر انبیائے کرام نے نکاح کو شجرِ ممنوعہ قرار دیا ہوتا تو ان کی امتوں کے لوگ بھی نکاح کو معیوب سمجھتے۔ اور اگر دنیا مجرّد انبیائے کرام کی سنتوں پر عمل کرتی تو نہ کسی کے گھر کے آئینے میں پھول کھلتے اور نہ بچوں کی معصوم باتیں گھروں کو رشکِ جنت بناتیں۔ گھر ویران ہو جاتے اور دنیا انسانوں کے وجود سے خالی ہو جاتی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شادی نہیں کی، اس میں کچھ حکمت ضرور ہوگی جسے اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کے مقدس رسول ہیں اور خدا کا رسول وہی کچھ کرتا ہے جس کا اسے بارگاہِ خداوندی سے حکم ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا کوئی فعل

حکمت سے خالی نہیں ہوتا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس عمل کو ان کا خاصا تو قرار دیا جاسکتا ہے لیکن اس کو ان کی ایسی سنت قرار نہیں دیا جاسکتا جس پر عمل کرنا ان کے سارے پیروکاروں کے لئے بھی ضروری ہو۔ انبیائے کرام کی زندگیوں میں متعدد چیزیں ایسی ہوتی ہیں جو ان کے خواص شمارے ہوتی ہیں اور امت کو ان کی پیروی کا حکم نہیں دیا جاتا۔

بعض عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اس سنت پر عمل کرنے کی کوشش کرتے ہیں لیکن پوری دنیائے عیسائیت اس سنت عیسوی کو اپنی اجتماعی زندگی میں نافذ کرنے کی کبھی جرات نہیں کر سکتی کیونکہ اس کے انجام کا وہ خوب اندازہ لگا سکتے ہیں۔

اس بحث سے نتیجہ یہ نکلے گا کہ انسانی معاشرے میں مجرد رہنا نہیں بلکہ انبیاء و رسل کی سنت پر عمل کرتے ہوئے کھدائی کی زندگی گزارنا ہی محمود اور مقبول ہے۔ آج عیسائیت کے چند محدود حلقوں کو چھوڑ کر ساری دنیا میں عزت و وقار کی نظروں سے انہی لوگوں کو دیکھا جاتا ہے جو متاثر زندگی گزارتے ہیں۔ مجرد آدمی کا نہ معاشرے میں کوئی وقار ہے ورنہ ہی کوئی اس پر اعتماد کر سکتا ہے۔ اس لئے اس بات کو حضور ﷺ کے مقام کو کھانے کے لئے استعمال کرنا کہ آپ نے شادیاں کیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کوئی شادی نہیں کی، نہ صرف غلط ہے بلکہ الٹا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقام کو کھانے کی کوشش کے مترادف ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ نہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے شادی نہ کرنے سے ان میں کوئی انسانی کمزوری ثابت ہوتی اور نہ ہی مختلف مقاصد کے تحت متعدد عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کی وجہ سے حضور ﷺ میں کسی انسانی کمزوری کا سراغ لگایا جاسکتا ہے۔ اس طرح دیگر انبیاء و رسل کو بھی ان کی ازدواجی زندگی کی وجہ سے مورد الزام نہیں ٹھہرایا جاسکتا۔

تعدد ازواج کا دستور ہمیشہ انسانوں میں مروج رہا ہے اور اس کی وجہ سے کسی بھی نسل کے معاشرتی مقام میں کمی نہیں آئی۔ یہی حال حضور ﷺ کا بھی ہے لیکن جب ہم حضور ﷺ کی حیات طیبہ کا تفصیلی مطالعہ کرتے ہیں تو اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ حضور ﷺ نے تمام شادیاں جنسی جذبے کی تسکین کے پیش نظر کی ہی نہیں تھیں بلکہ شادیوں سے آپ کے مقاصد اتنے بلند تھے کہ مستشرقین ان کے تصور سے بھی قاصر ہیں۔ حضور ﷺ کی شادیوں کے مسئلے پر تفصیلاً غور کرنے سے پہلے آپ کی حیات طیبہ کے مندرجہ ذیل حقائق کو ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔

- 1- حضور ﷺ نے پچیس سال کی عمر تک کوئی شادی نہیں کی۔
 - 2- آپ کے مردانہ حسن اور نسبی وجاہت کی وجہ سے ان عورتوں کی کمی نہ تھی جو آپ کے ساتھ رشتہ ازدواج میں منسلک ہونا چاہتی تھیں۔
 - 3- آپ نے جنسی اباحت کے ماحول میں اپنا عنوان شباب تجدد کی حالت میں گزارا لیکن کسی کو آپ کے دامن عفت پر کوئی دھبہ نظر نہ آیا۔
 - 4- آپ نے پہلی شادی پچیس سال کی عمر میں کی۔ جس خاتون کو سب سے پہلے آپ نے اپنی زوجیت کا شرف بخشا وہ آپ سے عمر میں پندرہ سال بڑی تھی۔ شادی کے وقت ان کی عمر چالیس سال تھی۔ حضور ﷺ کے نکاح میں آنے سے پہلے وہ دو خاوندوں کی زوجیت میں رہ چکی تھیں۔
 - 5- حضور ﷺ نے اپنی عمر کا پچیس سال کا عرصہ اسی واحد خاتون کے ساتھ گزارا جس کے ساتھ آپ سب سے پہلے رشتہ ازدواج میں منسلک ہوئے تھے۔ اپنی عمر کے پچیس سال تک اور اپنی زوجہ محترمہ کی عمر کے پچیسویں سال تک، جب تک آپ کی زوجہ محترمہ زندہ رہیں، آپ نے دوسری شادی نہیں کی۔
 - 6- پہلی بیوی کے انتقال کے بعد آپ نے جس خاتون سے شادی کی وہ ایک بیوہ درمہم خاتون تھیں۔
 - 7- ایک زوجہ محترمہ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے سوا آپ کی تمام ازواج مطہرات میں سے کوئی بھی باکرہ نہ تھیں حالانکہ حضور ﷺ اپنے اہل بیت کو باکرہ عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کی ترغیب دیتے تھے۔ آپ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چہرے پر خوش بو اور مسرت کے کچھ آثار دیکھے تو آپ نے ان سے یہ گفتگو فرمائی:

هَلْ تَرَوْخْتِ قَالَ بَعَمْ۔ قَالَ بَكَرًا اَمْ ثَيًّا قَالَ: بَلْ ثَيًّا۔ فَقَالَ لَهَا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ: فَهَلَّا بَكَرًا ثَلَاثًا عَلَيْهَا وَتَلَاعُكَ وَتُصَاجِكُهَا وَتُصَاجِكُكَ (1)
- ”آپ نے ان سے پوچھا کیا تم نے شادی کی ہے؟ انہوں نے عرض کیا: ہاں یا رسول اللہ۔ آپ نے پوچھا کیا تم نے کسی باکرہ عورت سے

شادی کی ہے یا غیر باکرہ سے؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! غیر باکرہ عورت سے شادی کی ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہیں کسی باکرہ عورت سے شادی کرنی چاہئے تھی کہ وہ تمہارے ساتھ دل لگی کرتی اور تم اس کے ساتھ دل لگی کرتے۔ وہ تمہارے ساتھ ہنسی مذاق کرتی اور تم اس کے ساتھ ہنسی مذاق کرتے۔“

8۔ حضور ﷺ نے متعدد خواتین کو اپنے نکاح میں لینے کے باوجود فرمایا

”مَالِي فِي السَّاءِ مِنْ حَاجَةٍ (1)“

”یعنی مجھے عورتوں کی کوئی حاجت نہیں ہے۔“

9۔ حضور ﷺ کی اکثر شادیاں بچپن سے لے کر اسٹھ سال تک کی عمر کے درمیان ہوئیں۔ جو شخص حضور ﷺ کی بیویوں کی تعداد کو گن کر آپ کے سردار کے متعلق وہی فیصد صادر کرتا ہے اور ایسا کرتے وقت مندرجہ بالا حدائق کو نظر انداز کر دیتا ہے ایسا شخص غیر جانبدار محقق اور انصاف پسند عالم کہا جاسکتا ہے۔ ہرگز نہیں۔ جو شخص پچیس سال کی عمر تک مجبور رہے اور پچیس سے پچیس سال تک کا عرصہ ایک معمر خاتون کی رفاقت میں گزارے اور اس طویل عرصے میں کوئی جذبہ نہ تو اسے کسی غلط کام کی طرف متوجہ کرے اور نہ وہ مزید خواتین سے نکاح کا خیال اپنے دل میں لائے، یہ بات ممکن ہے کہ جب اس شخص کی عمر پچیس سال ہو جائے تو یکایک اس کے جنسی جذبات طوفان بن کر نہ آئیں اور عورتوں کی کوئی تعداد اسے مطمئن نہ کر سکے۔

ایک شخص جو اپنی خواہشات کا غلام ہو، اس کے ہاتھ میں قندار بھی ہو، ہمارے لوگ اس کے اشارہ ابرو پر جانیں قربان کرنے کے لئے تیار بھی ہوں، قوم کا ہر فرد اس کے ساتھ رشتہ مصاہرت قائم کرنے کو ایک بہت بڑی سعادت سمجھتا ہو اور حسین سے حسین تر و شیرازوں کے ساتھ شادی کرنے کے راستے میں اس کے لئے کوئی رکاوٹ بھی نہ ہو، ایسا شخص کیا کرے گا؟ کیا وہ اپنی زوجیت کے لئے حسین ترین و شیرازوں کو منتخب کرے گا یا اس کی نگاہ انتخاب بیوہ اور معمر خواتین پر پڑے گی؟ یقیناً یہ شخص اپنی زوجیت کے لئے حسین ترین و شیرازوں کو چنے لگا اور وہ کسی بیوہ خصوصاً عمر رسیدہ بیوہ سے نکاح کے خیال کو

بھی دل میں نہیں لائے گا۔

حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے تاریخی حقائق ہمارے سامنے ہیں۔ آپ کی ازدواجی زندگی پر بحث کرتے وقت دو چیزوں کو خصوصی طور پر ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔ پہلی یہ کہ آپ نے ایک سے زیادہ عورتوں کو زوجیت کا شرف اس وقت بخشا جب آپ ۵۰ عہد پہنچنے سال سے تجاوز کر چکی تھی اور جب انہ سال کا دور شروع ہو چکا تھا۔

دوسری چیز یہ کہ ذہن میں رکھنا ضروری ہے کہ حضور ﷺ نے کسی قسم کی مجبوری کے بغیر اپنی زوجیت کے لئے سوائے ایک کے، تمام بیوہ خواتین کو منتخب فرمایا۔

ایک تیسری بات بھی اس سلسلے میں ذہن نشین رہنی چاہئے کہ جو آدمی خواہش پرست ہوتا ہے وہ صنفِ نازک کے ہاتھوں میں کھلونا بناتا ہے۔ وہ اپنی بیویوں کے جائز و ناجائز مطالب اور فرمائشیں پوری کرنے کے لئے سب کچھ کر سکتا ہے لیکن حضور ﷺ نے تو، حد نہ کا بے تاج بادشاہ ہوتے ہوئے بھی، اپنے کاشانہ اقدس کو فقر کا بہار و بنارھا تھا۔ ازواجِ مطہرات کو آپ نے بیگمات اور رائیوں کی طرح ناز و نخرے سے نہیں رکھا بلکہ ایک بار جب انہوں نے اپنی مالی حالت کو بہتر بنانے کا مطالبہ کیا تو آپ نے باذنِ خداوندی، اپنی ازواجِ مطہرات کو دونوں الفاظ میں بتا دیا کہ اگر تم مال و دولت کی خواہش مند ہو تو اس خواہش کو پورا کرنے کے لئے تمہیں خدا کے رسول سے علیحدگی اختیار کرنی پڑے گی اور اگر تم خدا کے رسول کے ساتھ رہنے کو ترجیح دیتی ہو تو پھر تمہیں قناعت اور صبر و شکر سے گزر بسر کرنی پڑے گی، معاملہ تمہارے ہاتھ میں ہے چاہو تو دنیوی مال و متاع کو اختیار کرو اور چاہو تو خدا اور خدا کے رسول ﷺ کو۔ اس پیشکش کے جواب میں تمام ازواجِ مطہرات نے حضور ﷺ ہی کو پسند کیا تھا اور کاشانہ نبوت کی شانِ فقر و استغناء پر دنیا کی ہر دولت کو قربان کر دیا تھا۔

حضور ﷺ کا اپنی ازواجِ مطہرات کو یہ اختیار دینا اور اس کے جواب میں تمام ازواجِ مطہرات کا دنیوی مال و دولت کو پائے حقارت سے ٹھکرا کر آپ کو اختیار کرنا، اس بات کی ناقابل تردید دلیل ہے کہ حضور ﷺ اور آپ کی ازواجِ مطہرات کا باہمی رشتہ جنسی خواہشات کی بنیادوں پر قائم نہ تھا بلکہ یہ رشتہ ان عظیم مقاصد کی بنیادوں پر قائم تھا جن کے لئے سب کچھ قربان کیا جاسکتا تھا۔ حضور ﷺ کی ازدواجی زندگی میں اس کے علاوہ بھی بے

شمار ایسی داعلی شہادتیں موجود ہیں جو یہ ثابت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ کا متعدد خواتین سے شادی کرنا جنسی خواہشات کی تسکین کی خاطر نہ تھا بلکہ اس کے مقاصد کچھ اور تھے۔

اس بحث کے بعد اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ اگر حضور ﷺ نے شادیاں کرتے وقت جنسی تقاضوں کو زیادہ اہمیت نہ دی تھی تو پھر آپ نے متعدد خواتین سے شادیاں کن مقاصد کے تحت کیں اور ان شادیوں میں حکمت کیا تھی؟

حضور ﷺ کی شادیوں کے مقاصد

علامہ محمد علی صابونی نے اپنی کتاب ”شہادت و باطل حول تعدد زوجات ارسول“ میں اس موضوع پر بڑی خوبصورت بحث کی ہے۔ انہوں نے حضور ﷺ کی متعدد شادیوں کے ان گنت مقاصد کو ان شعبوں میں تقسیم کیا ہے تعلیمی مقاصد، تشرعی مقاصد، سماجی مقاصد اور سیاسی مقاصد۔

تعلیمی مقاصد

انسانی زندگی کے بے شمار مسائل ایسے ہیں جن کا تعلق خصوصی طور پر عورتوں سے ساتھ ہے۔ اسلام ان نسوانی مسائل کے متعلق بھی تفصیلی راہنمائی فراہم کرتا ہے کیونکہ صنف لطیف نصف امت ہے اور اسلام نصف امت کے مسائل کو نظر انداز نہ کر سکتا تھا۔ جن مسائل کا تعلق عورتوں کی نسوانی زندگی کے ساتھ ہے ان کے متعلق کوئی عورت کسی غیر محرم مرد کے ساتھ گفتگو کرنے سے شرماتی ہے۔ گواہل مغرب ترقی کرتے کرتے اس مقام پر پہنچ گئے ہیں جہاں شرم و حیا کی انسانی اقدار معاشرے سے رخصت ہو گئی ہیں لیکن ان کی یہ ترقی انسانی فطرت کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کی فطرت میں حیا کا مادہ رکھا ہے اور جو چیزیں انسان کو حیوان سے ممتاز کرتی ہیں ان میں شرم و حیا کی صفت بہت اہم ہے۔ حضور ﷺ عورتوں کے مسائل کے متعلق جو تعلیمات لے کر مبعوث ہوئے تھے ان تعلیمات کو امت کی عورتوں تک پہنچانے، عورتوں کو وہ مسائل سمجھانے اور ان پر عمل کر کے دکھانے کے لئے آپ کو ایسی خواتین کی ضرورت تھی جو انتہائی پاک باز، ذہین، فطین، دیانت دار اور متقی ہوتیں اور فریضہ رسالت کی تبلیغ کے لئے مخصوص کارکنوں کی

حیثیت سے کام کر سکتیں۔ ایسی عورتیں جو حضور ﷺ کی مہر پر زندگی کی تفصیلات کو محفوظ کر تیں، انہیں لہنت اور دیانت کے ساتھ امت کی عورتوں تک پہنچائیں، ملت کی عورتیں اپنے جن مسائل کو حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کرنے سے ڈھاتی تھیں، ان عورتوں سے دو مسائل سنیں، ان مسائل کو حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کر تیں، حضور ﷺ اس مسئلے کا جو حل بتاتے اسے عورتوں تک پہنچائیں اور ان کو ان پر عمل کرنے کا طریقہ بھی سمجھائیں۔

ان کاموں کے لئے حضور ﷺ کو ایسی خواتین کی ضرورت تھی جو مذہب یا معاشرے کی طرف سے کسی قدغن کے بغیر، آپ کے کاشانہ اقداس میں آپ کے ساتھ دوستیں۔ یہ کام صرف وہی خواتین کر سکتی تھیں جو حضور ﷺ کے ساتھ رشتہ ازدواج میں منسلک ہوتیں۔

ہجرت کے بعد مسلمانوں کی تعداد میں بہت تیزی سے اضافہ ہوا اور دنیا بھر بہت جلد ان نفوس قدسیہ کی تعداد ہزاروں تک پہنچ گئی تھی جن کی تعلیم کا ذریعہ حضور ﷺ کو انبیاء دینا تھا۔ صرف ایک بیوی سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ وہ نوجوانوں کو داریوں سے تنہا مہدہ پر آہو سکتی۔

جب اس حقیقت کو پیش نظر رکھا جائے تو یہ بات سمجھنے میں آسانی ہوتی ہے کہ حضور ﷺ جب اپنے اصحابوں کو باکرہ عورتوں کے ساتھ شادی کرنے کی ترغیب دیتے تھے تو آپ نے خود اس پر عمل کیوں نہ کیا۔ حضور ﷺ نے جن مقاصد کے تحت شادیاں کی تھیں ان مقاصد کے لئے آپ کو تجربہ کار اور جہاں دیدہ خواتین کی ضرورت تھی اور آپ نے ان ہی خواتین کا انتخاب فرمایا جو اس مقصد کے لئے معاون ثابت ہو سکتی تھیں۔ آپ نے ایک کے سوا تمام بیوہ خواتین کو اپنی زوجیت میں لیا۔ یہ خواتین بیوہ تو تھیں لیکن ذہانت، فطانت اور دیانت داری میں اپنی مثال آپ تھیں۔ حضور ﷺ نے جس ایک باکرہ خاتون کو شرف زوجیت بخشا وہ بھی اپنی صغر سنی کے باوجود مذکورہ بالا صفات میں کسی جہاندیدہ خاتون سے کم نہ تھیں بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ مذکورہ بالا مقاصد کو جس حسن و خوبی کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پورا کیا وہ انہی کا حصہ ہے۔

عورتوں کے مسائل، مثلاً حیض، نفاس، جنابت اور امور زوجیت کے مسائل ایسے تھے جو نہ تو عورتیں کھل کر حضور ﷺ کے سامنے پیش کر سکتی تھیں اور نہ ہی حضور ﷺ کھل کر ان کا جواب دے سکتے تھے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ شرم و حیا حضور ﷺ کی صفات میں سے

ایک اہم ترین صفت ہے اور حدیث کی کتابوں میں بتایا گیا ہے کہ حضور ﷺ اتنے حیادار تھے جتنی حیادار، دلہن اپنے جملہ عروسی میں ہوتی ہے۔ حضور ﷺ کی تبلیغی زندگی میں بعض ایسی مثالیں موجود ہیں کہ کسی خاتون نے کوئی مسئلہ آپ کی خدمت میں پیش کیا۔ آپ نے اشارے اور کنائے کے ذریعے اس مسئلے کا جواب سائل کو سمجھانا چاہا لیکن وہ اس مسئلے کو نہ سمجھ سکی۔ ہم یہاں اس قسم کی ایک مثال پیش کرتے ہیں تاکہ یہ بات سمجھنے میں آسانی ہو کہ حضور ﷺ کی ازواج مطہرات نے کس طرح امت کی خواتین کو دین کے مسائل سمجھانے میں اہم کردار ادا کیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ایک انصاری عورت نے حضور ﷺ سے غسل حیض کے متعلق سوال کیا۔ حضور ﷺ نے اسے غسل حیض کا طریقہ سمجھایا اور پھر فرمایا: ایک خوش بودار روئی کا گالا لو اور اس کے ذریعے طہارت حاصل کرو۔ اس عورت نے عرض کیا روئی کے گالے کے ذریعے کیسے طہارت حاصل کروں؟ حضور ﷺ نے فرمایا: اس کے ساتھ طہارت حاصل کرو۔ اس نے پھر عرض کیا یا رسول اللہ! (ﷺ) میں اس کے ذریعے کیسے طہارت حاصل کروں؟ آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اس کے ساتھ طہارت حاصل کرو۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں میں نے یہ صورت حال دیکھی تو اس عورت کو ہاتھ سے پکڑ کر اپنی طرف کھینچی اور اسے بتایا کہ اس روئی کے گالے کو فلاں مقام پر رکھو اور اس کے ذریعے خون کا اثر ختم کرو۔ فرماتی ہیں میں نے اس عورت کو تفصیل سے سمجھایا کہ روئی کے گالے کو کس مقام پر رکھنا ہے۔ (۱)

قارئین کرام اندازہ لگا سکتے ہیں کہ مسئلہ طہارت کا تھا جو اسلام کی اکثر عبادت کے لئے شرط ہے۔ اس عورت کے لئے اس کے سوا چارہ کار نہ تھا کہ وہ اس مسئلے کے متعلق حضور ﷺ سے استفسار کرے۔ لیکن حضور ﷺ حیا کی وجہ سے اس غیر محرم عورت کے سامنے اس مسئلے کو تفصیل کے ساتھ بیان نہیں کر سکتے تھے۔ اس صورت حال میں ایک ایسی خاتون کی ضرورت تھی جو حضور ﷺ کی محرم ہو اور اس مسئلے کی تفصیلات کو حضور ﷺ سے سیکھ کر اس عورت کو سمجھا سکے۔ یہی کام اس موقع پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سرانجام دیا اور باقی امہات المؤمنین نے بھی اسی انداز میں تعلیم امت کے فریضہ کی

ادائیگی میں اپنا اپنا کردار ادا کیا۔ مسلمان عورتوں کا معمول یہ تھا کہ جب ان کو اس قسم کا کوئی مسئلہ پیش آتا تو وہ امہات المؤمنین میں سے کسی کی خدمت میں حاضر ہوتیں اور اپنا مسئلہ عرض کرتیں۔ ان کو اگر اس مسئلے کا حل پہلے سے معلوم ہوتا تو ان عورتوں کو بتا دیتیں اور نہ حضور ﷺ سے جو چیز سائلہ کو اس مسئلے کا حل سمجھا دیتی تھیں۔

ازواج مطہرات کی علمی خدمات صرف خواتین کے مسائل کے ساتھ ہی ختم نہیں تھیں بلکہ حضور ﷺ کی بشارتوں اور فعلی سنتیں، جن کا تعلق خانگی زندگی سے تھا، ان سنتوں کو محفوظ کرنے اور امانت داری کے ساتھ ان کو امت تک منتقل کرنے کا مقصد بھی ان خوش قسمت خواتین نے ہی ادا کیا ہے۔ اس سے امہات المؤمنین عورتوں کے ہمد مسائل کی بھی تعلیمات تھیں اور مردوں کے خانگی مسائل، خصوصاً جن کا تعلق حضور ﷺ کی سنت فعلی سے تھا تو وہ بھی امت تک حضور ﷺ کی ازواج مطہرات ہی کے ذریعے پہنچے ہیں۔

ان حقائق کو پیش نظر رکھا جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ حضور ﷺ کی ازواج مطہرات صرف امہات المؤمنین ہی نہیں بلکہ وطن کی تعلیمات بھی ہیں بلکہ اگر یہ کہا جائے تو بجا نہ ہو گا کہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو آدھا دین حضور ﷺ کی ازواج مطہرات کی وساطت سے ہی ملا ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ امت پر ان کے احکامات کی وجہ سے انہیں ساری امت کی مائیں قرار دیا گیا اور حضور ﷺ کے اس دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد ان کے ساتھ کسی دوسرے کے نکاح کو حرام قرار دے دیا گیا۔

قیم دین کے یہ مدار سے حضور ﷺ کی حیات طیبہ میں بھی اور آپ کے انتقال کے بعد بھی ہمہ کانور پھیلاتے رہے۔ اکابر صحابہ کرام بھی مشکل ترین مسائل کا حل دریافت کرنے کیلئے کسی امہ المؤمنین کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اور وہاں سے انہیں مشکل ترین سوالات کے جوابات مل جاتے تھے۔ اس طرح حضور ﷺ نے تعدد زوجات کے قانون کو ایک ایسا تعلیمی ادارہ قائم کرنے کے لئے استعمال کیا جس میں ماہرین علوم اسلامیہ کی ایک جماعت علمی خدمات انجام دینے میں معروف تھی۔ جو شخص حضور ﷺ کی شادیوں کے موضوع پر بحث کرتے ہوئے اس اہم ترین مقصد کو نظر انداز کر دیتا ہے وہ اس مسئلے کی حقیقت کو کیسے سمجھ سکتا ہے؟

تشریحی مقاصد

زمانہ جاہلیت میں ایسی کئی رسمیں موجود تھیں جن سے انسانی معاشرے میں بڑے سنگین مسائل پیدا ہوتے تھے۔ تباہ کن نتائج کی حامل ہونے کے باوجود، اس قسم کی رسمیں لوگوں کی زندگیوں میں یوں رس بس چکی تھیں کہ کسی انسان کے لئے ان رسموں کی مخالفت کا تصور کرنا بھی مشکل تھا۔ حضور ﷺ کے فریضہ نبوت و رسالت میں جس طرح خدا کی زمین کو بتوں سے پاک کرنے کا کام شامل تھا اسی طرح انسانی معاشرے سے تمام خدوہ و نقصان دور رسموں کا قلع قمع کرنا بھی آپ کے فرائض نبوت میں سے ایک تھا۔ ایسی رسمیں جو انسانوں کے رگ و پے میں سا چکی تھیں ان کو ختم کرنا اس وقت تک ممکن نہ تھا جب تک حضور ﷺ خود ان رسموں کے خلاف عمل کر کے لوگوں کے سامنے نمونہ پیش نہ کرتے۔

اس قسم کی رسموں میں سے ایک رسم کسی غیر کے بیٹے کو اپنا بیٹا بنانے کی بھی تھی۔ ایب شخص کسی اجنبی کے بیٹے کو کہہ دیتا کہ تو میرا بیٹا ہے۔ اس کے اس قول سے وہ اس کا بیٹا قرار پاتا اور نسب، میراث، طلاق، شادی اور مصاہرت کے تمام مسائل میں اس کی حیثیت ایک حقیقی بیٹے جیسی ہو جاتی۔ اس طرح معاشرے میں بے شمار مسائل جنم لیتے۔ مستحق و غلب میراث سے محروم ہو جاتے اور ایک غیر مستحق شخص ساری جائیداد کا وارث بن جاتا۔ محرمات کے سلسلہ میں یہ رسم انتہائی تباہ کن نتائج برآمد کر سکتی تھی۔ اس رسم کو ختم کرنا ضروری تھا، لیکن جو شخص صدیوں پرانی رسم کو ختم کرنے کی کوشش کرتا، اس پر ہر طرف سے طعن و تشنیع کے تیروں کی بارش برستی۔ یہ فریضہ اتنا کنھن تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی ادائیگی کے لئے حضور ﷺ کے کسی خادم کی بجائے خود آپ کو منتخب فرمایا اور آپ کو یہ قدیم رسم توڑنے کا حکم دیا۔ اس رسم کو توڑنے پر ہر طرف سے طعن و تشنیع کے تیروں سے لیکن حضور ﷺ نے ثابت قدمی اور استقلال سے سب کچھ برداشت کیا اور تنقید کرنے والوں کی تنقید کا جواب آپ کے رب کریم نے خود دیا۔

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے حضور ﷺ کی شادی خاص طور پر اسی مقصد کے لئے ہوئی تھی۔ اس شادی کے لئے حکام حضور ﷺ کو بارگاہ خداوندی سے وحی مکتوب یعنی قرآن حکیم کے ذریعے ملے تھے۔

حضور ﷺ نے عربوں کے دستور کے مطابق حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حتمی بنایا۔ اپنی چھوٹی زنا زینب بنت جحش کے ساتھ ان کا نکاح کیا۔ اللہ تعالیٰ نے لے پالک بیٹے کے متعلق غلط فہمیوں کو ختم کرنے کے لئے تدبیر یہ کی کہ حضرت زید بن حارثہ حضرت زینب کو طلاق دیں اور عدت گزارنے کے بعد حضور ﷺ حضرت زینب کے ساتھ نکاح کر لیں۔ حضور ﷺ کو خدشہ یہ تھا کہ اس نکاح کی صورت میں منافقین، یہودی اور دیگر دشمنان اسلام طوفان بدتمیزی برپا کریں گے اور کہیں گے کہ محمد (ﷺ) نے اپنے بیٹے کی مطلقہ سے نکاح کر لیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تنبیہ کرتے ہوئے فرمایا کہ آپ کو انسانوں سے ڈرنے کی ضرورت نہیں، آپ صرف اور صرف خدا سے ڈریں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں واضح الفاظ میں فرمایا

لَمَّا قَضَىٰ رَبُّنَا مَنَاسِكَاتَهُ لَكُمُ لَا يَبْكُونَ
عَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ حَرْجٌ هِيَ أَرْوَاحٌ أَذْعَبَانَهُمْ إِذَا فَصَوْا
مِنْهُمْ وَطَرَاثُوكَانَ أَفْرَاقَهُ مَفْعُولًا (1)

"پھر جب پوری کر لی زید نے اسے طلاق دینے کی خواہش تو ہم نے اس کا آپ سے نکاح کر دیا تاکہ (اس عملی سنت کے بعد) ایمان والوں پر کوئی حرج نہ ہو اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیویوں کے بارے میں جب وہ انہیں طلاق دینے کا ارادہ پورا کر لیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا حکم تو ہر حال میں ہو کر رہتا ہے۔"

حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنے نکاح میں لے لیا جو آپ کے منہ بولے بیٹے کی مطلقہ تھیں۔ جب امتوں کے سامنے اپنے پیارے نبی کی سنت آگئی تو اب اس غلط رسم کے خلاف عمل کرنے میں ان کے راستے میں کوئی رکاوٹ باقی نہ رہ گئی۔

اس شادی کے ذریعے حضور ﷺ نے ایک بہت بڑا سماجی مسئلہ حل کیا تھا اور ایک انتہائی اہم قانون عملاً نافذ کیا تھا لیکن مستشرقین حضور ﷺ کے اس حکیمانہ طرز عمل کو آپ کے اخلاق کو داغدار کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ حضرت زینب بنت جحش کے

ساتھ حضور ﷺ کی شادی کو مستشرقین نے انتہائی ناروا انداز میں اچھا لایا ہے۔ ہم انشاء اللہ العزیز ایک مستقل فصل میں مستشرقین کی ان ہرزہ سرائیوں کا جواب دیں گے، یہاں ہم صرف اس بات کی وضاحت کرنا چاہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے متعدد خواتین کے ساتھ نکاح کرنے کے کچھ مقاصد تشریحی نوعیت کے تھے اور حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ آپ کی شادی اس کی بہترین مثال ہے۔ حضرت زینب بنت جحش دیگر اہمات المؤمنین کے سامنے اس بات پر فخر کا اظہار کرتی تھیں کہ حضور ﷺ کے ساتھ تمہاری شادیاں تو تمہارے اہل خانہ نے کی ہیں لیکن حضور ﷺ کے ساتھ میری شادی خود رب کریم نے سات آسمانوں کے اوپر کی ہے۔

سماجی مقاصد

وقاداری اہم ترین انسانی خصوصیات میں سے ایک ہے۔ دوست کا حق دوستی داکر کرنے کی کوشش کرنا، محسن کے احسان کو یاد رکھنا، خادم کی خدمات کو فراموش نہ کرنا، یہ اسی خصوصیات ہیں جو انسانیت کا زیور شمار ہوتی ہیں۔ اسلام و فاکادین ہے اور اسام کا پیغمبر وہ ہیں ہے جسے دنیا میں تو کیا قیامت کے روز بھی اپنے غلاموں کی فکر ہوگی۔ حضور ﷺ نے جب شرک کی ظلمتوں میں نعرہ توحید بلند کیا تھا اس وقت آپ کی دعوت کو قبول کرنا موت کو دعوت دینے کے مترادف تھا۔ ان مشکل ترین حالات میں بھی کچھ نفوس قدسیہ ایسے تھے جنہوں نے حضور ﷺ کی دعوت کو قبول کرنے میں ذرا بھرتاخیر نہیں کی اور پھر اس کٹھن ترین مشن کے ایک ایک مرحلے پر وہ آپ کے دست و بازو بنے رہے۔ اس راستے میں انہوں نے حضور ﷺ اور آپ کی دعوت کے لئے جو قربانیاں دیں وہ تاریخ جاں نثاری کا ایک زریں باب ہیں۔ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فدکاروں کے اس مقدس قافلے کے سرخیل ہیں اور اس قافلے میں جو نفوس قدسیہ شامل تھے ان میں عمر فاروق، عثمان غنی، حیدر کرار اور زید بن حارثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسی مقدس ہستیوں کے نام آتے ہیں۔ ہجرت کے بعد انصار مدینہ نے حضور ﷺ کے مشن کے لئے جو قربانیاں دی تھیں، ان کی مثال بھی پیش کرنے سے تاریخ عالم قاصر ہے۔

حضور ﷺ کے غلاموں کی ان جاں نثاریوں کا اصل صدقہ توقیت مت کے دن ان کو اللہ

تعالیٰ خود عطا فرمائے گا لیکن حضور ﷺ نے اس دنیا میں بھی ان غلاموں کو نوازنے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ انصار کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے حقوق کا خیال رکھنے کی جو تاکید امت کو حضور ﷺ نے بار بار فرمائی ہے، وہ آپ کی شان بچائی کا اظہار ہے۔ اپنے غلاموں کو نوازنے کے لئے حضور ﷺ نے ایک اسلوب یہ اپنایا کہ آپ نے ان کے ساتھ رشتہ مصاہبت قائم کیا۔ آپ نے حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کی صاحبزادیوں کو اپنے نکاح میں لیا۔ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے نکاح میں اپنی صاحبزادیاں دے کر ان کے ساتھ رشتہ مصاہبت قائم کیا۔ ان غلاموں کے لئے حضور ﷺ کی اس عطا سے بڑی کسی نعمت کا تصور بھی ممکن نہ تھا۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کو اپنے باپ پر ترجیح دی تھی اور حضور ﷺ کی غلامی کو زراعی اور ناز و نعمت کی زندگی سے بہتر سمجھا تھا اور پھر تبلیغ حق کے کٹھن فیض میں قدم قدم پر جوں شامی کے مظاہرے کئے تھے۔ حضور ﷺ نے اپنی چھوٹی بیٹی کا نکاح ان کے ساتھ کر کے ان کی عزت افزائی فرمائی۔

جن دلوں کے ساتھ حضور ﷺ نے اپنی شادیوں کے ذریعے رشتہ مصاہبت قائم کیا تھا، انہیں بھی اس بات کا علم تھا کہ حضور ﷺ نے ان کی دلجوئی کی خاطر یہ رشتہ قائم فرمایا ہے۔ وہ اس رشتے کے قیام پر حضور ﷺ کے ممنون احسان تھے۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو تو حضور ﷺ کی غلامی پر ناز تھا۔ انہوں نے حضور ﷺ کے لئے اپنا سب کچھ قربان کر دیا تھا، اس کے باوجود ان کے دل میں کبھی یہ خیال پیدا نہیں ہوا تھا کہ انہوں نے حضور ﷺ کے احسانات کا حق ادا کر دیا ہے، لیکن حضور ﷺ نے ان کی ان قربانیوں کو فراموش نہ کیا تھا جو انہوں نے آپ کے مشن کی خاطر دی تھیں۔ آپ اپنے صدیق کے متعلق ان جذبات کا اظہار فرماتے تھے۔

مَا لَاحِدٍ عِنْدَمَا يَدُ الْأَوْفَلَاءِ كَافِيَةً بِهَا مَا حَلَا أَيْبُكُ
فَإِنْ لَمْ يَدُ عِنْدَمَا يَدُ الْكَافِيَةِ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا
بَعْضُ مَا لَاحِدٍ قَطُّ مَا بَعْضُ مَا لَاحِدٍ أَيْبُكُ - وَمَا
عَرَضَتْ الْإِسْلَامَ عَلَيَّ أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ كَنُوءَ الْأَبَا
بَكْرٍ فَإِنَّهُ لَمْ يَنْفَعْنِي وَلَوْ كُنْتُ مُنْجِدًا حَلِيلًا لَا تُحَدِّثُ

أَنَا نَكْرٌ غَلِيلٌ أَلَا وَإِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ تَعَالَى (1)

”ہم پر جس کسی نے کوئی احسان کیا ہے ہم نے اس کا بدلہ چکا دیا ہے، سوائے ابو بکر کے کیوں کہ ان کے ہم پر وہ احسانات ہیں جن کا بدلہ انہیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ہی عطا فرمائے گا۔ مجھے کسی کے مال نے اتنا نفع نہیں پہنچایا جتنا نفع مجھے ابو بکر کے مال سے پہنچا ہے۔ میں نے جس کسی کو بھی اسلام کی دعوت دی، اس نے اس کو قبول کرنے میں تردد کیا لیکن ابو بکر نے بغیر کسی تردد کے میری دعوت کو قبول کر لیا۔ اگر میں کسی کو اپنا غلیل بناتا تو ابو بکر کو ہی غلیل بناتا۔ سنو اتم اس بات سے آگاہ رہو کہ تمہارے نبی خدا کے خلیل ہیں۔“

جس شخص کے متعلق حضور ﷺ کے دل میں اس قسم کے جذبات تھے، اس کو آپ دنیا میں جو سب سے بڑا معاوضہ عطا کر سکتے تھے، وہ یہ تھا کہ آپ اس کے ساتھ رشتہ مصاہرت قائم فرماتے۔ یہ اعزاز آپ نے اپنے صدیق کو عطا فرمایا اور ان کی صاحبزادی کو اپنی زوجیت میں لے لیا۔

جن نفوس قدسیہ نے دبستان نبوت میں تربیت حاصل کی تھی ان کے درمیان ماں و دولت، جاہ و حشمت اور اسی قسم کی عارضی چیزوں میں تو باہم مقابلہ نہیں ہوتا تھا البتہ نیکی کے کاموں میں وہ باہم مسابقت ضرور کرتے تھے۔ دین اسلام کے سئے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمات کو کون نہیں جانتا۔ ان کو صحابہ کرام میں بہت بلند مقام حاصل تھا لیکن انہیں شدت سے اس بات کا احساس تھا کہ وہ نیکیوں میں صدیق کبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اپنے اس احساس کا انہوں نے کئی بار اظہار بھی فرمایا تھا۔ حضور ﷺ نے جب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے ساتھ رشتہ مصاہرت میں منسلک کیا تو آپ نے اپنے اس دوسرے مخلص ترین صحابی کو بھی وہ اعزاز عطا فرمانا چاہا جو صدیق اکبر کو عطا فرمایا تھا۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحبزادی بیوہ ہو گئیں۔ اپنی بیٹی کے مستقبل کے لئے ان کا فکر مند ہونا ایک قدرتی بات تھی۔ حضور ﷺ نے ان کی بیوہ بیٹی کو

اپنی زوجیت میں قبول فرما کر ایک طرف تو ان کی پریشانی دور فرمائی اور دوسری طرف ان کو وہ اعزاز عطا فرمایا جو ان کے لئے حاصل حیات تھا۔ جس طرح صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما کی صاحبزادیوں کے ساتھ حضور ﷺ کی شادیوں کے مقاصد میں سے ایک مقصد اپنے غلاموں کی دلجوئی تھا اسی طرح آپ کی دیگر کئی شادیوں میں بھی سماجی مقاصد سر فہرست تھے۔

سیاسی مقاصد

حضور ﷺ کی شادیوں کے متعدد مقاصد میں سے ایک مقصد دشمنوں کے دل جیتنا، اسلام کے ساتھ ان کی مخالفت کو کم کرنا، قبائل کو اس رشتے کے ذریعے اپنے قریب تر کرنا اور اس طرح نور حق کو پھیلانے کے لئے راستہ ہموار کرنا بھی تھا۔ ہم یہاں چند مثالیں درج کرتے ہیں جن سے پتہ چلے گا کہ حضور ﷺ کی شادیوں کے ذریعے کتنے سیاسی فوائد حاصل ہوئے۔

(۱) بنو مصطلق کا قبیلہ اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کی دشمنی میں پیش پیش تھا۔ اس قبیلہ کا سردار حارث اسلام کا کفر دشمن تھا۔ غزوہ بنو مصطلق میں اس قبیلہ کو شکست ہوئی اور اس قبیلہ کے متعدد لوگ مسلمانوں کے ہاتھوں اسیر ہوئے۔ ان قیدیوں میں بنو مصطلق قبیلہ کے سردار کی ایک بیٹی جویریہ بنت حارث بھی تھیں۔ انہوں نے اپنے اسیر کنندہ سے مکاتبت کا معاہدہ کیا اور زر مکاتبت ادا کرنے کی خاطر حضور ﷺ سے مدد کی درخواست کی۔ حضور ﷺ کو جب یہ پتہ چلا کہ یہ سردار قبیلہ کی بیٹی ہیں تو آپ نے ان کے سامنے یہ پیشکش کی کہ اگر انہیں منظور ہو تو آپ ان کا زلفہ یہ ادا کر کے ان کے ساتھ نکاح کر لیں۔ حضرت جویریہ نے حضور ﷺ کی اس پیشکش کو قبول کر لیا۔ حضور ﷺ نے ان کا زر مکاتبت ادا کر کے ان کے ساتھ نکاح کر لیا۔ جب مسلمانوں کو معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت جویریہ سے نکاح کر لیا ہے تو انہوں نے بنو مصطلق قبیلہ کے تمام اسیروں کو یہ کہہ کر رہا کر دیا کہ یہ لوگ حضور ﷺ کے سرکاری رشتہ دار ہیں ہمارے لئے مناسب نہیں کہ ان کو اپنی قید میں رکھیں۔ اس طرح آزاد ہونے والے کوئی ایک دو آدمی نہ تھے بلکہ حضرت جویریہ کی برکت سے آزادی کی نعمت تقریباً سو گھرانوں کو حاصل ہوئی۔ بنو مصطلق نے جب حضور ﷺ کی اس عالی قدرتی اور مسلمانوں کے دلوں میں موجزن حب رسول کے جذبے کا مشاہدہ کیا تو وہ سارا قبیلہ مسلمان ہو گیا۔

یہ بات معمولی نہیں ہے کہ ایک شاہی کی برکت سے اسلام کے ایک کٹر دشمن قبیلے نے اسلام اور پیغمبر اسلام کی دشمنی چھوڑ کر حضور ﷺ کی غلامی کا طوق اپنے گلے میں ڈال لیا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

فَمَا رَأَيْنَا إِمْرَأَةً كَانَتْ أَكْثَرَ نِعْمَةً عَلَى قَوْمِهَا مِنَّا (1)

”ہم نے کسی عورت کو نہیں دیکھا جو اپنی قوم کے لئے اس سے زیادہ برکت

کا باعث بنی ہو جتنی برکت کا باعث جو یہ اپنی قوم کے لئے بنیں۔“

(2) حبی بن اخطب بھی بنو مصطلق کے سرورِ حادث و طرح اسلام کا رہبر و دستِ نشان

تھا۔ اس کی بیٹی صفیہ بنت حبیبہ بن اخطب غزوہ خیبر میں مسلمانوں کے ہاتھوں سے شہید ہو گئیں۔ حضور ﷺ نے انہیں اپنے پاس بلایا اور ان کے ساتھ ۱۰۰ سواریاں بھیجیں۔

پہلی صورت یہ تھی کہ وہ اسلام قبول کریں اور آپ انہیں آزاد کر کے اپنی زوجیت کا شرف بخشیں۔ دوسری صورت یہ تھی کہ اگر وہ یہودیت پر قائم رہنا چاہیں تو آپ انہیں آزاد کر دیں اور وہ اپنی قوم کے پاس واپس چلی جائیں۔ انہوں نے اسلام قبول کر کے حضور ﷺ کی زوجیت میں آنا پسند کیا۔ (2) حضرت صفیہ سے حضور ﷺ کا نکاح اس لحاظ سے انتہائی مفید تھا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ ان سے حضور ﷺ کے نکاح سے پہلے یہودی مسلمانوں کے خلاف ہر جگہ میں کسی نہ کسی شکل میں شریک نظر آتے ہیں لیکن اس نکاح کے بعد اسلام کی ابتدائی تاریخ میں یہودی کسی جگہ میں مسلمانوں کے مد مقابل نظر نہیں آتے۔ (3)

(3) ابوسفیان کی اسلام دشمنی سے کون واقف نہیں۔ قوم قریش کا نشانہ جنگ ابوسفیان کے گھر میں رہتا تھا۔ جب یہ نشانہ باہر کھڑا کیا جاتا تو قوم کے ہر فرد پر آبائی ہدایات و رقوقی روایات کے اتباع میں لازم ہو جاتا تھا کہ سب کے سب اس جھنڈے کے نیچے فوراً جمع ہو جائیں۔ اسلام کے خلاف اکثر جنگوں میں ابوسفیان ہی نے شکر قریش کی قیادت کی۔ حضور ﷺ نے اسلام کے اس کٹر دشمن کی تخت جگر ام حبیبہ رحمہ بنت ابی سفیان کو اپنی زوجیت میں لے لیا۔ اس رشتے کا اثر یہ ہوا کہ ابوسفیان کی اسلام دشمنی کا زور ٹوٹ گیا اور بہت جلد وہ

۱۔ رحمۃ اللعالمین، جلد ۲، صفحہ ۱۷۵

۲۔ شہادتِ اباہل، صفحہ ۲۹-۳۰

۳۔ رحمۃ اللعالمین، جلد ۲، صفحہ ۱۳۲

اسلام کے جھنڈے تلے اپنی جان کی بازی لگانے کے لئے تیار کھڑا نظر آیا۔ کیا وہ نکاح حضور ﷺ کی ایک انتہائی کامیاب سیاسی تدبیر نہ تھی جس نے اسلام کے سب سے بڑے دشمن کو اسلام کی صفوں میں لا کھڑا کیا تھا؟ حضور ﷺ کی تمام شادیوں کے پس منظر میں اسی قسم کے عظیم مقاصد کار فرما تھے۔

اسلام کے نزدیک کسی عام مسلمان کی شادی کا مقصد بھی جنسی خواہشات کی تسکین تک محدود نہیں ہوتا بلکہ یہ شادی کے متعدد مقاصد ہوتے ہیں جن میں سے جنسی خواہش کی جائز اور منظم تسکین بھی ایک مقصد ہے لیکن مسلمان صرف اس ایک مقصد کے لئے شادی نہیں کرتا۔ حضور ﷺ بھی بحیثیت افضل البشر ہونے کے، انسانی فطرت کے اس تقاضے سے مستثنیٰ نہ تھے لیکن اس مقصد کیلئے آپ کو ایک سے زیادہ بیویوں کی ضرورت محسوس نہیں ہوئی۔ اسی لئے پچاس بندہ چھپن سال کی عمر تک، جو اس قسم کی خواہشات کے عین کارنامہ ہوتا ہے، آپ نے صرف ایک زوجہ محترمہ پر اکتفا کیا۔ اس کے بعد آپ نے جو شادیاں کیں ان کے پیچھے تعمیری، سماجی، تشریفی اور سیاسی مقاصد کار فرما تھے۔ ہم یہاں تمام ازدواجی مطہرات کے متعلق فرد افراد آچھ حقائق لکھتے ہیں جن کے مطالعہ کے بعد انسان کو ذرا دیر پر شک نہیں رہتا کہ ان شادیوں کے مقاصد انتہائی اعلیٰ تھے اور ان شادیوں کی وجہ سے مستشرقین نے حضور ﷺ پر جو الزامات لگائے ہیں وہ بدینتی اور علمی خیانت پر مبنی ہیں۔

حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وہ خوش قسمت خاتون ہیں جن کے ساتھ حضور ﷺ نے اپنا عالم شباب گزارا تھا اور ان کے انتقال تک آپ نے کسی دوسری خاتون کو شرف زوجیت بخشنے کے بارے میں کبھی سوچا تک نہ تھا۔ جب حضور ﷺ کے ساتھ ان کی شادی ہوئی، اس وقت ان کی عمر چالیس سال تھی۔ وہ اس سے پہلے دوبارہ بیوہ ہو چکی تھیں اور صاحب اولاد تھیں۔ شادی کے وقت حضور ﷺ کی عمر پچیس سال تھی لیکن عمر اور اردو دلچلی حالت کا یہ فرق اس مقدس جوڑے کے باہمی جذبات خلوص و محبت میں حائل نہ ہو سکا۔ اس مقدس رشتہ ازدواج پر علامہ محمد علی صابونی نے بڑا خوب صورت تبصرہ کیا ہے، لکھتے ہیں

وقد احتارها صلوات اللہ علیہ لمداد رابھا ووفرة

ذَكَالِهَا وَكَانَ زَوَاجُهُ بِهَا زَوَاجًا حَكِيمًا مُوَفَّقًا لِأَنَّهُ
كَانَ زَوَاجَ الْعَقْلِ لِلْعَقْلِ وَلَمْ يَكُنْ فَارِقَ السَّرِّ بَيْنَهُمَا
بِالْأَمْرِ الَّذِي يَقِفُ عَقَبَةً فِي طَرِيقِ الزَّوْاجِ لِأَنَّهُ لَمْ
يَكُنِ الْفَرَضُ مِنْهُ قِصَاصٌ (الْوَطَرُ وَالشَّهْوَةُ) وَ أَمَّا
كَانَ هَذَا إِنْسَانِيًا سَامِيًا مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ هَيَّاهُ
اللَّهُ لِخَمْلِ الرِّسَالَةِ وَتَحْمِلِ اغْيَاءِ الدُّعْوَةِ وَقَدْ يَسَّرَ
اللَّهُ تَعَالَى لَهُ هَذِهِ الْمَرْءَةَ النَّقِيَّةَ الثَّقِيَّةَ الْعَاقِلَةَ الدُّكِّيَّةَ
لُجَيْنَةَ عَلَى الْمُضِيِّ فِي تَبْلِيغِ الدُّعْوَةِ وَنَشْرِ الرِّسَالَةِ
وَهِيَ أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِهِ مِنَ النِّسَاءِ (1)

”حضور ﷺ نے حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کو ان کی اصابت
رائے اور ذہانت و فطانت کی وجہ سے منتخب کیا تھا۔ حضور ﷺ کی ان
سے شادی ایک حکیمانہ شادی تھی۔ اور اس میں توفیق خداوندی شامل
تھی۔ یہ عقل کی عقل سے شادی تھی۔ عمر کا فرق اس رشتے کے راستے
میں کسی قسم کی رکاوٹ اس سبب نہ بن سکا کہ اس شادی کا مقصد تصدق
شہوت نہیں تھا بلکہ یہ شادی عظیم انسانی مقصد کی خاطر عمل میں آئی
تھی۔ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو راست
کا بارگراں اٹھانے اور تبلیغ کی کٹھن ذمہ داریوں سے عہدہ براہوئے کے
لئے تیار کیا تھا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے لئے اس پاکیزہ،
عفت مآب، فطین اور عظیمہ خاتون کے ساتھ زندگی گزارنا آسان بنا دیا
تاکہ وہ تبلیغ دین اور اشاعت اسلام میں آپ کی مدد کر سکیں۔ یہی وہ
خوش قسمت خاتون ہیں جن کو عورتوں میں سب سے پہلے قبول اسلام
کا شرف حاصل ہوا۔“

بعثت کے بعد حضور ﷺ کی پیغمبرانہ جدوجہد کے ایک ایک مرحلے پر اس شادی کی
برکتیں پوری آب و تاب کے ساتھ عیاں نظر آئیں۔ حضور ﷺ پر جب پہلی وحی نازل

ہوئی تھی اور قتل و جی سے مضطرب ہو کر حضور ﷺ نے گھر پہنچنے پر اپنے اہل خانہ سے فرمایا تھا۔ رُتَلُونِی رُتَلُونِی یعنی مجھے کل روز حلاوت، تو آپ کی اس محرم راتِ رفیقہ حیات نے آپ کی کتاب حیات پر ایک نظر ڈال کر یہ نتیجہ فوراً نکال لیا تھا۔

انشر کلاً والله ما یخزنک الله انہذا انک لتصل الرحم
و تصدق الحدیث وتعمل الکمل وتکسب المفلح
وتقرى الصنف وتغنی علی مواب العقی (1)

”آپ کو مبارک ہو۔ خدا کی قسم! اللہ تعالیٰ کبھی آپ کو بے آمد و نہیں کرے گا۔ آپ قریبی رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی کرتے ہیں۔ حق کوئی سے کام لیتے ہیں۔ کمزوروں اور ناتوانوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں۔ مجلس و مادر کو اپنی نیک کمائی سے حصہ دیتے ہیں۔ مہمان کی مہمان نوازی کرتے ہیں اور حق کی وجہ سے کسی پر کوئی مصیبت آجائے تو آپ اس کی دھجھیری فرماتے ہیں۔“

حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنی ذکاوت و فطانت اور خلوص و جاں نثاری کے سبب حضور ﷺ کے دل میں وہ مقام حاصل کیا تھا جو اور کسی کو حاصل نہ ہوا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اپنے قول کے مطابق حضور ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے سوائے حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے، کسی کے متعلق ان کے دل میں جذبات و رقابت پیدا نہیں ہوئے۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کو انہوں نے دیکھا تک نہ تھا لیکن حضور ﷺ ان کا ذکر اس کثرت سے فرماتے تھے کہ ایک روز جذبہ رقابت میں حضرت صدیقہ نے یہ الفاظ ان کے بارے میں کہہ دیئے:

”حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ایک عمر رسیدہ خاتون ہی تو تھیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کا نعم البدل عطا فرمادیا ہے۔“ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کا اشارہ اپنی ذات کی طرف تھا۔ حضور ﷺ نے یہ الفاظ سنے تو آپ نے فرمایا:

لَا وَاللّٰهِ مَا أَبْدَلَنِیَ اللّٰهُ خَیْرًا مِنْهَا لَقَدْ اَمْسَتْ مِنْ
اِذْ کَفَرَالنَّاسُ وَصَدَّقْتَنِیْ اِذْ کَذَبَنِی النَّاسُ وَوَأَسْتَنِیْ

بِمَا لَهَا إِذْ حَرَمَنِي النَّاسُ وَرَزَقَنِي اللَّهُ مِنْهَا الْوَلَدَ
ذُوْنَ غَيْرِهَا مِنَ النِّسَاءِ (1)

”نہیں، خدا کی قسم! اللہ تعالیٰ نے مجھے ان کا نعم البدل عطا نہیں فرمایا۔
وہ اس وقت مجھ پر ایمان لائیں جب دوسرے لوگوں نے کفر کیا۔ انہوں
نے اس وقت میری تصدیق کی جب دوسرے لوگ میری تکذیب کر
رہے تھے۔ انہوں نے اس وقت اپنے مال سے میری مدد کی جب
دوسرے لوگ میری مدد نہیں کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے دیگر
عورتوں کے برعکس ان کے بطن سے مجھے اولاد عطا فرمائی۔“

حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، جنہوں نے اپنی جاں نثاری سے حضور ﷺ
کے دل میں اتنا بلند مقام حاصل کیا تھا، اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کی قربانیوں کے مقبول
ہونے کا ثرہ اسی دنیا میں سنا دیا تھا۔ بخاری شریف کی حدیث ہے:

أَنِّي جَبْرِيلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لِي مِنْ خَدِيجَةَ قَدْ آتَتْ مَعَهَا إِنَاءً فِيهِ إِذَا مَ
أَوْطَعَامٌ أَوْ شَرَابٌ فَإِذَا هِيَ أَتَتْكَ فَاقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ
مِنْ رَبِّهَا وَمِنِّي وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا
صَنْخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ (2)

”جبریل امین حضور ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا: حضرت خدیجہ
الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک برتن لے کر حاضر ہو رہی ہیں، جس
میں کھانے پینے کی کوئی چیز ہے۔ جب وہ آپ کی خدمت میں حاضر
ہوں تو انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور میری طرف سے سلام پہنچی
دیں اور انہیں جنت میں خالص مروارید کے ایک محل کی بشارت دیں
جس میں کسی قسم کا رنج و الم نہیں۔“

جس خاتون کی شان یہ ہو کہ زمانہ جاہلیت میں بھی قوم اسے طاہرہ کہہ کر بدلتی ہو۔ جس

سے خدا بھی راضی ہو اور حبیب خدا بھی راضی ہو، اس خاتون سے شادی کا مقصد محض جنسی خواہش کی تسکین تک محدود قرار دینا پرلے درجے کی بے ذوقی اور انسانی اقدار سے لاعلمی کی دلیل ہے۔

حضرت سودہ بنت زمعد رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تعلق قریش کے قبیلہ بنو عبد شمس سے تھا، جن کی اسلام دشمنی کو مستشرقین جانتے بھی ہیں اور تسلیم بھی کرتے ہیں۔ یہ خاتون سہران بن عمرو بن عبدود کے نکاح میں تھیں۔ انہوں نے اسلام قبول کیا اور پھر ان کی ترغیب پر ان کے خاوند نے بھی اسلام کا طوق اپنے گلے کی زینت بنالیا۔ دین کی جو دولت انہیں نصیب ہوئی تھی اس کی حفاظت کے لئے دونوں نے دوبار حبشہ کی طرف ہجرت کی۔ حضرت سہران بن عمرو کا انتقال ہو گیا تو حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بے پرواہ و دگار ہو گئیں۔ ان حالات میں اگر وہ اپنے قبیلہ میں واپس جاتیں تو اہل قبیلہ ان کیلئے زندگی کو اجیہ بناتا، پتے اور دولت دین کی حفاظت ان کے لئے انتہائی مشکل ہو جاتی۔ اس وقت ان کی عمر پچھپن سال کے قریب تھی۔ (۱) یہ عمر وہ تھی جس میں اس بات کا امکان بہت کم تھا کہ کوئی شخص ان کے ساتھ نکاح کرے ان کو پہلو کا وہ فراہم کرے۔ حضور ﷺ نے دین کی اس مجاہدہ کے حالات کا جائزہ لیا۔ ان کے ایثار، استقلال اور ثابت قدمی کو دیکھا اور خدا کی اس نیک بندی کو دنیا اور دین کے فتنوں سے بچانے کے لئے، اسے اپنی زوجیت میں لے لینے کا فیصلہ فرمایا۔ یہ وہ وقت تھا جب حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انتقال فرما چکی تھیں اور حضور ﷺ نے ابھی کسی دوسری خاتون سے شادی نہیں کی تھی۔ اس طرح حضور ﷺ نے ان کے ساتھ نکاح کر کے ان کو پہلو کا وہ فراہم فرمائی، ان کی قربانیوں اور ثبات و استقلال پر ان کو خراج تحسین پیش کیا، دشمنان دین سے ان کی جان کی بھی حفاظت فرمائی اور ان کے دین کی بھی اور اپنے اس عمل کے ذریعے انسانیت اور لچپالی کی ایک ایسی عظیم مثال قائم کی جس کی تاثیر سے کئی لوگوں نے اسلام قبول کر لیا۔

اگر انسان کی نیت میں فتور نہ ہو تو وہ حضور ﷺ کے اس نکاح میں آپ کی بے نظیر

عظمتوں کا مشاہدہ کرتا ہے لیکن مستشرقین کی نیت اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کے متعلق لکھتے ہوئے صاف نہیں رہتی۔ یہی وجہ ہے کہ انہیں حضور ﷺ کی اس شادی میں بھی جنس پرستی کا جذبہ کارفرما نظر آتا ہے۔ اگر بات وہی ہوتی جو مستشرقین کہتے ہیں تو حضور ﷺ، حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے انتقال کے بعد، کسی حسین و جمیل و شیر و شرف زوجیت عطا فرماتے۔ آپ کا بچپن سال کی ایک معمر خاتون کو شرف زوجیت کے لئے منتخب فرماتا اور حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی تک کا عرصہ اسی ایک معمر خاتون کے ساتھ گزارتا اس بات کی دلیل ہے کہ آپ کی اس شادی کا مقصد جنسی جذبات کی تسکین نہ تھا بلکہ آپ کے پیش نظر وہ عظیم انسانی مقاصد تھے جن کو وہی لوگ سمجھتے ہیں جو انسان کو حیوان مطلق سے زیادہ بھی کچھ تسلیم کرنے کے لئے تیار ہوں۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضور ﷺ نے اپنی زندگی میں صرف ایک باکرہ خاتون سے نکاح کیا اور وہ خوش نصیب خاتون حضرت عائشہ بنت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔ ان کو زوجیت رسول کا شرف عطا ہونے کے بڑے بڑے سبب دو تھے۔ ایک آپ کی ذہانت، فطانت اور بہاری اور دوسرا آپ کے والد ماجد کا اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کے لئے یثار۔ حضور ﷺ نے جن مقاصد کے تحت متعدد خواتین کو شرف زوجیت عطا فرمایا تھا، حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ نکاح سے وہ تمام مقاصد حاصل ہوئے تھے۔ اس نکاح کے ذریعے حضور ﷺ نے اپنے مخلص ترین صحابی کو اس کی جاں ناریوں کا سب سے بڑا قصد، جو اس دنیا میں ممکن تھا، عطا فرمایا تھا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کی زوجہ محترمہ ہونے کی وجہ سے کئی احکام کے نزول کا سبب بنی تھیں جو امت کے لئے رحمت تھے۔ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے دینی تعلیمات کی اشاعت کے لئے جو خدمات انجام دیں وہ آپ ہی کا حصہ ہیں۔ نکاح کے وقت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عمر صرف چھ برس تھی اور رخصتی کے وقت آپ کی عمر نو سال تھی۔ (۱)

کون ذی شعور شخص یہ تسلیم کر سکتا ہے کہ پچاس سال سے اوپر کا ایک صاحب اوراد

آدمی ایک چھ سال کی بچی کے ساتھ محض اپنی خواہشات کی تسکین کی خاطر نکاح کرے؟ حق بات یہ ہے کہ حضور ﷺ اپنے مخلص ترین صحابی کو شرف معاہرت عطا کرنا چاہتے تھے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بچی تھیں لیکن نگاہ نبوت نے یہ دیکھ لیا تھا کہ اس بچی میں وہ تمام صفات موجود ہیں جو دین اسلام کی ایک قابل فخر مغلہ اور مہلک کے لئے ضروری ہیں۔ نگاہ نبوت نے ان کی پاکیزگی فطرت اور ان کی صفت مآبی کا بھی اندازہ لگا لیا تھا۔ تاریخ نے ثابت کر دیا کہ حضور ﷺ نے اس رشتے سے جو توقعات وابستہ کی تھیں وہ سب حق پوری ہوئیں۔

علم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مقام نہ صرف اصحاب اومنین میں بلند ترین تھا بلکہ اکثر اکابر صحابہ بھی آپ کے بحر علم سے استفادہ کرتے تھے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

مَا أَفْكَلَ عَلَيْنَا اصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَدِيثُ قَطْ فَاتَا عَائِشَةَ الْوَاحِدَا
مَنْ عَلِمَا (1)

”ہم اصحاب رسول ﷺ کو جب بھی کسی حدیث پاک کو سمجھنے میں مشکل پیش آئی اور ہم نے اس کے متعلق حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا تو ان کے پاس اس حدیث کے متعلق علم موجود پایا۔“

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

مَا زَايَتْ إِمْرَأَةً أَغْلَمَ بِطَبِّ وَلَا بَقِيَّةٍ وَلَا شَعْرٍ مِنْ
عَائِشَةَ (2)

”میں نے کسی عورت کو طب، فقہ اور شعر کے علوم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بڑھ کر نہیں پایا۔“

امام زہری فرماتے ہیں۔

لَوْ جُمِعَ عِلْمُ عَائِشَةَ إِلَى جَمِيعِ أَهْلِ الْمُؤْمِنِينَ

وَعِلْمُ جَمِيعِ النِّسَاءِ لَكَانَ عِلْمُ غَائِثَةَ أَفْصَلُ (1)
 ”اگر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے علم کے مقابلے میں تمام
 امہات المؤمنین بلکہ تمام عورتوں کے علوم کو رکھا جائے تو حضرت
 صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے علم کا پلہ بھاری نکلے۔“

حضرت عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں۔

كَانَتْ غَائِثَةُ أَفْقَةَ النَّاسِ وَأَحْسَنَ النَّاسِ رَأْيًا هِيَ
 الْغَائِثَةُ (2)

”حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تمام انسانوں سے زیادہ احکام
 دین کو سمجھنے والی تھیں اور امور عامہ میں آپ کی رائے صائب ترین
 ہوتی تھی۔“

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اسی علمی شان کو دیکھ کر حضور ﷺ نے
 اپنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کو حکم دیا تھا

خُذُوا بِصَفِّ دِينِكُمْ عَنْ هِدْيِ الْحَمِيرِ آءِ (3)

”اپنے دین کا نصف علم اس حمیراء یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا سے لے سکو۔“

تیمم کی اجازت حضور ﷺ کی امت کی خصوصیات میں سے ہے۔ امت کو یہ نعمت
 حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وساطت سے عطا ہوئی تھی۔ ایک سفر میں آپ کا ہار
 گم ہو گیا۔ حضور ﷺ نے چند صحابہ کرام کو ہار کی تلاش کے لئے روانہ فرمایا۔ راستے میں نماز
 کا وقت ہو گیا۔ پانی موجود نہ ہونے کی وجہ سے ان صحابہ کرام نے بلا وضو نماز پڑھی۔ حضور
 ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو بڑے رنج و الم کے ساتھ سارا واقعہ آپ کی خدمت
 میں پیش کیا۔ اسی وقت آیۃ تیمم نازل ہوئی جو قیامت تک امت مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء کے
 لئے ایک بہت بڑا انعام ہے۔ اسی لئے اس موقع پر حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

1۔ ذوات الہی الطہرات، صفحہ 38

2۔ ایضاً

3۔ ایضاً، صفحہ 35

نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو مخاطب کر کے کہا تھا

جِئَاكَ اللَّهُ خَيْرًا مَّا نَزَلَ بِكَ أَمْرًا إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ لَكَ

مِنْهُ فَرْحًا وَمَخْرَجًا وَجَعَلَ لِلْمُسْلِمِينَ بِرُكَّةً (1)

”اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ جب بھی آپ کو کوئی مشکل

پیش آئی، اللہ تعالیٰ نے خود آپ کے لئے اس مصیبت سے نکلنے کا راستہ

پیدا فرمایا اور وہ مشکل عام مسلمانوں کے لئے باعث برکت بن گئی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی علمی وجاہت کی شہادت اکا بر صحابہ کرام

نے بھی دی اور خود خدا کے مقدس رسول ﷺ نے بھی آپ کی علمی عظمتوں سے قوم کو

روشن کر دیا۔ جب قلب و ضمیر کے مریضوں نے آپ کی صفت کے شفاف دامن کو

داندہ دار کرنے کی سازش کی تو آپ کی صفت تابی کی شہادت رب قدوس نے اپنے مقدس

کلام کے ذریعے دی۔ پروردگار عالم نے آپ پر الزام لگانے والوں کو جھوٹا کہا۔ ان کی بات

سننے والے مسلمانوں کو اس غلطی پر تنبیہ کی اور یہ عظیم اصول بیان فرمایا:

الْحَبِثُ لِلْحَبِثِ وَالْحَبِثُونَ لِلْحَبِثَةِ وَالطَّيِّبُ

لِلطَّيِّبِ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَةِ أَوَّلُكَ مُبْرَأُونَ مِمَّا

يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (2)

”ناپاک عورتیں ناپاک مردوں کے لئے اور ناپاک مرد ناپاک عورتوں

کے لئے ہیں۔ اور پاک (دامن) عورتیں پاک (دامن) مردوں کے

لئے ہیں اور پاک (دامن) مرد پاک (دامن) عورتوں کے لئے ہیں۔ یہ

مبراہیں ان جہتوں سے جو وہ (ناپاک) لگاتے ہیں۔ ان کے لئے ہی (اللہ

کی) بخشش ہے اور عزت والی روزی ہے۔“

قرآن حکیم کی یہ آیت کریمہ وضاحت فرما رہی ہے کہ کسی خاتون کا حبیب خدا کی

زوجیت میں آتا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ عورت پاکیزہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے پاک

بندوں کے لئے پاک بیویوں کا ہی انتخاب فرماتا ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی

ان گنت خوبیوں کی ایک مختصر سی جھلک سطور بالا میں پیش کی گئی ہے۔ آپ کی یہی خوبیاں تھیں جن کی وجہ سے حضور ﷺ آپ سے تمام ازواج مطہرات کی نسبت زیادہ محبت فرماتے تھے۔ محبت کے اس فرق کے باوجود آپ تمام ازواج مطہرات کے درمیان عدل قائم رکھتے تھے اور بارگاہ خداوندی میں عرض کرتے تھے

اَللّٰهُمَّ هٰذَا قَسْمِيْ فِيمَا اَمْلِكُ فَلَا تُؤَاخِذْنِيْ فِيمَا لَا
اَمْلِكُ (۱)

”اے اللہ تعالیٰ ازواج مطہرات کے درمیان جتنا عدل میرے بس میں ہے وہ تو میں کرتا ہوں لیکن جو بات میرے بس میں نہیں اس پر میرا مواخذہ نہ فرما۔“

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ حضور ﷺ کو جو محبت تھی، اس محبت کی وجہ سے آپ ایک کڑی آزمائش میں بھی مبتلا ہوئیں لیکن آپ محبت کی اس آزمائش سے کامیاب ہو کر نکلیں۔ جن مقدس خواتین کو حضور ﷺ نے شرف زوجیت عطا کیا تھا، ان کی حالت ساری دنیا کی خواتین سے مختلف تھی۔ عام اصول یہ ہے کہ غریب اور نادار لوگوں کی بیویاں روکھی سوکھی کھا کر اور جوٹے، پہن کر صبر و شکر سے وقت گزارنے پر مجبور ہوتی ہیں اور امراء، حکمرانوں اور بادشاہوں کی بیگمات ناز و نعمت میں رہتی ہیں۔ ازواج انبی ﷺ تاجدار عرب کی ازواج تھیں لیکن گھر کی مالی حالت وہ تھی جس کا اس معیار کی خواتین تصور بھی نہیں کر سکتیں۔

بعض مستشرقین نے یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ حضور ﷺ ہر سال اپنی ازواج کو خیبر وغیرہ کی زمینوں کی آمدنی سے مال کثیر عطا فرماتے تھے اور مال کی کثرت کی وجہ سے ان کے درمیان حسد کے جذبات پروان چڑھتے تھے۔ مستشرقین کا یہ شوشہ تاریخی حقائق کو جھٹلانے کے مترادف ہے۔ اس میں شک نہیں کہ قومی آمدنی کی بہت سی مدیں ایسی تھیں جو مکمل طور پر حضور ﷺ کے تصرف میں تھیں اور آپ کو بارگاہ خداوندی سے قومی آمدنی کی ان مددوں میں سے اپنے اہل خانہ پر خرچ کرنے کی اجازت بھی تھی لیکن اس کے باوجود آپ نے اختیاری طور پر اپنے گھر کیلئے فقر کی نعمت کو ہی پسند فرمایا تھا۔

ازواج مطہرات نے جب دیکھا کہ مہاجرین و انصار کے گھروں میں اب فارغ البالی آگئی ہے۔ وہ اب پہلے کی نسبت کہیں زیادہ خوش حال زندگی گزار رہے ہیں لیکن کاشانہ نبوت میں اب بھی فقری کی حکمرانی ہے، تو انہوں نے مل کر حضور ﷺ سے اپنی حالت کی شکایت کرنے کا فیصلہ کیا۔ جب ازواج مطہرات نے حضور ﷺ کی خدمت میں اپنا مطالب پیش کیا تو اللہ تعالیٰ نے آیتِ تنخیر نازل فرمائی جس میں حضور ﷺ کو حکم دیا گیا کہ آپ اپنی ازواج سے کہہ دیں کہ اگر تم مال دنیا چاہتی ہو تو آؤ میں تمہیں مال کثیف عطا کر کے عمر کی ساتھ فارغ کردوں اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول کا قرب چاہتی ہو تو پھر تمہیں اسی عسرت اور تنگ دستی کی زندگی پر قناعت کرنا پڑے گی، البتہ قرب رسول میں عسرت و زندگی پر تمہیں اجر عظیم ملے گا۔

جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو حضور ﷺ نے سب سے پہلے حضرت صدیق سے فرمایا: "میں تم سے ایک بات کہنے والا ہوں، اس کے جواب میں جلدی نہ کرنا، بلکہ اپنے والدین سے مشورہ کر کے اس کا جواب دینا۔ اس کے بعد حضور ﷺ نے آیتِ تنخیر پڑھ کر آپ کو سنائی۔"

یہ آپ کی محبت کا بھی امتحان تھا، آپ کی عقل کا بھی امتحان تھا اور آپ کے غلوں و جاں نثاری کا بھی امتحان تھا لیکن اس سوال کے جواب میں آپ نے جوابات کہی اس نے ثابت کر دیا کہ آپ ان تمام امتحانوں سے کامیاب نکلے ہیں۔ آپ نے عرض کیا

اَوْفَىٰ هٰذَا اسْتَأْمَرُ اَبُوْنِى فَاَنْتَ اُرِيْذُ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ
وَالَّذَا الْاٰخِرَةُ (۱)

"یہاں اس بات میں اپنے والدین سے مشورہ کروں میں تو اللہ تعالیٰ، اس کے رسول اور آخرت کی زندگی کو منتخب کرتی ہوں۔"

حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اس جواب نے ایک طرف خود ان کو وفا کے اس امتحان میں کامیاب قرار دیا اور دوسری طرف آپ کا یہ عمل دیگر ازواج مطہرات کے لئے ایک عمدہ مثال بن گیا اور انہوں نے بھی آپ کی پیروی میں وہی جواب دے کر اس کڑے امتحان میں کامیابی حاصل کر لی۔ ازواج مطہرات کو اس جاں نثاری کا صلہ یہ ملا کہ

حضور ﷺ کو ان کے علاوہ دیگر خواتین سے نکاح کرنے اور ان کے بدلے اور یہی عورتوں کو اپنی زوجیت میں لینے سے منع کر دیا گیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جو پوری امت کی معتد تھیں، یہی رہنما شرعی ضابطوں کے نزول کا سبب بنیں، جن کی سنت پر زواج النبی ﷺ نے عمل کر کے زندگی کے سب سے بڑے امتحان میں کامیابی حاصل کی تھی، ان کا مقام ملامتی میں بھی بلند ہے۔ آپ خود فرماتی ہیں:

قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة

هذا جبرئيل يُقرئك السلام فقلت وعليه السلام

ورحمة الله وبركاته قالت وهو يري ما لا يرى (1)

"حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا اے عائشہ! یہ جبریل ہیں، تمہیں سلام

کہتے ہیں۔ میں نے جواب دیا: علیہ السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ پھر حضرت

صدیقہ نے فرمایا: وہ جو چیزیں دیکھ سکتے ہیں، میں نہیں دیکھ سکتی۔"

حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں حضور ﷺ نے فرمایا:

كَمُلَ مِنَ الرِّحَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا

مَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ وَآسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ وَحَدِيجَةُ بِنْتُ

خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَفَصْلُ عَائِشَةَ عَمِّي

النِّسَاءُ كَفَصْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَمِ (2)

"مردوں میں سے تو بہت سے لوگ مرتبہ کمال تک پہنچے ہیں لیکن

عورتوں میں یہ مقام صرف مریم بنت عمران، آسیہ زوجہ فرعون،

خدیجہ بنت خویلد اور فاطمہ بنت محمد نے حاصل کیا ہے درحاشہ کو

عورتوں پر وہی فضیلت حاصل ہے جو ثرید کو تمام کھانوں پر فضیلت

حاصل ہے۔"

جب انسان حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے علمی کارناموں، آپ کے

خلوص اور آپ کی ذکاوت و عظمت کو دیکھتا ہے تو پتہ چلتا ہے کہ نگاہ نبوت نے چھ سال کی عمر میں آپ کا انتخاب کیوں کیا تھا۔

محمد ﷺ جو اللہ تعالیٰ کے حبیب ہیں اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جن کی عظمتوں کی ایک جھلک سطور بالا میں پیش کی گئی ہے، ان دو عظیم ہستیوں کے عقد زوجیت کا مقصد کسی سفلی جذبے کو قرار دینا، کسی ایسے شخص کا کام ہی ہو سکتا ہے جسے ذوقِ لطافت سے ذرہ برابر حصہ نہ ملا ہو۔

حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضور ﷺ کو جتنی محبت اپنے مشن کے ساتھ تھی اتنی کسی چیز سے نہ تھی اور انسانوں میں سے جو لوگ آپ کے اس مشن کے مقصود کارکن تھے ان سے زیادہ آپ کی نظروں میں کوئی محبوب نہ تھا۔ تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین آپ کے مشن کے مقصود ہی تھے لیکن صدیق و فاروق اور عثمان و حیدر رضی اللہ عنہم کا اپنا ایک خاص مقام تھا۔ حفصہ صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما کے بارے میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا

اِنَّ اللّٰهَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى اَبَدِيٌّ مِنْ اَهْلِ السَّمٰوٰتِ مَحْبُوْبٌ
وَمِنْ اَهْلِ الْاَرْضِ بَابِيٌّ بِكَرٍّ وَغَمْرٍ
وَرَاٰهُمَا مُفْلِسِيْنِ فَقَالَ هٰذَا السُّنْعُ وَالْبَصْرُ (1)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے اہل آسمان میں سے جبریل و میکائیل اور اہل زمین میں سے صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما کے ذریعے میری مدد فرمائی ہے۔ آپ نے اپنے ان دونوں صحابیوں کو (ایک دفعہ) آتے ہوئے دیکھا تو فرمایا یہ میرے لئے آنکھ اور کان کی مانند ہیں۔“

یہ لوگ حضور ﷺ کے اس احسان کو فراموش نہیں کر سکتے تھے کہ آپ نے ان کو کفر و شرک کی گمراہیوں سے نکال کر توحید کی لذتوں سے آشنا کیا تھا۔ وہ حضور ﷺ کے اس احسان کے بدلے میں آپ کی خاطر اپنا سب کچھ قربان کرنے کے لئے تیار تھے۔ ان کے خلوص اور جاں نثاری کو قائم رکھنے کیلئے آپ کو مزید کسی تدبیر کی ضرورت نہ تھی لیکن حضور

ﷺ ایسے آقا نہ تھے جو غلاموں سے صرف خدمت لینا چاہتے ہوں اور ان کو نوازنے کی ضرورت محسوس نہ کرتے ہوں۔ آپ نے ان مخلصین کو دل کھول کر نوازا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کے بعد حضور ﷺ کو یہ بات پسند نہ تھی کہ مصاہرت رسول کا جو اعزاز حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عطا ہوا ہے، فاروق اعظم رضی اللہ عنہ اس اعزاز سے محروم رہیں۔ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ اعزاز آپ نے ان کی کم سن پٹی کو اپنی زوجیت میں قبول کر کے عطا فرمایا تھا اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو یہ اعزاز عطا کرنے کے لئے آپ نے ان کی اس صاحبزادی سے نکاح کر لیا جو بیوہ ہو چکی تھیں۔

حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا پہلا نکاح حضرت خنیس بن حذافہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوا تھا۔ یہ ایک بہادر جنگجو اور جاں نثار مجاہد تھے۔ اعلائے کلمۃ الحق کے لئے ہر مشکل کا مقابلہ کرنے کے لئے ہمہ وقت تیار رہتے تھے۔ وہ جنگ بدر میں شریک ہوئے، بے جگری سے دشمن کا مقابلہ کیا اور بہادری سے لڑتے ہوئے شہید ہو گئے۔ آپ کی زوجہ محترمہ حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا بھی اس جنگ میں زخموں کی دیکھ بھل اور مرہم پٹی کی خدمات سرانجام دینے میں مصروف تھیں۔ اپنے سہاگ کو شہادت کا تاج اپنے سر پر سجائے دیکھ کر بھی انہوں نے صبر و شکر کے ساتھ اپنا کام جاری رکھا۔ جنگ ختم ہو گئی۔ حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے دل پر جو گزری ہوگی اس کا اندازہ وہی عورت لگا سکتی ہے جس کا سہاگ لٹ جائے۔ حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر جو کوہ ام ٹوٹا تھا اس کی ٹیسیں آپ کے والدین کیسے محسوس نہ کرتے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی لخت جگر کے مستقبل کی فکر دامنگیر ہوئی۔ آپ نے اپنی صاحبزادی کے لئے سقا میں رشتہ تلاش کرنا شروع کر دیا۔ اپنی لخت جگر کے مستقبل کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پریشانی کا جو عالم تھا اس کا اندازہ اس حدیث پاک سے لگایا جاسکتا ہے

أَخْرَجَ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ عُمَرَ جِئَ تَابِعْتُ حَفْصَةَ مِنْ (حَنِيسِ ابْنِ حَذَافَةَ) وَكَانَ شَهِيدَ بَذْرًا وَتَوَقَّى بِالْمَدِينَةِ لَقِيَ عُمَرَانِ فَقَالَ: إِنْ مِثَّتْ أَنْكَحْتُ حَفْصَةَ قَالَ: مَا نَنْظُرُ لِي أَمْرِي فَلَبِثَ لَيَالِي فَقَالَ: قَدْ بَذَلْتُ أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ

قال عمر: فقلت لابی بکرم ان شئت انکحک حفصة فصمت فکنت علیه اوجده منی علی عثمان فلبث لیالی ثم خطبها النبی صلی الله علیه وسلم فانکحتها ایاه فللقی ابو بکر فقال لعنک وجدت علی حین عرست علی حفصة فلم ارجع الیک شیئا فقلت نعم قال انه لم یضغنی ان ارجع الیک الا انی علمت ان النبی صلی الله علیه وسلم ذکرها فلم اکن لافشی سره ولو ترکها لقلتها (1)

”حضرت امام بخاری نے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ حضرت حمیس بن حذافہ رضی اللہ عنہ نے جنگ بدر میں شہید ہونے کی وجہ سے حضرت حفصہ بیوہ ہو گئیں۔ حضرت عمرؓ حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے ملے اور فرمایا اگر آپ پسند کریں تو میں حفصہ کی شادی آپ سے کر دوں؟ انہوں نے کہا میں اس معاملہ میں غور کروں گا۔ چند دنوں کے بعد انہوں نے کہا میں اس نتیجہ پر پہنچی ہوں کہ شادی نہ کروں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہا اگر آپ پسند کریں تو میں حفصہ کی شادی آپ سے کر دوں؟ وہ خاموش رہے۔ ابو بکر کے اس رویہ سے مجھے اس سے بھی زیادہ رنج پہنچا جتنا رنج مجھے عثمان کے رویے سے پہنچا تھا۔ کچھ عرصہ بعد حضور ﷺ نے حفصہ کے سے پیغام نکاح دیا اور میں نے اس کی شادی حضور ﷺ سے کر دی۔ پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ مجھے ملے اور فرمایا شاید تم مجھ سے اس بات پر خفا ہوے ہو گے کہ تم نے حفصہ سے شادی کی پیشکش کی اور میں خاموش رہا؟ میں نے کہا ہاں۔ انہوں نے کہا تمہاری پیشکش کا جواب نہ دینے کی واحد وجہ یہ تھی کہ مجھے معلوم تھا کہ حضور ﷺ نے حفصہ کا ذکر کیا ہے۔ میں آپ کا راز

افشاء نہ کر سکتا تھا۔ اگر آپ ان سے نکاح نہ کرتے تو میں ان کو قبول کر لیتا۔“

ان حالات میں حضور ﷺ نے حضرت حفصہ سے نکاح کیا۔ اس نکاح کے ذریعے حضور ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے ساتھ رشتہ مصہرت میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے برابر کر دیا۔ اسلام کی ایک مخلص مجاہدہ جس نے دین کی خاطر میدان بدر میں خدمات سر انجام دیتے ہوئے اپنا سہاگ قربان کیا تھا، اس نکاح کے ذریعے حضور ﷺ نے اس مجاہدہ کے زخموں پر مرہم رکھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنی خدمت جگر کی بیوگی نے جس پریشانی میں مبتلا کر رکھا تھا، حضور ﷺ نے اس نکاح کے ذریعے انہیں اس پریشانی سے نکالا۔ اور اس بات کی شہادت جبریل امین نے دی کہ حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا واقعی اس قابل تھیں کہ کاشانہ نبوی کی زینت بنتیں۔ حضرت جبریل امین نے حضور ﷺ کے سامنے حضرت حفصہ کی تعریف ان الفاظ میں کی

فَاتَهَا قَوَّامَةٌ ضَوَّاعَةٌ وَاتَّهَا رَوْحُنْتُ فِي الْجَنَّةِ (1)

”حضرت حفصہ عبادت میں مشغول رہنے والی اور روزے کی پابند ہیں۔“

وہ جنت میں بھی آپ کی زوجہ ہوں گی۔“

حضور ﷺ کی عمر جب پچھن سال سے زیادہ تھی اس وقت آپ نے اس بیوہ خاتون سے نکاح کیا تھا اور اس نکاح کے ذریعے بے شمار سماجی مقاصد پورے کئے تھے۔ حضور ﷺ کے اس مشفقانہ اور حکیمانہ طرز عمل پر آپ کی عظمتوں کو سلام عقیدت پیش نہ کرنا اور آپ کی عظمتوں کو کھٹانے کے لئے استعمال کرنا بدعتی کی انتہا ہے۔ حضرت حفصہ سے نکاح حضور ﷺ کو ایک عظیم مددگار اور بچپال آقا ثابت کرتا ہے نہ کہ ایک جنس پرست انسان۔

حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

ان کا پہلا نکاح طفیل سے ہوا۔ ان کا دوسرا نکاح اسلام کے بطل جلیل حضرت عبیدہ بن حارث سے ہوا جو جنگ بدر میں تاریخ وفا کا روشن ترین باب رقم کرتے ہوئے شہید ہوئے اور حبیب خدا ﷺ کے زانو پر اپنا رخسار رکھ کر اپنے سر پر شہادت کا تاج سجایا۔ اس جنگ

میں ان کی زوجہ محترمہ حضرت زینب بنت خزیمہ بھی مجاہدین اسلام کی خدمت میں مصروف تھیں۔ سہاگ دین کی آن پر قربان ہو گیا لیکن خدا کی یہ بندی زبان پر حرف شکایت نہ لائی۔ اس کے بعد ان کا نکاح حضرت عبداللہ بن جحش سے ہوا۔ جنگ احد میں انہوں نے بھی اپنے سر پر شہادت کا تاج سجایا اور حضرت زینب کو داغ مفارقت دیا۔ رات آخرت کو سدھار گئے۔ اسلام کی یہ مخلص مجاہدہ جس نے حق و باطل کے ابتدائی دو معرکوں میں اپنے اور تاج قربان کر کے انتہائی صبر و استقامت کا مظاہرہ کیا تھا، حضور ﷺ نے ان کے زخموں پر مرہم رکھنے کے لئے ان کو اپنی زوجیت کا شرف عطا فرمایا۔ جب حضور ﷺ نے ان سے نکاح یا اس وقت ان کی عمر ساٹھ سال کے قریب تھی (1) اور نکاح کے بعد وہ بہت کم عرصہ زندہ رہیں۔

اس نکاح کے ذریعے حضور ﷺ نے اسلام کے سربلطف مجاہدوں کو یقین دہانی دینی۔ ان کی قربانیاں رانیکاں نہیں جائیں گی۔ خدا کی رلا میں ان کی شہادت کے بعد ان کے اولاد عیال بیارود و کار نہیں ہوں گے۔ بعد زندگی کے ہر موڑ پر انہیں اس ہستی کا سایہ و شفقت حاصل رہے گا جسے رب قدوس نے رحمۃ للعالمین بنا کر بھیجا ہے۔

مستشرقین حضور ﷺ کی اس شادی کو بھی آپ کی خواہش پرستی کی ریل قرار دیتے ہیں۔ منصف قارئین خود اندازہ لگا سکتے ہیں کہ کیا مستشرقین کے اس الزام کو عقل تسخیر کر سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ حضرت زینب بنت خزیمہ کے ساتھ حضور ﷺ کا نکاح آپ کی شان رحمۃ للعالمین کا اظہار ہے۔ اس نکاح کو حضور ﷺ کی شان کھانے کے لئے استعمال کرنا ایسا ہی ہے جیسے سورج کو پھونکوں سے بجھانے کی کوشش کرنا۔ یہی وجہ ہے کہ مستشرقین بارہ سو سال سے حضور ﷺ کی شان کو کھانے کی کوششوں میں بے رحم مصروف ہیں لیکن خدا کے حبیب کی شان اسی طرح مسلسل مکمل ہے عروج ہے جیسے سورج نصف النہار کی طرف رواں دواں ہوتا ہے۔ مستشرقین کے اس قسم کے الزامات سے حضور ﷺ کی شان میں کمی کی بجائے اضافہ ہوتا ہے۔ حضرت زینب بنت خزیمہ کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ام المساکین کہہ کر بلاتے تھے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت ام سلمہ حند بنت ابی امیہ المخزومیہ وہ خوش نصیب خاتون ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اسلام کے راستے میں بے پناہ قربانیاں دینے کی توفیق عطا فرمائی۔ ان کے خاوند ابو سلمہ عبد اللہ بن عبد الاسد حضور ﷺ کے پھوپھی زاد بھی تھے اور آپ کے رضاعی بھائی بھی۔ دونوں میاں بیوی نے اسلام کی خاطر حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی اور اسلام کی خاطر ہجرت کو انتہائی صبر سے برداشت کیا تھا۔ غزوہ احد میں حضرت ابو سلمہ نے اپنی تلوار سے جوہر دکھائے اور ان کی عظیم اہلیہ مجاہدین کی خدمت میں مصروف رہیں۔ اس جنگ میں حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ شدید زخمی ہوئے۔ ان کا یہ زخم تو مندمل ہو گیا لیکن کچھ عرصہ بعد ایک اور مہم کے دوران ان کا پہلا زخم پھر کھل گیا اور وہ جانبر نہ ہو سکے۔ ان کے انتقال کے وقت حضور ﷺ ان کے پاس موجود تھے۔ ان کے انتقال کے بعد حضور ﷺ نے خود اپنے دست اقدس سے ان کی آنکھیں بند کی تھیں اور ان کے لئے دعائے مغفرت بھی فرمائی تھی۔

حضرت ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک بیوہ اور چار یتیم بچے چھوڑ کر اس دنیا سے رخصت ہوئے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سر سے خاوند کا سایہ اٹھ گیا تھا اور چار معصوم بچوں کی کفالت کا بوجھ ان کے کندھوں پر آ پڑا تھا۔ ایسے حالات میں یہ مشرقی عورت جس کرب و الم سے گزرتی ہے اس کا اندازہ شاید وہ اہل مغرب نہ کر سکیں جن کی حکومتیں بچوں کو ان کے والدین کے مظالم سے بچانے کیلئے خصوصی محکمے قائم کرنے پر مجبور ہیں۔ اپنے رضاعی بھائی کی بیوہ اور اس کے بچوں کو کسمپرسی کی حالت میں دیکھنا حضور ﷺ کے شفیق دل پر شاق گزرا اور آپ نے ان کو اپنی رحمۃ مدعا لینی کی چادر میں چھپانے کا فیصلہ کر لیا۔ عدت گزرنے کے بعد آپ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو پیغام نکاح بھیجا لیکن انہوں نے معذرت کی اور اس کے تین سبب بتائے۔ پہلا سبب یہ بتایا کہ میں معمر ہوں۔ دوسرا یہ کہ میں یتیم بچوں کی ماں ہوں اور تیسرا یہ کہ میرے جذبات رقابت بہت شدید ہیں۔ حضور ﷺ نے انہیں کہلا بھیجا کہ تمہارے یتیم بچوں کو میں اپنے بچوں کی طرح رکھوں گا اور خدا سے دعا کروں گا کہ تمہارے جذبات رقابت کی شدت کم ہو جائے۔ حضور ﷺ نے ان کی عمر زیادہ ہونے کی بھی پروا نہ کی اور ان سے نکاح کر لیا۔ اس طرح حضور ﷺ

نے اپنے رضاعی بھائی سے عظیم بچوں کی کھالت کا بوجھ اپنے کندھوں پر اٹھالیا اور ان کی بیوی کے ساتھ رہنے پر آمادہ ہو گیا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ نکاح کی ان تفصیلات پر غور کرنے والے انہیں حضور ﷺ کی عظمتوں کا حقیقی ہونا ثابت ہو جاتا ہے کہ آپ نے اپنے رضاعی بھائی اور اپنے دشمن سے ایک عظیم مجاہد کی شہادت سے بعد ان کی بیوی اور بچوں کو بے پروا کر دیا۔ انہیں اپنے والد آپ کا شانہ اقدس میں انہیں ایک باوقار زندگی گزارنے کا موقع فراہم کیا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے دل میں اپنے عظیم خاندان کا جواہر ام قواہر قول میں ان کو جو یقین حاصل تھا اس کا انداز اس بات سے لگایا جاسکتا ہے۔ انہوں نے حضور ﷺ کی یہ حدیث پاک سن رکھی تھی۔

مَنْ قَسَمَ نَصْبَهُ نَصْبُهُ فَيَسْرُحُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ
أَحْزَنِي فِي نَصْبِي وَأَحْلِفْنِي حَبْرًا مِنْهَا أَلَا أُحْلِفُ
اللَّهُ لَهَا حَبْرًا مِنْهَا (1)

جب کسی شخص نے دہائی مصیبت پہنچتی ہے، اور اس پر "اللہ خدا کی قسم" کہے، تو اس کا حساب اور یہ احکامات اللہ تعالیٰ کی مصیبت پر مجھے اجر عطا فرما دے، مجھے اس کا قسم بدوں عطا فرما، تو اللہ تعالیٰ اس کو قسم بدوں عطا فرماتا ہے۔ جب حضرت ابو سلمہ کا انتقال ہوا تو یہ حدیث پاک ان کے ذہن میں آئی۔ انہیں نہیں آیا کہ یہ قسم سے بترکوبی ہو سکتا ہے، اور حضور ﷺ سے عظیم سببی اور مجاہد فی سبیل اللہ تھے، لیکن انہیں یہ بھی یقین تھا کہ جو بات حضور ﷺ کی زبان پاک سے نکلتی ہے وہ غلط نہیں ہو سکتی۔ انہوں نے اس مصیبت کے وقت دوا جاری کی جو حضور ﷺ سے مروی تھی۔ ان کی یہ دعا قبول ہوئی، اللہ تعالیٰ نے انہیں دوا سے بترکوبی عطا فرمایا اور خدا کے حبیب نے انہیں اپنی رحمت کا شرف بخشا۔

حضور ﷺ کو اپنے مشن میں مصروفیت کے لئے جس قسم کی آجین و فطین روہت کی ضرورت تھی حضرت ام سلمہ اس معیار پر چوری اترتی تھیں اور ایک مہر عطا کیا کہ وہ جب انتہائی مشکل ترین مہر پر حضور ﷺ کے ان سے مشورہ کیا۔ ان کے مشورے نے نہ صرف مسدود راستے کھول دیے بلکہ انہیں ایک عظیم نصیب و انعام کی طرف توجہ دلائی۔

صلح حدیبیہ کی شرطیں مسلمانوں کو اپنی توہین نظر آتی تھیں۔ وہ عمرہ کئے بغیر مدینہ واپس لوٹنے میں خجالت محسوس کرتے تھے لیکن حضور ﷺ نے صلح کا معاہدہ کر لیا جس کے مطابق اس سال مسلمانوں کو عمرہ کئے بغیر واپس لوٹ جانا تھا۔ حضور ﷺ نے مسلمانوں کو حلق کرا کے احرام کھولنے کا حکم دیا تو مسلمانوں نے اس حکم کی تعمیل میں توقف کیا۔ یہ مرحلہ حضور ﷺ کے لئے انتہائی نازک تھا۔ جن لوگوں نے متعدد مقامات پر اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کے لئے ہر قسم کی قربانیاں دی تھیں، آج ان کی قربانیوں کے ضائع ہو جانے کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ خدا کا مقدس رسول انہیں ایک کام کا حکم دے رہا تھا اور وہ اس کی تعمیل میں توقف کر رہے تھے۔ اس نازک ترین موقع پر حضور ﷺ کی نگاہ انتخاب حس ہستی پر پڑی وہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ آپ حضرت ام سلمہ کے خیسے میں تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا لوگ ہلاک ہو گئے، میں انہیں حکم دے رہا ہوں اور وہ اس کی تعمیل نہیں کر رہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مسٹے کا صل فوراً تلاش کر لیا۔ وہ خود ایک مخلص مومنہ تھیں اور مخلص مسلمانوں کی فطرت سے وقف تھیں۔ انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ پریشانی کی کوئی بات نہیں۔ آپ لوگوں کے سامنے خود حلق کرائیں، جب لوگ آپ کو ایب کرتے دیکھیں گے تو انہیں یقین ہو جائے گا کہ یہ خدائی فیصلہ ہے، اس میں تبدیلی کی کوئی گنجائش نہیں تو آپ کی اقتداء میں وہ حلق کرانے میں ذرا تامل نہیں کریں گے۔ حضرت ام سلمہ کا اندازہ بالکل ٹھیک اور آپ کا مشورہ بالکل صائب نکلا۔ جو نبی حضور ﷺ باہر تشریف لائے اور حرم کو حکم دیا کہ وہ آپ کے سر کے بال کاٹنے تو مسلمانوں نے حضور ﷺ کی اقتداء کرنے میں ایک دوسرے سے مسابقت شروع کر دی۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حضور ﷺ کے ساتھ شادی انتہائی نیک مقصد کیلئے عمل میں آئی تھی۔ کوئی انصاف پسند شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ چار یتیم بچوں کی ماں جو بیوہ اور عمر رسیدہ تھیں، ان کے ساتھ حضور ﷺ کے نکاح کا مقصد ان کی دلجوئی کے علاوہ کچھ اور تھا۔

حضرت ام حبیبہ رحمہ بنت ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہا

ابوسفیان اسلام کا بہت بڑا دشمن تھا۔ کفار مکہ نے اسلام کے خلاف جو جارحانہ کاروائیاں کی تھیں ان میں سے اکثر کی قیادت اس کے ہاتھ میں تھی۔ یہ اسلام کا مجروح تھا۔ دین کے اس سخت ترین دشمن کی بیٹی حلقہ مجوش اسلام ہو گئی۔ حضرت ام حبیبہ رحمہ بنت ابوسفیان کا نکاح عبید اللہ بن جحش سے ہوا تھا۔ یہ بھی مسلمان ہو گیا تھا۔

ابوسفیان کا قبیلہ حضور ﷺ کے قبیلے بنو ہاشم کا پرانا حریف تھا۔ ابوسفیان اس قبیلہ کا سردار تھا۔ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنے باپ کی طرف سے بھی یہ خوف تھا اور اپنے پورے قبیلے کی طرف سے بھی کہ وہ آپ کو دین عزیز سے پھیرنے کے لئے ہر حربہ استعمال کریں گے۔ ان حالات میں حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اپنے خاوند سمیت حبشہ ہجرت کر گئیں۔ حبشہ میں عبید اللہ بن جحش نے مرتد ہو کر دین جہالت قبول کر لیا۔ اس نے حضرت ام حبیبہ کو اپنے ساتھ رکھنے کے لئے بہت منت سماجت کی لیکن آپ نے اس سے برات کا اظہار کر دیا۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دین عزیز کی خاطر اپنے والدین، قبیلہ، گھر، وطن اور خاوند سب کچھ چھوڑ دیا تھا اور اب دیار غیر میں بے یار و مددگار رہ گئی تھیں۔ مکہ واپسی کا وہ خیال بھی نہیں کر سکتی تھیں کیونکہ ان کا والد ابوسفیان اور ان کی والدہ ہندہ اسلام کے سب سے بڑے دشمن تھے۔ ان کے پاس واپس جانے کا مطلب یا تو دین سے ہاتھ دھونا تھا اور یا جان کی بازی ہارنا۔ حضور ﷺ کو جب دین کی اس مخلص مجاہدہ کے حالات کا علم ہوا تو آپ نے ان کی بے کسی کو ختم کرنے اور انہیں ان کی قربانیوں کا صلہ دینے کا ارادہ فرمایا۔ آپ نے شاہ حبشہ نجاشی کے ذریعے حضرت ام حبیبہ کو پیغام نکاح بھجوایا۔ یہ نوید جانفزاسن کر حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے دل کی جو کیفیت ہو گی اس کا اندازہ کوئی دوسرا نہیں لگا سکتا۔ انہوں نے اس پیشکش کو سعادت دارین سمجھ کر قبول کر لیا۔ نجاشی نے حضور ﷺ کے حکم کے مطابق ان کا حضور ﷺ کے ساتھ نکاح کر دیا اور اپنے پاس سے چار سو دینار بطور مہر ادا کئے۔ نجاشی کی طرف سے جملہ حاضرین کو کھانا کھلایا گیا اور اس نے حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو انتہائی عزت و احترام سے حضرت شریصل بن حسنہ کے ساتھ

مدینہ طیبہ روانہ کر دیا۔ (1)

حضور ﷺ کے اس نکاح سے نہ صرف ایک مخلص مومنہ کی شب غم سحر شفا ہوئی بلکہ اس سے بے شمار سیاسی فوائد بھی حاصل ہوئے۔ ابوسفیان اور اس کا قبیلہ حضور ﷺ کو نسب میں اپنا ہم پلہ سمجھتا تھا اس لئے آپ کے ساتھ حضرت ام حبیبہ کے نکاح پر انہیں کوئی اعتراض نہ تھا، بلکہ ابوسفیان نے اس نکاح کی خبر سن کر دشمنی کے باوجود، حضور ﷺ کے ساتھ اس رشتے پر فخر کیا تھا۔ اگر ام حبیبہ دیر غیر میں کسی ایسے مسلمان سے نکاح کر لیتیں جس کو ان کا قبیلہ اپنا ہم پلہ نہ سمجھتا تو ان کی عداوت میں کئی گنا اضافہ ہو جاتا۔ وہ سلام کے خلاف ایک نئے جوش کے ساتھ حرکت میں آتے لیکن ام حبیبہ کے ساتھ حضور ﷺ کے نکاح کی وجہ سے ان کی مخالفت کی شدت میں کمی آگئی۔ یہ نکاح 7ھ میں ہوا تھا۔ اس کے بعد ابوسفیان اسلام کے خلاف کسی کارروائی کی قیادت کرنا نظر نہیں آتا۔ حضرت ام حبیبہ کے ساتھ حضور ﷺ کے نکاح نے اس کی مخالفت کے جوش کو ٹھنڈا کر دیا۔ جو کئی رہ گئی تھی وہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس وقت پوری کر دی جب آپ کا باپ ابوسفیان آپ کو دین آباء کی طرف واپس موڑنے کے لئے آپ کے پاس مدینہ طیبہ آیا۔ وہ اپنے دل میں بڑے خواب لے کر آیا تھا کہ اس کی بیٹی اسے دیکھ کر تمام تمنیوں بھول جائے گی اور اس کی دعوت پر فوراً اپنے گھر والوں کے پاس مکہ جانے کے لئے تیار ہو جائے گی لیکن جس صورت حال سے اس کو واسطہ پڑا اس نے اس کے اندر کے فرعون کا صیہ بگاڑ کر رکھ دیا۔ وہ اپنی لخت جگر کے پاس پہنچا۔ بستر لگا ہوا تھا، اس نے بستر پر بیٹھنے کا ارادہ کیا لیکن اس کی خست جگر نے اس کے ہاتھ کو بھی بستر کے ساتھ نہ لگنے دیا اور بستر فوراً پیٹ دیا۔ ابوسفیان حیران تھا کہ معاملہ کیا ہے۔ پوچھا بیٹی ایک تم مجھے اس بستر کے قابل نہیں سمجھتیں یا تمہارا خیال یہ ہے کہ یہ بستر میرے شایان شان نہیں؟ حضرت ام حبیبہ فوراً گویا ہوئیں تم اس بستر کے قابل کیسے ہو سکتے ہو، یہ رسول خدا ﷺ کا بستر ہے اور تم ایک مشرک اور نجس شخص ہو۔ اپنی لخت جگر کے دل میں اپنے سب سے بڑے دشمن کا یہ مقام دیکھ کر ابوسفیان کا سارا غرور خاک میں مل گیا۔ اس کے بعد وہ زیادہ عرصہ اسلام سے دور نہ رہ سکا اور کلمہ توحید پڑھ کر حلقہ نبوش اسلام ہو گیا۔ اس طرح حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ حضور

ﷺ کے نکاح نے پہلے کفار مکہ کی اسلام دشمنی کی شدت کو کم کیا، پھر اس نکاح کی برکت سے سردار قریش حلقہ گروش اسلام ہو گیا اور اسکے نتیجے میں لوگ فوج در فوج دین اسلام میں داخل ہونے لگے۔

اس ازدواج کی ان متعدد برکتوں کو نظر انداز کر کے، اس کو مغنی زاویے سے دیکھنے کی کوشش وہی بد نصیب کر سکتے ہیں جن کے دل بھی بیمار ہوں، جن کی رو میں بھی بیمار ہوں اور جن کے ضمیر مچکے ہوں۔ یہ نکاح حضور ﷺ کی دور اندیشی، معاملہ فہمی، غریب نوازی اور رحمت کی دلیل ہے۔ بذراوردہ اسلام ہوں اس مقابہ جس نے کسی بے بس کو بے بس نہیں رہنے دیا۔

حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت جویریہ سے حضور ﷺ کے نکاح کی سیاسی حکمت کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ اس نکاح میں اور بھی کئی حکمتیں تھیں۔ یہ اپنے قبیلے کے سردار کی بیٹی اور عرب کی ایک معزز خاتون تھیں۔ جنگ میں مسلمانوں کے ہاتھوں اسیر ہوئی تھیں۔ اس زمانے کے عربوں جلد ساری دنیا کے دستور کے مطابق جنسی قیدی غلام اور غنیمت بن جاتے تھے اور ان کی خرید و فروخت ہوتی تھی۔ جیسا بیت اور یہودیت وغیرہ مذاہب نے اس رسم کو بدلتے کے ساتھ یہ کیا تھا۔ حضور ﷺ ذلت کی پستیوں میں آراہتے ہوئے انسانوں کو انسانی عظمتوں سے روشناس کرائے تھے۔ آپ انسانوں کو انسانوں اور دوسری حقوق کی بندگی سے آزاد کر کے خدا کے واحد کی بندگی پر جمع کرنے کے لئے تشریف لائے تھے۔ آپ اس لئے تشریف نہیں لائے تھے کہ معزز لوگوں کو ذلت کی پستیوں میں دھکیل دیں۔ قریش مکہ حضور ﷺ کے خلاف اس لئے برسر پیکار تھے کہ انہیں خوف تھا کہ آپ کی تحریک کامیابی کی صورت میں ان کا وقار ختم ہو جائے گا۔ لیکن دنیا جانتی ہے کہ حضور ﷺ اور آپ کی تحریک کامیابی کی وجہ سے ان کو عزت کا وہ بلند مقام ملا تھا جس کا انہوں نے کبھی تصور بھی نہیں کیا تھا۔

بنو مصطلق قبیلے کے کئی لوگ اسیر ہو کر غلام بن گئے تھے۔ ان میں ان کے سردار کی بیٹی بھی شامل تھی۔ گو وہ لوگ حضور ﷺ کے کفر دشمن تھے اور انہوں نے آپ کے مشن کو

جلہ کرنے کے لئے ہر ممکن کوشش کی تھی، لیکن حضور ﷺ دنیوی بادشاہ نہ تھے کہ اپنے دشمن کو ذلت کے گڑھے میں دیکھ کر خوش ہوتے بلکہ آپ تو رحمت عالم بن کر تشریف لائے تھے۔ آپ نے ایک ایسی سنت قائم کی جس کے ذریعے شکست خوردہ دشمن کے لئے ذلتوں کے نہیں بلکہ رفعتوں کے راستے کھل گئے۔ آپ نے اس لونڈی کا زرِ مکاتبت اور کیا جو سانحہ اسیری سے پہلے اپنے قبیلے کی معزز ترین خاتون تھی، پھر آپ نے اس کے ساتھ نکاح کر کے اسے ان رفعتوں پر پہنچا دیا جس کا اس نے کبھی تصور بھی نہ کیا تھا۔ پہلے وہ صرف ایک قبیلے کے لئے محترم تھیں لیکن اس مقدس رشتہ ازدواج میں خسلک ہونے کے بعد، اب وہ قیامت تک آنے والے تمام مسلمانوں کی ماں تھیں۔ حضور ﷺ کی اس سنت کے ذریعے مسلمانوں کو یہ سبق ملا کہ انسان اشرف المخلوقات ہے۔ اگر کسی عارضی سبب سے کوئی انسان ذلت کے گڑھے میں گر جائے تو تمہارا کام خوشی کے شادیانے بجانا نہیں بلکہ اس بد نصیب انسان کو ذلت کے اس گڑھے سے نکالنے کی کوشش کرنا تمہارا قوی فریضہ ہے۔

اس نکاح کی برکت سے بنو مصطلق قبیلہ کے تمام قیدیوں کو رہائی بھی ملی تھی اور تمام قبیلہ بتوں کی بندگی کا طوق اپنی گردن سے اتار کر خدائے واحد کی بندگی کی طرف مائل بھی ہوا تھا۔ خود حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر اس سلوک کا یہ اثر ہوا تھا کہ یہاں تک کہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی، سردار قوم کی بیٹی کو لونڈی بنانا اچھی بات نہیں اس لئے آپ میری بیٹی کو آزاد کر دیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اسے اختیار ہے چاہے تو تمہارے ساتھ چلی جائے اور چاہے تو میرے ساتھ رہے۔ لیکن جب اس نے اپنی خست جگر سے بات کی تو انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں رہنے کو ترجیح دی۔ (۱)

حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو تو حضور ﷺ کے اس عمل میں آپ کی شانِ رحمت و درافت جلوہ گر نظر آئی۔ ان کے قبیلے نے بھی اس واقعہ کو حضور ﷺ کی صداقت کا ناقابل تردید ثبوت سمجھا، لیکن مستشرقین کے نزدیک یہ واقعہ حضور ﷺ کی خوہش پرستی کی دلیل ہے۔ یہ عجیب قسم کی دکالت ہے کہ جو لوگ بذات خود حضور ﷺ کے اس عمل سے متاثر ہوئے تھے، وہ تو مطمئن تھے، حضور ﷺ کی رحمت و شفقت کا اعتراف کرتے تھے لیکن صدیوں بعد کچھ لوگ ان کے خیراتی وکیل بن بیٹھے ہیں اور وہ اس عمل کی وجہ سے

حضور ﷺ پر ایسے الزامات لگاتے ہیں جن کا ان لوگوں نے خود کبھی تصور بھی نہ کیا تھا۔ جس طرح دیگر اہم بات المؤمنین کچھ شرعی قوانین کے نزول و نفاذ کا سبب بنیں اسی طرح حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ذریعے بھی امت مسلمہ کو کچھ قوانین اور زندگی بخش تعلیمات عطا ہوئیں۔ ایک دفعہ صبح کے وقت حضور ﷺ حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے میں تشریف لے گئے۔ اس وقت وہ مصیٰ پر بیٹھی مصروفِ عبادت تھیں۔ چاشت کے وقت حضور ﷺ حجرے میں تشریف لے گئے۔ وہاں وقت بھی مصیٰ پر بیٹھی تھیں۔ حضور ﷺ نے ان سے پوچھا کیا تم صبح سے اسی طرح مصروفِ عبادت ہو؟ انہوں نے اثبات میں جواب دیا تو حضور ﷺ نے فرمایا میں نے یہاں سے جانے کے بعد چار کھات زبان سے لوائے ہیں۔ اگر ان کا تمہارے اتنے وقت کے اور ان کے ساتھ دورانِ کیا جائے تو وہ تمہارے اور اسے بھاری نکلیں۔ وہ کھات یہ ہیں۔

سَنَعِدُكَ اللَّهُ وَنَحْمَدُهُ عَدَدَ حَلْفِهِ وَرَضَىٰ نَفْسَهُ وَرَبَّهُ

عَزَمَهُ وَمَدَادَ كَلِمَاتِهِ (1)

مستشرقین کے نزدیک تو شاید یہ معمولی بات ہو لیکن جو لوگ مصروفِ عبادت کے میدان میں باہمی مسابقت کرتے تھے اور جن کے نزدیک آخرت کی کامیابی ہی اصل کامیابی تھی ان کے لئے حضور ﷺ کی یہ تعلیمات انتہائی قیمتی سرمایہ تھیں اور آج بھی یہ تعلیمات امت اسلام کے لئے ایک انمول تحفہ ہیں۔

ام المؤمنین حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سبب امت کو نفی روزے کے متعلق بھی ایک حکم ملا تھا۔ آپ نے جمعہ کے دن روزہ رکھا۔ حضور ﷺ نے آپ سے پوچھا کیا تم نے کل بھی روزہ رکھا تھا؟ آپ نے عرض کیا نہیں۔ حضور ﷺ نے پوچھا کیا آئندہ کل تمہارا روزہ رکھنے کا ارادہ ہے؟ عرض کیا نہیں۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا تو پھر آج بھی روزہ افطار کر دو۔ اس حدیث پاک سے پتہ چلا کہ حضور ﷺ نے صرف جمعہ کے دن آیا روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ حضور ﷺ کی ایک اور حدیث پاک سے بھی اس حکم کی وضاحت ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا

لَا بِصَوْمِهِ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْخُمَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَلِيلًا أَوْ

بخندہ (۱)

”تم میں سے کوئی شخص صرف جمعہ کا روزہ نہ رکھے۔ اگر جمعہ کے دن

روزہ رکھنے کا ارادہ ہو تو اس سے پہلے یا بعد بھی ایک دن روزہ رکھے۔“

یہ تفصیلات اس حقیقت کو سمجھنے کے لئے کافی ہیں کہ حضرت جویریہ سے حضور ﷺ کا نکاح عظیم انسانی مقاصد کی خاطر ہوا تھا اور اس کے متعلق مستشرقین نے جو دیکھا ہے وہ ان کے مریض ذہنوں کی اختراعات ہے، حقیقت کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

حضرت صفیہ بنت حبیبہ بنت اخطب رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت صفیہ کے ساتھ حضور ﷺ کے نکاح کی حالتیں بھی بعینہ اسی تھیں جو حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ نکاح کرتے وقت پیش نظر تھیں۔ یہودی قبیلے بنو نضیر کے سردار کی بیٹی تھیں۔ جنگ خیبر میں ایسے ہوئی تھیں۔ اس وقت مسلمانوں کے دلوں میں اسلام کی یہ تعلیم رائج ہو چکی تھی کہ مسلمانوں کا کام کسی انسان کو ذلیل کرنا نہیں بلکہ ذلت کی پستیوں میں گرے ہوئے لوگوں کو اٹھانے، رفعتیں اور عظمتیں عطا کرنا ہے۔ حضرت صفیہ جنگ میں قیدی ہو کر بوئدی بنی تھیں، لیکن وحی بن حسب بنی بنی تھیں اور اس سے پہلے سالم بن مشکم اور کنانہ بن ابی الحقیق کے نکاح میں رہ چکی تھیں۔ یہ سب یہودیوں کے سردار تھے۔ مسلمانوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ صفیہ کے نسب مقام کا تقاضا ہے کہ آپ خود ان کو اپنی زوجیت میں قبول فرمائیں۔ حضور ﷺ نے اس تجویز کو پسند فرمایا لیکن پہلے ان کو اختیار دیا کہ اگر تم دین یہودیت پر قائم رہنا چاہو تو میں تمہیں آزاد کر دیتا ہوں اور تمہیں تمہارے قبیلے والوں کے پاس واپس بھیج دیتا ہوں اور اگر تم اسلام قبول کر لو تو میں تمہیں آزاد کر کے تمہارے ساتھ نکاح کرنے کیسے تیار ہوں۔ انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کے دین پر اسلام کو ترجیح دی اور حضور ﷺ نے انہیں اپنی زوجیت میں قبول فرمالیا۔ (۲)

بعض مستشرقین کہتے ہیں کہ حضرت صفیہ دین یہودیت پر قائم رہی تھیں۔ یہ غلط

ہے۔ اگر وہ دینِ یہودیت پر قائم رہیں تو ام المومنین ہونے کا شرف حاصل نہ کر سکتیں۔
حضور ﷺ کا یہ نکاح بھی عظیم انسانی مقاصد کی خاطر عمل میں آیا تھا اور اس سے متعلق
مستشرقین کی تمام ہرزہ رائیں بے بنیاد ہیں۔

حضرت میمونہ بنت حارث البہالیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

ن۔ ساتھ حضور ﷺ کا نکاح 7ھ میں عمر و قحطائے مہرقہ پر ہوا۔ یہ پہلے تو حبیب
بن عبد المطلب سے نکاح میں تھیں اور اس کے بعد ان کا نکاح ابو رہم بن عبد المطلب سے ہوا
تھا۔ عمر و قحطائے مہرقہ پر یہ بیوہ ہو چکی تھیں۔ (1)

ان سے نکاح کی حضور ﷺ کو ترغیب حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دی تھی۔
اس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ ان کی ایک بہن ام الفضل باجہ امی رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زوجہ تھیں۔ حضرت میمونہ بڑھاپے کی عمر میں بیوہ ہو گئی
تھیں اور حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کی پارسائی اور ان کے ایثار کی وجہ سے انہیں
اس قابل سمجھتے تھے کہ وہ حضور ﷺ کی ازواجِ مطہرات میں شامل ہوں اور مومنین
ہونے کی سعادت حاصل کریں۔ (2)

حضرت میمونہ کے ساتھ نکاح نے کئی لوگوں کو حضور ﷺ کے ساتھ رشتہ مصاہرت
میں پر دیا تھا۔ عربوں کے نزدیک اس قسم کے تعلقات کی بڑی اہمیت تھی اس لئے ان
تعلقات نے اسلام کی اشاعت میں بڑا اہم کردار ادا کیا۔ حضرت میمونہ کی آنکھ بہنیں تھیں جو
بڑے اہم لوگوں کی زوجیت میں تھیں۔ ان کی ایک بہن حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی اہلیہ تھیں اور ایک حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ تھیں۔ اسی طرح ان
کی دیگر بہنیں بھی بڑے اہم لوگوں کے گھروں میں تھیں۔ اس نکاح کی وجہ سے ان تمام
لوگوں کے ساتھ حضور ﷺ کا رشتہ قائم ہوا جس کے آپ کی دعوت پر بڑے مثبت اثرات
مرتب ہوئے۔

شیخ محمد محمود الصواف لکھتے ہیں کہ حضرت میمونہ غزوہ تبوک میں شریک ہوئی تھیں اور

وہاں زخمیوں کی مرہم پٹی اور ان کو پانی پلانے کی خدمات انجام دیتی رہی تھیں۔ علامہ "الصواف" یہ بھی لکھتے ہیں کہ حضرت میمونہ وہ پہلی خاتون ہیں جنہوں نے میدان جنگ میں زخمیوں کی دیکھ بھال اور مرہم پٹی کے لئے خواتین کی ایک جماعت تیار کی تھی۔ دوران جہاد ان کو ایک تیر لگا تھا، جس سے آپ شدید زخمی ہو گئی تھیں۔ (۱)

اس شادی کا مقصد بھی ایک معمر بیوہ کی دلجوئی اور اس کے رشتہ داروں کے دلوں کو اسلام کی طرف مائل کرنا تھا۔ فریقین کی عمر کے جس حصے میں یہ شادی ہوئی، اس عمر میں شادی کے مقاصد وہ نہیں ہوتے جو مستشرقین کو نظر آتے ہیں۔

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا

مستشرقین نے حضور ﷺ کی شادیوں کے سلسلے میں سب سے زیادہ ہر زہر ایسا، حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ آپ کے نکاح کے متعلق دی ہیں۔ انہوں نے اس تاریخی واقعہ کو افسانوی رنگ دے کر بوگوں کے سامنے پیش کیا ہے۔ درائے ذریعے مسلمانوں کے دلوں سے حضور ﷺ کی عظمت کے نقوش کو مٹانے کی کوشش کی ہے۔ ہم اس شادی کے متعلق ذرا تفصیل سے گفتگو کریں گے تاکہ مستشرقین کی طرف سے پھیلائے جانے والے شکوک و شبہات کے جالوں کے تار ٹوٹ جائیں اور حقیقت پوری آب و تاب کے ساتھ قارئین کے سامنے بے نقاب ہو جائے۔

حضور ﷺ کی اس شادی پر آپ کے زمانے کے یہودیوں، منافقوں اور دیگر دشمنان اسلام نے بھی بہت اعتراضات کئے تھے۔ اس شادی کی ہمت اتنی زیادہ تھی کہ اس کے ہم پہلوؤں پر قرآن حکیم نے خود روشنی ڈالی ہے۔ حضور ﷺ کے معاصرین نے اس شادی پر اس لئے اعتراضات کئے تھے کہ حضرت زینب، حضرت زید رضی اللہ عنہما کی مطلقہ تھیں جو حضور ﷺ کے منہ بولے بیٹے تھے۔ عربوں کے نزدیک منہ بول بیٹا، حقیقی بیٹے کی ہی حیثیت رکھتا تھا اور ان کے نزدیک حبشی کی مطلقہ کے ساتھ شادی، حقیقی بیٹے کی مطلقہ کے ساتھ شادی کی طرح ہی ناپسندیدہ تھی۔

حضور ﷺ کو اس شادی کا حکم دے کر اللہ تعالیٰ نے زمانہ جاہلیت کی ایک نہیں بلکہ کئی

ناپسندیدہ رسموں کو توڑا تھا۔ ان رسموں کو توڑنے کے خلاف جس زبردست سماجی رد عمل کا خطرہ تھا، اس کا مقابلہ کرنے کی ذمہ داری پروردگار عالم نے اپنے حبیب لبیب ﷺ اور ان کے قریب ترین لوگوں کے کندھوں پر ڈالی تھی۔ اس واقعے کی تفصیلات میں جانے سے پہلے یہ جاننا ضروری ہے کہ حضرت زینب کون تھیں اور حضرت زید کون تھے۔

حضرت زینب کے متعلق صرف یہ جان لینا کافی ہے کہ آپ حضور ﷺ کی چھوٹی محترمہ کی بیٹی اور حضرت عبدالمطلب کی نواسی ہیں۔

حضرت زید کا تعلق شام سے تھا۔ تمہارے چند سواروں کا ارادہ سے نڈر ہوا۔ یہ بھی بچے ہی تھے۔ ان سواروں نے انہیں پکڑ لیا، اپنے ساتھ عرب لائے اور انہیں فوجت بردیا۔ تقسیم بن حزام بن خویمد نے، جو ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے بھتیجے تھے، انہیں خرید لیا اور اپنی چھوٹی صاحبہ کو بطور تحفہ پیش کر دیا۔ حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا نے زید کو حضور ﷺ کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کیا۔ (1) حضرت زید بن حارثہ کا آبائی نسب قصاصہ تک منتہی ہوتا ہے اور ان کی ماں کا نسب بھی معن میں "ملی" سے ملتا ہے۔ (2) گویا حضرت زید رضی اللہ عنہ نجیب المظاہرین تھے۔ (2)

حضرت زید کے والد نے ان کی مشدگی کے وقت سے مسلسل ان کی تلاش کی تھی۔ آخر کار ان کی محنت رنگ لائی اور ان کا لخت جگر انہیں مل گیا۔ آپ کے والد چچا اور ایک بھائی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حارثہ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ اے محمد (ﷺ) تم لوگ بیت اللہ کے پڑوسی ہو۔ تم مصیبت میں مصیبت زدہ لوگوں کی مدد کرتے ہو اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے ہو۔ میرا بیٹا آپ کے پاس ہے۔ آپ ہم پر احسان فرمائیں اور ہمارے بچے کو زرقہ فدیہ لے کر آزاد فرمادیں۔ آپ بطور فدیہ جتنی رقم کا مطالبہ کریں گے ہم وہ رقم ادا کر دیں گے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: میں تمہارے سامنے ایک بات رکھتا ہوں جو تمہارے مطالبے سے کہیں بہتر ہے۔ انہوں نے پوچھا وہ بات کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: میں زید کو اختیار دیتا ہوں۔ اگر وہ تمہیں اختیار کرے تو تم فدیہ ادا کئے بغیر اسے اپنے ساتھ لے جاؤ اور اگر وہ میرے ساتھ رہنا پسند کرے تو تم اسے یہیں رہنے دو۔ انہوں

نے عرض کیا:

آپ نے بہت اچھی بات کی ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔
حضور ﷺ نے حضرت زید کو بلایا اور فرمایا: زید! کیا تم ان لوگوں کو پہچانتے ہو؟ انہوں
نے اثبات میں جواب دیا اور عرض کیا: یہ میرے والد ہیں، یہ میرے چچا ہیں اور یہ میرے
بھائی ہیں۔ آپ نے فرمایا: تم نے ان کو پہچان لیا ہے۔ اب تمہیں اختیار ہے اگر تم ان کے
ساتھ جانا چاہو تو ان کے ساتھ جاسکتے ہو اور اگر تم میرے پاس رہنا چاہو تو تم جانتے ہو کہ
میں کون ہوں۔ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: میں کبھی کسی شخص کو آپ پر
ترجیح نہیں دے سکتا۔ آپ ہی میرے لئے باپ اور چچا کے قائم مقام ہیں۔ ان کے باپ نے
کہہ زید! کیا تم غلامی کو آزادی پر ترجیح دے رہے ہو؟ آپ نے فرمایا: میں اس عظیم ہستی کو کسی
حال میں نہیں چھوڑوں گا۔ جب حضور ﷺ نے اپنے غلام کے اس خلوص کو دیکھا تو فرمایا:

أَشْهَدُوا أَنَّهُ حُرٌّ وَأَنَّهُ ابْنِي يُونُسَ وَارْتُئِ (1)

”تم کو گواہ ہو، یہ آزاد ہے، اب یہ میرا بیٹا ہے۔ یہ میرا وارث بنے گا اور

میں اس کا وارث بنوں گا۔“

جب حضرت زید کے والد اور چچا نے حضور ﷺ کا یہ حسن سلوک دیکھا تو وہ حضرت
زید کو حضور ﷺ کے پاس چھوڑ کر چلے گئے۔ اب انہیں اطمینان تھا کہ ان کے بیٹے کے سر
پر ایک ایسی ہستی کا سایہ ہے جس کی شفقت، شفقت پوری سے بھی کہیں بڑھ کر ہے۔

اس کے بعد حضرت زید کو زید بن محمد کہہ کر پکارا جاتا رہا۔ بعثت کے بعد بھی حضرت زید
کو اسی نام سے پکارا جاتا تھا۔ اس نسب پر انہیں جتنا فخر تھا اور حبیب خدا کے ساتھ اس نسبت
سے ان کو جو مسرت محسوس ہوتی ہوگی اس کا اندازہ وہ خود ہی لگا سکتے ہیں۔ ان کو حضور ﷺ
نے اپنا بیٹا بنایا تھا اور عربوں کے دستور کے مطابق منہ بولا بیٹا تمام معاملات میں حقیقی بیٹے کی
طرح ہی ہوتا تھا۔ عربوں کے ہاں یہ ایک رسم تھی اور اس رسم نے حضرت زید رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو عظمتوں کی معراج پر پہنچا دیا تھا، لیکن اس رسم میں کئی سماجی قباحتیں تھیں۔ اس
رسم سے وراثت اور مصاہرت کے قوانین بری طرح متاثر ہوتے تھے۔ اسلام زمانہ جاہلیت
کی تمام غلط اور نقصان دہ رسموں کو ختم کرنے کے لئے تشریف لایا تھا۔ اسلام نے حکم دیا کہ

ہر آدمی کو اس کے حقیقی باپ سے منسوب کیا جائے اور آدمی کو منہ بولے باپ کی طرف منسوب کرنے کی رسم کو ختم کر دیا جائے۔ ارشاد خداوندی ہو:

أَذْعُوهُمْ لِأَنَّهُمْ هُوَ أَقْصَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا

أَنَاءَهُمْ فَأَحْوَائِكُمْ فِي الذَّنْبِ وَمَا إِلَهُكُمْ (1)

”بلایا برا، انہیں ان کے باپوں کی نسبت سے۔ یہ زیادہ قریب انہماق ہے۔

اللہ کے نزدیک۔ اگر تمہیں علم نہ ہو ان کے باپوں کا تو چہ وہ تمہارے

دینی بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہیں۔“

اللہ تعالیٰ۔ اس ارشاد کے بعد حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ وزید بن محمد بن عباس

زید بن حارثہ کے نام سے پکارا جانے لگا۔ یہ اللہ تعالیٰ کا حکم تھا اور حضرت زید اللہ تعالیٰ

عزم پر جان کا خزانہ پیش کرنے کے لئے بھی ہمہ وقت تیار تھے لیکن خدا کے حبیب علیہ

السلام نے ساتھ انہیں جو بے مثال نسبت تھی، اس سے محروم ہونے پر انہیں صدمہ نہ درپا

ہو گا۔ جس گھر میں زید بن محمد کے نام سے پکارے جانے پر وہ اپنے آپ کو گھر کا فرد سمجھتے

تھے، اس گھر میں زید بن حارثہ کے نام سے پکارے جانے پر انہیں اجنبیت اور وحشت

محسوس ہوتی ہوئی لیکن خدا اور خدا کے رسول کو چمک اور ہی منظور تھا۔ جاہلیت کی ایک رسم کو

توڑنے کے لئے حضرت زید کے حوصلے کا امتحان ہوا تھا لیکن عام باپا میں ایک اور رسم کو

توڑنے کے ذریعے حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نئی عظمتیں عطا ہونے کے سامان ہو

رہے تھے۔ عرب انسان کی قدر و قیمت اس کے نسب سے مقرر کرتے تھے۔ اعلیٰ نسب والا

انسان معزز تھا خواہ اس کے اخلاق و کردار کی کیفیت کیسی ہی ہوتی اور کمتر نسب والا انسان ہر

قسم کی انسانی خوبیوں سے مالا مال ہو کر بھی بے وقار رہتا تھا۔ یہ معاشرتی طرز عمل انسانیت

کی توہین تھی۔ یہ طرز عمل عربوں تک محدود نہ تھا بلکہ ساری دنیا کی تمام مہذب قومیں اس

مرض کا شکار تھیں۔ یہ طرز عمل دور مظلمہ تک محدود نہ تھا بلکہ آج بھی موجود ہے۔ آج

کے اہل مغرب بھی گوری چمڑی والے لوگوں کو رنگ دار لوگوں سے بہتر سمجھتے ہیں۔ یہودی

اپنے آپ کو خدا کی لازمی مخلوق اور دوسری قوموں کو کتہ مخلوق سمجھتے ہیں۔ ہٹلر کے دماغ

میں، جرمنوں کے بہترین قوم ہونے کا بھوت سما تھا اور اس نے ماکھوں انسانوں کو موت

کے منہ میں دھکیل دیا تھا۔ اسلام اس تباہ کن بیماری کو برداشت نہیں کر سکتا تھا۔ اسلام نے نسل، علاقے، زبان، رنگ اور وطن کے بتوں کو پاش پاش کر دیا اور تقویٰ کو انسانی عظمت کا معیار قرار دیا۔

ارشاد خداوندی ہوا:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَحَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (1)

”اے لوگو! ہم نے پیدا کیا ہے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے اور بنا دیا ہے تمہیں مختلف قومیں اور مختلف خاندان تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔ تم میں سے زیادہ معزز اللہ کی بارگاہ میں وہ ہے جو تم میں سے زیادہ متقی ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ عظیم (اور) خبیر ہے۔“

انسانوں میں برابری کے اس اسلامی اصول کو عربوں کی زندگی میں عملی طور پر نافذ کرنے کے لئے قربانی و رکار تھی۔ حضور ﷺ نے باذن خداوندی اس قربانی کے اپنی پھوپھی کے کنبہ کو منتخب فرمایا۔ حضرت زینب بنت جحش معزز ترین قبیلہ کی فرد تھیں۔ ان کا تعلق قبیلہ قریش سے تھا جو عرب کا معزز ترین قبیلہ شمار ہوتا تھا۔ وہ فخر قریش حضرت محمد المطلب کی نواسی تھیں اور تاجدار دو جہاں حضرت محمد ﷺ کی پھوپھی زاد تھیں۔ حضور ﷺ نے اذن خداوندی کے مطابق انہیں اپنے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے پیغام نکاح بھیجا۔ حضرت زینب اور ان کے اہل خاندان کے لئے یہ بات ناقابل برداشت تھی۔ قریش کی معزز ترین خاتون ایک آزاد کردہ غلام سے نکاح کرے، یہ زمانے کے دستور کے مطابق ان کی توہین تھی۔ حضرت زینب و ان کے بھائی حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے اس رشتے کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ لیکن یہ خدائی فیصلہ تھا، ان کے انکار سے ٹل نہیں سکتا تھا۔ حکم خداوندی نازل ہوا:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ

در مسئلہ فہذ صلّ صلاً ثبناً (۱)

”نہ کسی مومن مرد کو یہ حق پہنچتا ہے اور نہ کسی مومن عورت کو کہ جب فیصلہ فرمادے اللہ تعالیٰ اور اللہ کا رسول کسی معاملہ کا تو پھر انہیں کوئی اختیار ہو اپنے اس معاملہ میں۔ اور جو تافہانی کرتا ہے اللہ اور اس کے رسول کی تودہ علی گمر اسی میں جتا ہو گیا۔“

جب یہ ارشاد خداوندی حضرت زینب اور ان کے بھائی نے سنا تو فوراً حضرت زید کے ساتھ حضرت زینب کے نکاح پر اپنی آمادگی کا اظہار کر دیا، چنانچہ حضور ﷺ نے ان دونوں کا نکاح کر دیا۔ اس نکاح کے ذریعے حضور ﷺ نے حضرت زید رضی اللہ عنہ کے اس احساس کی تکلیف کو ختم کیا تھا کہ وہ ایک آزاد کردہ غلام ہیں۔ آپ نے ایک معزز قریشی خاتون سے ان کا نکاح کر کے اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا تھا کہ زید کا سماجی مقام متہ نہیں ہے۔ وہ قبیہ قریش کے گھو ہیں۔ اس اعزاز کے ذریعے حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دوزخ بھی منسوخ ہو گیا جو زید بن محمد پہلوانے کے اعزاز سے محروم ہونے کے سبب آپ ﷺ کا تھا۔ حضور ﷺ نے اس نکاح کے ذریعے جہاں حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حوصلہ افزائی کی تھی وہاں اس مثال کے ذریعے غلاموں کو معاشی زندگی میں بلند ترین مقام حاصل ہو گیا تھا۔ دوسری جانب حضرت زینب رضی اللہ عنہا اور ان کے گھر والوں کے لئے یہ ایک بڑا امتحان تھا، لیکن انہوں نے اپنی تمام مصحتوں اور اپنے تمام احساسات کو خدا اور رسول کے حکم پر قربان کر دیا اور اس بڑے امتحان میں سرخروئی حاصل کی۔

اللہ تعالیٰ نہ کسی کے خلوص کو ضائع کرتا ہے اور نہ ہی کسی کی قربانیوں کو ضائع کرتا ہے۔ اس نے اپنی اس مخلص بندہ کی ایثار کا بدلہ اسے اسی دنیا میں دینے کا ارادہ فرمایا۔ جس طرح پہلے ایک قبیح رسم کو ختم کرنے کے لئے ان سے ان کے احساسات اور جذبات کی قربانی مانگی گئی تھی، اسی طرح اب ایک اور قبیح رسم کو ختم کر کے ان کے سر پر عزت کا دو تاج سجایا جانے والا تھا جو کسی کسی کا مقدر بنتا ہے۔

لوگوں کو ان کے منہ بولے باپوں کی طرف منسوب کرنے کی رسم ختم ہو چکی تھی، زینب اور زید رضی اللہ عنہما کے نکاح کے ذریعہ نسلی تفرقہ کا بت پاش پاش ہو چکا تھا اور غلام

انسانی عظمتوں سے بہرہ ور ہو چکے تھے، لیکن ابھی ایک انتہائی قیمتی رسم باقی تھی۔ منہ بولے بیٹے کی بیوی کو حقیقی بیٹے کی بیوی کا مقام حاصل تھا۔ جس طرح حقیقی بیٹے کی مطلقہ سے نکاح ناجائز سمجھا جاتا تھا اسی طرح منہ بولے بیٹے کی بیوہ یا مطلقہ سے نکاح کو ناجائز سمجھا جاتا تھا۔ یہ رسم بے شمار مسائل پیدا کرتی تھی۔ اس رسم کی وجہ سے کئی ایسی عورتوں نے ساتھ نکاح ناجائز قرار پاتا تھا جن کے ساتھ حقیقت میں نکاح جائز تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس رسم کو ختم کرنے کا ارادہ فرمایا۔ یہ رسم عربوں کے دل و دماغ میں یوں رچ بس چکی تھی کہ ان کے لئے اس کو توڑنے کا تصور بھی ناممکن تھا، اس لئے اس رسم کو توڑنے کے لئے بھی قربانی درکار تھی۔ یہ قربانی کوئی عام قسم کی قربانی نہ تھی۔ یہ قربانی وہی شخص دے سکتا تھا جو چاروں طرف سے برسنے والے طعن و تشنیع کے تیروں کا پامردی سے مقابلہ کر سکتا۔ اس قربانی کے لئے اس آدمی کی ضرورت تھی جس کی ہمت پر زمانہ رشک کرتا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اس قربانی کے لئے اس ہستی کو منتخب فرمایا جس نے سینکڑوں بتوں کے پجاریوں کے جھرمٹ میں نعرہ توحید بلند کرنے کی جرات کی تھی۔ جسے نعرہ توحید بلند کرنے سے نہ دشمن کی سختیاں روک سکی تھیں اور نہ ہی ان کی پھبتیاں اس کے عزائم کو متزلزل کر سکی تھیں۔ جس نے اہل مکہ، طائف کے باسیوں اور عرب کے میلوں میں جمع ہونے والے قبائل کے سامنے ان کے بتوں کی بے بسی کا اعلان کیا تھا اور ہر قسم کے رد عمل کا پامردی سے مقابلہ کیا تھا۔ جس نے اپنے چچا کے سامنے، جب انہوں نے کفار مکہ کے اصرار پر آپ کو نئے دین کی دعوت کے بارے میں اپنے رویے میں تبدیلی کے لئے کہا تھا، یہ تاریخی جملے کہے تھے:

يَا عَمَّ وَاللّٰهِ لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسَ فِيْ يَمِيْنِيْ وَالْقَمَرَ

فِيْ يَسَارِيْ عَلٰى اَنْ اَتْرَكَ هٰذَا الْاَمْرَ حَتّٰى يُطَهِّرَهُ اللّٰهُ

اَوْ اَهْلَكَ فِيْهِ مَا تَوَكَّلْتُ (1)

”اے میرے چچا! اگر وہ سورج کو میرے دائیں ہاتھ میں رکھ دیں اور چاند کو میرے بائیں ہاتھ میں اور یہ توقع کریں کہ میں دعوت حق کو ترک کر دوں گا، تو یہ ناممکن ہے۔ یا تو اللہ تعالیٰ اس دین کو غلبہ دے دے گا یا میں اس کے لئے جان دے دوں گا۔ اس وقت تک میں اس کام

کو چھوڑنے کے لئے تیار نہیں۔

وہی ہستی جس نے عربوں کے مروجات کے ہر بت کو پاش پاش کیا تھا، وہی وہی ہستی اس مذکورہ رسم کو ختم کرنے کی ذمہ داری قبول کر سکتی تھی۔

اگر حضرت زید اور حضرت زینب رضی اللہ عنہما کی شادی پر تمام پہلوؤں سے غور کیا جائے تو یہ بات روز روشن کی طرح عیاں نظر آتی ہے کہ اس شادی سے جہاں ایک طرف نسلِ تبار کے بت کو توڑنا مقصود تھا وہاں اسی شادی کے ذریعے جتنی کی بیوی کے ساتھ نکاح کی حرمت والی رسم کو توڑنا بھی مقصود تھا۔

حضور ﷺ کی تعلیمات شریک حیات کے انتخاب کو مرد اور عورت کی صوابدید پر چھوڑتی ہیں۔ شریعت محمدیہ اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ کسی کی مرضی کے بغیر اس کی شادی کی جائے۔ لیکن حضرت زینب رضی اللہ عنہا اور ان کے بھائی کی ناپسندیدگی سے باوجود انہیں اس شادی کا حکم دیا گیا۔ انہیں اپنی ناپسندیدگی کے اظہار پر تنبیہ کی گئی اور واضح کیا گیا کہ یہ خدا اور خدا کے رسول کا حکم ہے، تمہیں اپنی مرضی کو قربان کر کے تعمیل ارشاد کرنی چاہئے۔ حضرت زینب اور ان کے اہل خانہ محض مومن تھے۔ انہیں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بخوبی علم تھا

فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَنَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا (1)

”شاید تم ناپسند کردہ کسی چیز کو اور رکھ دی ہو اللہ تعالیٰ نے اس میں (تمہارے لئے) خیر کثیر۔“

جب انہیں پتہ چلا کہ یہ خدا کا حکم ہے تو انہوں نے اس یقین کے ساتھ اس کو قبول کر لیا کہ یقیناً یہ رشتہ ان کے لئے ایسی رحمتیں اور برکتیں لائے گا جن کا انہوں نے کبھی تصور بھی نہیں کیا۔

یہ شادی چونکہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرضی کے مطابق نہ تھی اس لئے ان کی ازدواجی زندگی میں دورِ رونق نہ آسکی جو شادی کا اصل مقصد ہے۔ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روحانی عظمتوں کا تو کون انکار کر سکتا ہے لیکن ان کی جسمانی خوبیاں حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو متاثر نہ کر سکتی تھیں۔ اپنی نسبی شرافت پر حضرت زینب رضی اللہ

تعالیٰ عنہا کا فخر بھی ان کی ازدواجی زندگی کی کامیابی کے راستے میں رکاوٹ تھا۔ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس صورت حال سے پریشان تھے۔ حضرت زینب کے ساتھ رہنا بھی ان کے لئے ممکن نہ تھا کیونکہ وہ قافو تڻا یا رویہ اختیار کرتی تھیں جس سے حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عزت نفس مجروح ہوتی تھی۔ وہ ان کو طلاق بھی نہیں دے سکتے تھے کیونکہ یہ شادی حضور ﷺ کے خصوصی حکم سے ہوئی تھی۔ حقیقت تو یہ ہے کہ یہ سب کچھ اس ہستی کی مرضی کے مطابق ہو رہا تھا جو مقلب القلوب ہے، دلوں کو جھڑپاتا ہے پھیر دیتا ہے۔ اس میں حکمت وہی تھی جس کا ظہور بعد میں ہوا۔

حضور ﷺ کے حکم پر جب حضرت زینب نے حضرت زید رضی اللہ عنہما سے شادی کر لی تھی تو یہ ممکن نہ تھا کہ حضور ﷺ انہیں اپنے رویے میں تبدیلی کا حکم دیتے تو وہ تمیز میں کوتاہی کرتیں۔ لیکن حضور ﷺ نے اس مسئلے کو حل کرنے کے لئے یہ طریقہ اختیار نہیں کیا۔ اس کی وجہ حضرت زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول سے معلوم ہوتی ہے

أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى مَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ إِلَيْنَا زَيْنَبُ سَبَطُهَا

زَيْنَدٌ وَتَرَوْنَهَا بَعْدَهُ (عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام) (1)

"اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ پر یہ وحی فرمائی تھی کہ زید حضرت زینب

کو طلاق دے دیں گے اور اس کے بعد آپ ان سے نکاح کریں گے۔"

حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ صورت حال سے تنگ آکر بارگاہ نبوت میں حاضر ہو گئے اور زینب کو طلاق دینے کی خواہش کا اظہار کیا۔ حضور ﷺ کو بذریعہ وحی یہ بات پہلے سے معلوم تھی کہ زید جو کچھ کہہ رہے ہیں یہ ہو کر رہے گا کیونکہ بارگاہ خداوندی میں اس کا فیصلہ ہو چکا تھا لیکن حضور ﷺ اس فیصلے کے نتائج کو بھی دیکھ رہے تھے۔ آپ جانتے تھے کہ زید کے طلاق دینے کے بعد جب آپ حسب حکم خداوندی زینب سے نکاح کریں گے تو مخالفین آسمان سر پر اٹھائیں گے۔ وہ شور مچائیں گے کہ محمد ﷺ نے خود بیٹے کی مطلقہ سے نکاح کرنے کی ممانعت فرمائی ہے اور اب خود ہی اس قانون کو توڑ دیا ہے۔ آپ نے اپنے قانون کو بھی توڑا ہے اور معاشرے میں جو رسم صدیوں سے چلی آ رہی تھی، اس کو بھی توڑا ہے۔ مخالفین اس بات کو آپ کے کردار کو داغدار کرنے کے لئے استعمال کریں گے۔ ن

خدا شات کے پیش نظر حضور ﷺ نے حضرت زید سے فرمایا کہ تم خدا سے ڈرو اور اپنی بیوی و طلاق نہ دو۔ آپ نے ان پر اس حقیقت کو خطاب نہ فرمایا کہ تمہارے زینب و طلاق، یہ امر حرجت گزرنے کے بعد ان کے میرے ہاں میں آنے کا فیصلہ ہو چکا ہے۔

اللہ تعالیٰ! یہ بات پہنچانے تھی کہ اس کا حبیب اپنے دشمن کے راستے میں ہی قمر کے
 اپنی تحفظات یا دعووں کی باتوں کو پورا کوئی بھی وقت دے۔ اس ۵۵ مے کے حکم خداوندی کی
 قیام کے سے میدان میں اترنا اور راستے کی تمام ۵۵وں کو دور کرنا اور جی نہیں دے کر
 نہ اس ۵۵ مے جس نے یہ حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس روئے پر اپنے حبیب حبیب
 حضرت محمدؐ کو ان امور میں حبیب فرمائی

وَاِذْ تَقُولُ لِلَّذِي اَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاَنْعَمْتَ عَلَيْهِ
اَنْسَئْ عَنِّي رُوْحَكَ وَاتَّقِ اللهَ وَنَحْنُ فِي يَمِيْنِهِ
مَنْعَمٌ عَلَيْهِ وَنَحْنُ اِلَيْهِ وَابْقِ حَقَّ اَنْ نَحْنُ
لَهُ قَصِي رُبْعٌ مِنْهُ وَطَرٌ رُوْحَكَ لَكَ لَا يَكُوْنُ
عَلَى اَلْمَوْتِ حَرَجٌ فِي رُوْحِ اَعْدَائِهِ دَا قَصَا
مِنْهُ وَطَرٌ اَوْ كُنْ مِنْ اَللهِ مَلْعُوْلًا (١)

مطابق حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنی زوجیت میں لے لیا۔ اس نکاح کے ذریعے حضور ﷺ نے منہ بولے بیٹے کی بیوی کے ساتھ نکاح کی حرمت کی رسم ختم کر دی تھی لیکن اس رسم کو توڑنے کی وجہ سے اسلام اور پیغمبر اسلام کے حق لینے کو پروا نہ کیا۔ یہ تو وہ مولو میسر آ گیا تھا۔ انہوں نے حضور ﷺ کے خلاف آسمان سر پر اٹھا لیا اور آپ پر طعن طرح کے الزام لگانے لگے کہ یہ کیسا مصعب ہے جو خود اپنے بیٹے کی مطلقہ سے شادی کرنے سے بھی باز نہیں آتا۔ ان کی ان ہرزہ سرائیوں کا جواب بھی اللہ تعالیٰ نے خود دیا اور فرمایا

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا أَحَدٍ مِّنْ رَّحَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ

اللَّهِ وَحَاتِمُ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (1)

”نہیں ہیں محمد (فداہ روحی) کسی کے باپ تمہارے مردوں میں سے بلکہ وہ اللہ کے رسول اور خاتم النبیین ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے اعلان فرمادیا کہ میرا حبیب ﷺ تم میں سے کسی مرد کا باپ نہیں۔ اس آیت کریمہ میں حضور ﷺ کے متعلق بتایا گیا ہے کہ آپ مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں، اس کے ساتھ ہی یہ بھی بتایا گیا ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ مردوں میں سے کسی کے باپ ہونے کی نفی اور رسالت کے اثبات میں امت کے لئے ایک بڑا مبارک تدارک ہے۔ آیت کریمہ کہہ رہی ہے کہ محمد ﷺ نہ تو زید کے باپ ہیں اور نہ ہی کسی دوسرے مرد کے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان کا تمہارے ساتھ تعلق کمزور ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کا تمہارے ساتھ جو تعلق ہے وہ باپ بیٹے کے باہمی تعلق سے بھی نہیں گہرا ہے۔ وہ تمہاری طرف اللہ تعالیٰ کے آخری رسول ہیں۔ بے شک باپ اپنی اولاد پر بڑا مہربان اور شفیق ہوتا ہے لیکن رسول کا جو تعلق اپنی امت کے ہر فرد کے ساتھ ہوتا ہے اور اپنے غلاموں پر وہ جو لطف و کرم فرماتا ہے، اس کے مقابلے میں باپ کی ساری شفقتیں بچ ہیں۔ باپ کی مہربانیاں اولاد کی جسمانی اور مادی زندگی تک محدود ہوتی ہیں لیکن رسول کی نگاہ کرم سے امتی کا جسم اور روح، ظاہر اور باطن دل و عقل سب فیض یاب ہوتے ہیں۔ باپ کی شفقتیں روزِ محشر کام نہیں آئیں گی بلکہ ساری دنیوی رشتے اس دن ٹوٹ جائیں گے۔

یَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبْنَاهُ وَصَاحِبِهِ وَبَنِيهِ (1)
 "اس دن آدمی بھاگے گا اپنے بھائی سے اور اپنی ماں سے اور اپنے باپ
 سے اور اپنی بیوی سے اور اپنے بچوں سے۔"

لیکن رسول کے لطف و حمایت سے دنیا اور آخرت دونوں میں اس کا امنی ٹھکانہ ہوتا
 ہے۔ (2)

اس واقعے کے تمام اہم نکات کو قرآن عظیم نے خود بیان کر دیا ہے۔ حضور ﷺ نے
 حضرت زینب کو حضرت زید کے لئے پیغام نکاح بھیجا، اللہ تعالیٰ نے اس کو بھی خدا اور خدا
 کے رسول کا فیصلہ قرار دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی اعلان فرمایا ہے کہ زید کے خالق، اپنے
 کے بعد زینب کا اپنے حبیب سے نکاح ہم نے خود کر دیا ہے۔ اس نکاح کی حکمت بھی بتا دی
 ہے کہ اپنے حبیب ﷺ کا یہ نکاح ہم نے اس لئے کیا ہے کہ یہ نکاح امت مسلمہ کے لئے
 رحمت بن جائے اور اپنے منہ بوئے بیٹوں کی بیویوں سے طلاق کے بعد نکاح کرنے میں
 مسلمانوں کے راستے میں کوئی رکاوٹ باقی نہ رہے۔ اللہ تعالیٰ نے نہ صرف اس حکمت کو
 ظاہر فرمایا بلکہ اس مشکل ترین حکم کے نفاذ کے وقت حضور ﷺ کے دل میں جو خدشات
 پیدا ہوئے تھے، ان کو بھی خفیہ نہیں رہنے دیا بلکہ ظاہر فرمادیا۔ اتنی وضاحتوں کے بعد کوئی
 ایسا شخص ہی اس واقعہ کو غلط معنی پہن سکتا ہے جس کے دل میں کھوٹ ہو۔ بد قسمتی سے دنیا
 میں ایسے دھوکے کی کمی نہیں جن کے دل مر بیض ہیں۔ دل کے ان مریضوں نے واضح
 حقائق کو غلط معنی پہنئے اور اس واقعے کو حضور ﷺ کی کردار کشی کے لئے دھوکوں کو
 استعمال کیا ہے۔

مستشرقین نے اس واقعہ کو افسانوی رنگ دینے کی کوشش کی ہے اور اس سلسلے میں کئی
 ایسی باتیں لکھی ہیں جو صرف ان کے اپنے تخیل کی اختراع ہیں۔ بعض مسلمانوں کی غیر
 محتاط تحریروں نے بھی اس سلسلے میں مستشرقین کی حوصلہ افزائی کی ہے۔ اس قسم کی
 تحریروں کے متعلق ہمارے محققین کا فیصلہ ملاحظہ فرمائیے۔

علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں

ذَكَرُوا إِنْ أَبَى خَالِمٌ وَابْنُ جَرِيرٍ هَهُنَا عَنْ بَعْضِ
السُّلَفِ أَثَارًا أَحَبُّنَا أَنْ تُضْرَبَ عَنْهَا صَفْحًا لَعَلَّ
صَحْبَهَا فَلَا تُؤَرَّدُهَا

کہ بعض علماء نے یہاں کئی روایتیں نقل کی ہیں لیکن وہ صحیح نہیں، اس سے ہم سب کا فائدہ نہیں کرتے۔

علامہ ابن حبان اندلسی نے لکھا ہے کہ

لِبَعْضِ الْمُفَسِّرِينَ كَلَامٌ هِيَ الْآيَةُ يَفْتَضِي الْقَصَ مِنْ
مَنْصِبِ النَّبُوَّةِ ضَرْبًا عَنْهُ صَفْحًا

یعنی بعض مفسرین نے یہاں ایسی باتیں لکھی ہیں جو شان رسالت کے منافی ہیں، اس لئے ہم نے ان کو نظر انداز کر دیا ہے۔
علامہ قرطبی لکھتے ہیں۔

أَمَّا مَا رَوَى ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ
رَبِيبَةُ امْرَأَةِ رَيْدٍ وَرَبِيعَا أَطْلَقَ بَعْضُ الْمُجَاهِدِ لَفْظَ عَشَقَ
فَهَذَا أَمَّا يَصْنَدُ عَنْ جَاهِلٍ لِعَصْمَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مِثْلِ هَذَا أَوْ مُسْتَحْفٍ بِخُرْمَتِهِ

”کہ یہاں جو افسانہ گھڑا گیا ہے یہ ان لوگوں کی طرف سے ہے جنہیں
نبی کریم کی عصمت کا علم نہیں یا انہوں نے دانستہ شان نبوت کو لٹکا
کی کوشش کی۔ علامہ آلوسی کی بھی یہی رائے ہے۔“ (۱)

وہ روایتیں جن کے بارے میں ملت اسلامیہ کے محقق علماء کی رائے وہ ہے جو سطور بالا
میں آپ نے ملاحظہ فرمائی، ان روایتوں کے زور پر مستشرقین نے ایک ایسا فساد برپا کیا ہے
جس کو نقل کرنے سے بھی دل کانپتا ہے لیکن ان لوگوں کے الزامات کی تردید کے لئے
ضروری ہے کہ قارئین کرام کے سامنے ان کی ہرزہ سرائیوں کی ایک جھلک پیش کی جائے
تاکہ وہ سمجھ سکیں کہ مستشرقین کس قسم کی غیر جانبدارانہ تحقیق کرتے ہیں۔ ولیم میوریہ
افسانہ اس طرح لکھتا ہے

"Mahomet was now going on to three score years, but weakness for the sex seemed only to grow with age, and the attractions of his increasing harem were insufficient to prevent his passion from wandering beyond its ample limits

Happening one day to visit the dwelling of his adopted son Zeid he found him absent. As he knocked, Zeinab, wife of Zeid, started up in confusion to array herself decently for the prophet's reception. But the charms had already through the half Opened door unveiled themselves too freely before his admiring gaze, and Mahomet smitten by the sight, exclaimed "Gracious Lord! Good Heavens! How thou dost turn the hearts of men!" The words uttered as he turned to go, were overheard by Zenab, and she, proud of her conquest, was nothing loth to tell her husband of it. Zeid went at once to Mahomet and offered to divorce his wife for him. "Keep thy wife to thyself," he answered, "and fear God." But the words fell from unwilling lips." (1)

"محمد (ﷺ) کی عمر اب ساٹھ سال کے قریب تھی لیکن یوں محسوس ہوتا ہے کہ عمر میں اضافے کے ساتھ ساتھ جنس کے معاملہ میں ان کی کمزوری میں اضافہ ہو رہا تھا اور ان کے بڑھتے ہوئے حرم کی کششیں ان کو اپنی وسیع حدود سے تجاوز سے باز رکھنے کے لئے کافی نہ تھیں۔ ایک روز وہ اپنے منہ بولے بیٹے زید سے ملنے ان کے گھر گئے لیکن وہ گھر پر موجود نہ تھے۔ انہوں نے دستک دی۔ زید کی بیوی زینب رسول خدا کا مہذبانہ استقبال کرنے کے لئے اپنے آپ کو تیار کرنے لگیں لیکن ان کا حسن، نیم وادور وازے کے راستے، محمد (ﷺ) کی مشتاق نگاہوں کے سامنے اپنے آپ کو منکشف کر چکا تھا۔ اس منظر سے مغلوب

ہو کر انہوں نے بے ساختہ کہا "سبحان اللہ! اے اللہ! تو لوگوں کے دلوں کو کیسے پھیر دیتا ہے۔" وہ الفاظ جو محمد (ﷺ) نے واپس جاتے ہوئے اپنی زبان سے ادا کئے تھے، وہ زینب نے سن لئے۔ وہ اپنی فتح پر نازاں تھیں اور انہوں نے یہ واقعہ اپنے خاوند کے سامنے بیان کرنے میں ذرا جھجک محسوس نہ کی۔ زید یہ سن کر فوراً محمد (ﷺ) کے پاس گئے اور ان کی خاطر اپنی زوجہ کو طلاق دینے کی پیشکش کی۔ انہوں نے کہا خدا سے ڈرو اور اپنی بیوی کو اپنے پاس رہنے دو۔ یہ الفاظ بے دن سے ان کی زبان پر آئے تھے۔

ولیم میور اسی طرح افسانوی رنگ میں اس قصے کو آگے بڑھاتا ہے اور زید کی طرف سے حضرت زینب کو طلاق ملنے کے بعد، حضور (ﷺ) کے ساتھ ان کی شادی کو فسانوی مد میں یوں بیان کرتا ہے:

Even in Arabia, to marry the divorced wife of an adopted son was a thing unheard of, and he foresaw the scandal it would create. But the flame would not be stifled. And so, Casting his scruples to the winds, he resolved at last to have her". (1)

"اپنے منہ بولے بیٹے کی مطلقہ بیوی سے شادی ایسی بات تھی جو عرب جیسے ملک میں بھی نئی تھی۔ محمد (ﷺ) نے یہ اندازہ لگالیا تھا کہ اس نکاح سے ان کی بڑی بدنامی ہوگی لیکن محبت کا شعلہ بجھنے والا نہ تھا۔ انہوں نے ضمیر کی ہر جھجک کو جھٹک دیا اور ہر قیمت پر زینب کو حاصل کرنے کا تہیہ کر لیا۔"

حضرت زینب کے ساتھ حضور (ﷺ) کی شادی حکم خداوندی سے ہوئی تھی۔ اس حقیقت کو ولیم میور اپنے مخصوص انداز میں یہ معنی پہناتا ہے

"The marriage caused no small obloquy, and to save his reputation Mahomet fell back upon his oracle. A passage was promulgated which purports on the part of the Almighty not only to sanction the union, but even reprehend the prophet for hesitating to

consummate it, from the fear of men" (1)

"اس کاج سے محمد (ﷺ) کی کچھ کم بدنامی نہ ہوئی۔ اپنی شہرت کو محفوظ رکھنے کے لئے انہوں نے وقی کا سہارا لیا۔ ایک آیت کی تفسیر کی گئی جس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہ صرف اس شادی کو جائز قرار دیا گیا تھا بلکہ اس بات پر محمد (ﷺ) کو تنبیہ کی گئی کہ انہوں نے لوگوں کے خوف سے اس شادی کو پایہ تکمیل تک پہنچانے میں پیچھے ہٹ کا مظاہرہ کیوں کیا۔"

ولیم میور نے اس کے بعد اس پوری آیت کا ترجمہ کیا ہے جس میں حضرت زینبؓ کا حضور ﷺ کے ساتھ شادی کا ذکر ہے۔ پھر اس نے ان قرآنی آیات کے متعلق یہ تبصرہ

یا ہے

Could the burlesque of inspiration be carried further? Yet this verse as well as the revelation chiding him because he did not marry Zeinab and the other passages on the prophet's relations with his household-are all incorporated in the Coran, and to this day are gravely recited in due course, as a part of the word of God in every mosque throughout Islam!" (2)

"یہ قرآنی کے مزاج کو اس سے آگے لے جانا ممکن ہے؟ اس کے باوجود یہ آیت اور ودوقی جس میں زینب سے شادی نہ کرنے پر محمد (ﷺ) کو تنبیہ کی گئی ہے، اور دیگر آیات جن میں محمد (ﷺ) کے اپنے اہل خانہ کے ساتھ تعلقات کا ذکر ہے، دو سب قرآن کا حصہ ہیں اور آج تک دنیائے اسلام کی ہر مسجد میں کلام اللہ کے طور پر ان کی تلاوت ہوتی ہے۔"

گویا ولیم میور یہ کہہ رہے ہیں کہ خدا کی طرف سے جو قانون نازل ہوا اس میں انسانوں کی خارجی زندگی کے متعلق کوئی لفظ نہ ہو۔ کسی الہامی کتاب میں خارجی معاملات پر گفتگو ان کے نزدیک وقی کے ساتھ مذاق ہے، حالانکہ ولیم میور ایک کچے عیسائی ہیں، بائبل ان کے پاس

موجود ہوگی اور وہ اس کا مطالعہ بھی کرتے ہوں گے۔ بائبل میں خدا کے مقدس نبیوں اور رسولوں کی طرف جو جنگ انسانیت حاکمیت منسوب ہیں، وہ تو ولیم میور کو وحی کے ساتھ مذاق نظر نہیں آئیں اور قرآن حکیم اگر انسانوں کی خانگی زندگی کو منظم کرنے کے لئے قانون اور ضابطے مقرر کرے تو ان کے نزدیک یہ وحی سے مذاق بن جاتا ہے۔

اسلام دین فطرت ہے۔ انسانی فطرت کا خالق خود خداوند قدوس ہے۔ فطرت کے جو تقاضے قدرت نے پیدا کئے ہیں ان کو کچل دینا انسانیت نہیں، بلکہ انسانیت یہ ہے کہ ان تقاضوں کو منظم کیا جائے۔ اسلام نے یہی کام کیا ہے۔ عیسائیت نے ان تقاضوں کو پھینک دیا، کوشش کی ہے، اس کا نتیجہ انہیں آج دنیائے عیسائیت کے گلی کوچوں میں دندلاتی ہوئی فحشی اور بدکاری کی شکل میں دیکھ لینا چاہئے۔

جس طرح ولیم میور نے حضرت زینب کے ساتھ حضور ﷺ کی شادی کو افسانوی رنگ میں پیش کیا ہے، ہارٹڈ رائے نے بھی اس قصے کو دوسری رنگ دینے کی کوشش کی ہے۔ وہ اس قصے کو زیادہ دلچسپ بنانے کیلئے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حسن اور غرور کو بڑھا چڑھا کر پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ حضرت زینب کے متعلق مشہور ہے کہ وہ بڑی پاکیزہ تھیں، اس کے خیال میں، اس پاکبازی کا تعلق ان کی عمر کے آخری حصے سے ہوگا۔ (1)

Fidenzio (فڈنزئو) نے اس قصے کو اپنے قارئین کے لئے زیادہ پرکشش بنانے کے لئے تاریخ کے تمام حقائق کو پس پشت ڈال کر اور صرف اپنے تخیل پر اعتماد کر کے، فسائے کے انداز میں اس کو لکھا ہے۔ اس کا انداز یہ ہے۔

”اس علاقے میں سیدروس نامی ایک شخص رہتا تھا جس کی بیوی کا نام زینب تھا۔ یہ اپنے زمانے کی حسین ترین عورت تھی۔ محمد (ﷺ) نے اس کے حسن و جمال کا شہرہ سنا اور ان کے دل میں اس کی محبت نے ڈیرہ لگایا۔ محمد (ﷺ) نے اس عورت کو دیکھنے کا ارادہ کیا اور خاوند کی عدم موجودگی میں اس کے گھر گئے۔ انہوں نے عورت سے اس کے خاوند کے متعلق پوچھا عورت نے کہا یا رسول اللہ! آپ کیسے ہمارے گھر تشریف لائے؟ میرا خاوند تو اپنے کام پر گیا ہے۔ عورت نے اس ملاقات کی خبر اپنے خاوند سے پوشیدہ نہ رکھی۔ خاوند نے

اس سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ یہاں تشریف لائے تھے؟ اس نے جواب دیا: ہاں! وہ یہاں آئے تھے۔ اس نے پوچھا کیا انہوں نے تمہارا چہرہ دیکھا تھا؟ اس نے کہا ہاں! انہوں نے میرا چہرہ دیکھا تھا اور دیر تک اسے دیکھتے رہے تھے۔ اس پر اس عورت کے خاوند نے کہا اس کے بعد میرا تمہارے ساتھ رہنا ممکن نہیں ہے۔ (1)

”رف۔ بدئے“ نے بھی اس واقعے کو اسی طرح افسانوی رنگ میں پیش کیا ہے۔ اس نے حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کردار کو بھی خصوصی طور پر مسخر کیا ہے اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ایسی عورت ثابت کرنے کی کوشش کی ہے جو اس افسانے کی کہانی سے مناسبت رکھتی ہو۔ (2)

مستشرقین غیر جانبدار محقق سمجھے جاتے ہیں۔ وہ خوب جانتے ہیں کہ تاریخ اور افسانے میں فرق ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود انہوں نے حضور ﷺ کی تاریخ کو افسانوی رنگ میں سمجھنے کی سازش جان بوجھ کر کی ہے۔ اگر وہ حضور کی حیات طیبہ کے واقعات کو تاریخ نویسی کے اصولوں کے مطابق پرکھیں تو انہیں آپ کی زندگی میں کوئی چیز ایسی نہیں مل سکتی جس کے ذریعے وہ آپ کے کردار کو داغ دار کر کے لوگوں کو آپ کے دین سے متفرد کر سکیں۔ چونکہ حضور ﷺ کے متعلق کچھ تصنیف سے ان کا اصل مقصد ہی یہی ہوتا ہے کہ آپ کے کردار کو مشکوک کر کے دین اسلام کی بنیادیں کمزور کریں، اس لئے یہ اصل مقصد ہمیشہ ان کے پیش نظر رہتا ہے اور کسی مقام پر بھی ان کی آنکھوں سے اوچھل نہیں ہوتا۔ لیکن مستشرقین اس معاملہ میں سخت غلط فہمی کا شکار ہیں۔ وہ خواہ افسانہ لکھیں یا ڈرامہ، جس ہستی کو اللہ تعالیٰ نے ہر خائی سے پاک رکھا ہے، اس کے دامن پر دشمنوں کی طرف سے لگایا جانے والا کوئی دھبہ ظہر نہیں سکتا۔ کیونکہ باطل میں اتنی طاقت کبھی نہیں ہوتی کہ وہ حق کو مغلوب کر سکے۔ روشنی کی ایک کرن اندھیروں کا سینہ چیر دیتی ہے اور شب و بھور کی تاریکیاں ایک چراغ کی روشنی کو مدھم نہیں کر سکتیں۔

ہم یہاں مستشرقین سے صرف ایک سوال کرنا چاہتے ہیں۔ وہ ہمیں یہ بتائیں کہ انہوں

نے حضور ﷺ کی حضرت زینب سے محبت کا جو افسانہ تراشا ہے، کیا اس قسم کے افسانے کے مرکزی کردار سے زندگی میں کسی عظیم کارنامے کی توقع کی جاسکتی ہے؟ جو شخص ساٹھ سال کی عمر میں بھی اپنے جذبات پر کنٹرول نہیں کر سکتا، صنف نازک کی کشش سے وہ رشتوں کے تقدس کو بھی بھول جاتا ہے، اپنی شہرت اور اپنے وقار کو بھی نظر انداز کر دیتا ہے اور اپنی خواہشات کی تکمیل کے لئے ایسے کام کرتا ہے جو خود اس کے اصولوں سے بھی خلاف ہوں اور اس کے وقار کے لئے بھی تباہ کن ہوں، کیا یہ ممکن ہے کہ یہ شخص حسب عقوان شباب میں تھا تو اس وقت اس کے جذبات کنٹرول میں ہوں گے اور وہ جذبات سے آزاد ہو کر انسانیت کی خدمت میں لگن ہو گا؟ اس بات کو نہ عقل تسلیم کرتی ہے اور نہ ہی انسانی تجربہ۔ ساٹھ سال کی عمر جذبات کی طغیانی کی عمر نہیں۔ اس عمر میں انسان کی عقل اس کے جذبات پر غالب ہوتی ہے۔ جس شخص کی حالت ساٹھ سال کی عمر میں یہ ہو رہی ہو۔ وہ اپنے دور شباب میں اپنی خواہشات کے ہاتھوں ایک کھلونا بنا ہو گا، اور ایسے شخص سے کسی عظیم کام کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ لیکن مستشرقین جس ہستی کو اس افسانے کا مرکزی کردار بتاتے ہیں، اس کے کارناموں کا انکار کرنے کی جرات کوئی دشمن بھی نہیں کر سکتا۔

یہ ہستی وہ ہے جس نے تاریخ کے دھارے کا رخ بدل دیا تھا۔ جس نے زمانے کی نس نس میں رہتی ہوئی رسموں کے بت ریزہ ریزہ کر دیئے تھے۔ جس کی تاریخ دور زندگی کے کارناموں کا مطالعہ کرنے کے لئے لاکھوں یہودیوں اور عیسائیوں نے اپنی زندگیاں وقف کی ہیں۔ جس کی لائی ہوئی کتاب کے یورپی زبانوں میں سینکڑوں ترجمے اس کے دشمنوں نے کئے ہیں۔ جس نے قیصر و کسریٰ کی اکڑی ہوئی گردنیں جھکا دی تھیں۔

اب ایک غیر جانبدار محقق کے سامنے دو ہی راستے ہیں۔ یا تو اس ہستی کے ان کارناموں کا انکار کر دے جو تاریخ کے ایک ایک صفحے پر بکھرے پڑے ہیں اور یا پھر یہ فیصلہ کرے کہ جن لوگوں نے مذکورہ افسانے کے ذریعے اس عظیم ہستی کے کردار کو مسخ کرنے کی کوشش کی ہے وہ پرلے درجے کے بدنیت ہیں۔ تاریخ کا انکار کرنے کی کسی میں جرأت نہیں اس لئے یہ بات تسلیم کرنی پڑے گی کہ مستشرقین نے اس افسانے کے ذریعے محمد عربی ﷺ کو جس رنگ میں دکھانے کی کوشش کی ہے آپ کا دامن اس سے پاک ہے۔ آپ اسی قسم کے انسان تھے جس قسم کا انسان آپ کو وہ لوگ سمجھتے تھے جو صبح و شام آپ کے ساتھ رہتے تھے

اور آپ اس قسم کے انسان نہ تھے جس قسم کا انسان آپ کو مستشرقین قرار دیتے ہیں۔
 مستشرقین کے اس افسانے کی تردید تمام متعلقہ تاریخی واقعات کرتے ہیں۔ وہ کہتے
 ہیں کہ حضور ﷺ نے حضرت زینب کو اپنا ہم دیکھا تو آپ ان کی محبت میں گرفتار ہو گئے۔
 ان کا یہ کہنا بالکل بے بنیاد ہے کیونکہ حضرت زینب حضور ﷺ کے لئے اجنبی نہ تھیں بلکہ
 وہ آپ کی چھوٹی بہن کی بیٹی تھیں۔ آپ نے خود اصرار کر کے ان کی شادی اپنے آراء پر
 غلام حضرت زید سے کی تھی۔ وہ حضور ﷺ کے اپنے خاندان میں آپ کی نگاہوں کے
 سامنے ہٹی بیٹھی تھیں۔ حضور ﷺ اگر ان سے شادی کرنا چاہتے تو آپ کے رشتے میں
 کوئی رکاوٹ نہ تھی لیکن اس کے باوجود آپ نے ان کی شادی حضرت زید سے کر دی۔ ان
 تمام حقائق کے ہوتے ہوئے یہ کہنا کہاں کا انصاف ہے کہ حضور ﷺ کی نظر اپنا ہم ان پر
 پڑی تو آپ ان کی محبت میں گرفتار ہو گئے۔ امام ابو بکر ابن عربی اس اثر ام کی تردید کرتے
 ہوئے کہتے ہیں

أَنَا مَاطِلٌ لَا يَصُحُّ النَّظَرُ إِلَيْهِ فَإِنَّ كَانَ مَعَهَا فِي كُلِّ
 وَقْتٍ وَ مَوْضِعٍ وَلَمْ يَكُنْ هَاكِ حِجَابٌ يَنْفَعُهَا مِنْهُ
 فَكَيْفَ نَشَأَ مَعَهُ وَبَنَى مَعَهَا وَيَنْظُرُهَا فِي كُلِّ سَاعَةٍ
 وَلَا تَفْعُ فِي قَلْبِهِ إِلَّا أَدَا كَانَ لَهَا رَوْحٌ وَقَدْ وَهَنَتْ
 نَفْسُهَا وَكَرِهَتْ غَيْرَهُ فَلَمْ يَحْظَرْ ذَلِكَ بِلَا فِكْرٍ
 يَنْحَذِرُ الْهَوَى بَعْدَ الْعِزِّ حَاشَا لِلدَّالِثِ الْقَلْبِ

المُطَهَّرُ مِنْ هَذِهِ الْعِلَاقَةِ الْعَاسِدَةِ (1)

”یہ قصہ باطل ہے۔ اس کی طرف دیکھنا بھی صحیح نہیں ہے۔ حضرت
 زینب ہر وقت اور ہر جگہ آپ کے ساتھ رہیں۔ ان کے درمیان حجاب
 نہ تھا کہ حضور ﷺ ان کو دیکھ نہ سکتے۔ یہ کیسے ممکن ہے کہ دونوں نے
 ایک ساتھ پرورش پائی ہو، حضور ﷺ ہمیشہ انہیں دیکھتے رہے ہوں
 لیکن ان کی محبت حضور ﷺ کے دل میں پیدا نہ ہوئی ہو اور جب ان کی
 شادی ہو چکی ہو اور وہ اپنے خاوند کے ساتھ رہ رہی ہوں تو آپ کا حضور

ﷺ کے دل میں ان کی محبت پیدا ہو گئی ہو۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے اپنی جان حضور کو صہ کی تھی اور کسی دوسرے کو پسند نہ کیا تھا لیکن ان تمام باتوں کی حضور ﷺ نے پروا نہیں کی تھی۔ تو وہ محبت جو اتنا عرصہ حضور ﷺ کے دل میں پیدا نہ ہوئی تھی وہ اچانک کیسے پیدا ہو گئی۔ یقیناً حضور ﷺ کا قلب اطہر اس قسم کی چیزوں سے قطعاً پاک ہے۔

حضور ﷺ کو عظمتیں عطا فرمانے والا خود رب کریم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مستشرقین آپ کے مقام کو کھانے کی جتنی کوششیں کرتے ہیں ان پر ان کو سوائے حسرت کے کچھ نہیں ملتا۔ مستشرقین نے حضور ﷺ کی کردار کشی کے لئے حضرت زینب کی محبت میں گرفتار ہونے کا جو افسانہ تراش تھا اس سے بھی وہ مطلوبہ مقاصد حاصل نہیں کر سکے بلکہ خود ان کی صفوں میں سے متعدد لوگ سامنے آئے جنہوں نے اس افسانے کی تردید کر دی۔ وہ مغربی اہل علم جنہوں نے مستشرقین کے اس افسانے کو تاریخی حقائق کی روشنی میں پرکھا ہے انہوں نے اس کو بے بنیاد اور ناقابل تسلیم قرار دیا ہے۔ مغربی واٹ لوگوں میں سے ہے جو حضور ﷺ پر اعتراض کرنے کے مواقع تلاش کرتے ہیں۔ لیکن یہ افسانہ اس کو بھی ناقابل تسلیم نظر آیا ہے اور اس نے اس افسانے کے متعلق ایسے تاثرات کا ظہور کیا ہے جو حضور ﷺ کو اس قبیح الزام سے بری ثابت کرتے ہیں۔ مغربی واٹ لکھتا ہے

Despite the stories, then, it is unlikely that he was swept off his feet by the physical attractiveness of Zaynab. The other wives are said to have feared her beauty, but her age when she married Muhammad was thirty-five or perhaps rather thirty-eight, which is fairly advanced for an Arab woman " (1)

"ہر قسم کی کہانیوں کے باوجود یہ بات ناممکن ہے کہ زینب کی جسمانی کشش کی وجہ سے محمد (ﷺ) کے قدم ڈگمگائے ہوں۔ کہا جاتا ہے کہ محمد (ﷺ) کی دوسری بیویاں زینب کے حسن سے خائف تھیں لیکن محمد (ﷺ) کے ساتھ شادی کے وقت ان کی عمر پینتیس بلکہ اڑتیس سال تھی۔ ایک عرب عورت

کے لئے یہ عمر بڑی عمر شمار ہوتی ہے۔

عقلمندی واث ایک اور مقام پر اس افسانے کے متعلق یہ تبہ د کرتا ہے

It is most unlikely that at the age of fifty six such a man as he should have been carried away by a passion for a woman of thirty-five or more" (1)

"یہ بات بالکل ناممکن ہے کہ محمد (ﷺ) جیسا ایک چھپن سالہ شخص ایک ایسی عورت کے متعلق جذبات کی رو میں بہ گیا ہو جس کی عمر پینتیس سال یا اس سے بھی زیادہ تھی۔"

عقلمندی واث حضرت زینب کے ساتھ حضور ﷺ کی شادی کی حکمت بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے

The criticism of Muhammad, then was based on a pre-Islamic idea that was rejected by Islam and one aim of Muhammad in contracting the marriage was to break the hold of the old idea over men's conduct. How important was this aim compared with others which he might have had?" (2)

"زینب بنت جحش سے محمد (ﷺ) کی شادی کے وقت، ان پر جو تنقید ہوتی تھی اس کی وجہ زمانہ جاہلیت کی ایک رسم تھی جس کو اسلام نے ختم کر دیا تھا۔ اس شادی سے محمد (ﷺ) کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ لوگوں کے رویے پر اس پرانی رسم کا جو غلبہ تھا، اس کو ختم کیا جائے۔ اس شادی کا یہ مقصد اس کے دیگر ممکن مقاصد کے مقابلے میں کتنا اہم تھا؟"

مطور باب میں جو حقائق پیش کئے گئے ہیں، ان کے پیش نظر یہ بات بلا خوف تردید کہی جا سکتی ہے کہ جس طرح حضور ﷺ کی دیگر تمام شادیاں خواہشات کی تسکین کے لئے نہیں ہوئی تھیں بلکہ عظیم سیاسی، سماجی اور علمی مقاصد کی خاطر تھیں، اسی طرح حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ آپ کا نکاح بھی انہی عظیم مقاصد کی خاطر ہوا تھا۔

1۔ محمد پرافٹ اینڈ سلیٹسین، صفحہ 158

2۔ محمد بنت مدینہ، صفحہ 330

اور یہ نکاح حضور ﷺ کے کردار کو داغدار نہیں کرتا بلکہ یہ نکاح بھی آپ کی عظمت کی بے شمار دلیلوں میں سے ایک بہت بڑی دلیل ہے۔

ہم نے گزشتہ صفحات میں حضور ﷺ کی تمام ازواج مطہرات کا مختصر تذکرہ کیا ہے اور ان کے ساتھ حضور ﷺ کے نکاح کرنے میں جو حکمتیں پوشیدہ تھیں ان کو بھی بیان کر دیا ہے۔ ہر انسان جو تعصب کی عینک اتار کر حضور ﷺ کی مختلف شادیوں کی تاریخ کا مطالعہ کرتا ہے اسے ان شادیوں میں یہ حکمتیں عیاں نظر آ جاتی ہیں۔ خود کئی مستشرقین اس حقیقت کو تسلیم کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے زیادہ شادیاں خواہشات کی تسکین کی خاطر نہیں کی تھیں بلکہ ان شادیوں کے مقاصد سیاسی اور سماجی تھے۔ منگھری واٹ نے حضور ﷺ کی ہر شادی میں اس قسم کی حکمتوں کو عیاں دیکھا ہے اور اپنے مستشرق بھائیوں کے برعکس اس حقیقت کو تسلیم کیا ہے کہ تعدد زوجات کے سبب حضور ﷺ پر کسی قسم کا کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ وہ لکھتا ہے:

The last feature to be noted about Muhammad's marriages is that he used both his own and those of the closest companions to further political ends. This was doubtless a continuation of older Arabian Practice. All Muhammad's own marriages can be seen to have a tendency to promote friendly relations in the political sphere. Khadijah brought him wealth, and the beginning of influence in Meccan politics. In the case of Sawdah, whom he married at Mecca, the Chief aim may have been to provide for the widow of a faithful Muslim as also in the later marriage with Zaynab bint Khuzaymah, but Sawdah's husband was the brother of a man whom Muhammad perhaps wanted to keep from becoming an extreme opponent, and Zaynab's husband belonged to the clan of al-Muttalib, for which Muhammad had a special responsibility, while he was also cultivating good relations with her own tribe of

Amir bin Sasaah. His first wives at Medina, Aishah and Hafsa, were the daughters of the men on whom he leaned most, Abu Bakr and Umar and Umar also married Muhammad's grand-daughter, umm Kulthum bint Ali. Umm Salamah was not merely a deserving widow, but a close relative of the leading man of the Meccan clan of Makhzum. Juwayriyah was the daughter of the Chief of the tribe of al Mustaliq, with whom Muhammad had been having special trouble. Zaynab bint Jahsh, besides being Muhammad's cousin, was a confederate of the Meccan clan of Abd Shams, but a social motive may have outweighed the political one in her case -to demonstrate that Muhammad had broken with old taboos. Nevertheless the clan of 'Abd Shams' and Abu Sufyan b. Harb in particular, were in his thoughts, for Abu Sufyan had a Muslim daughter, umm Habibah, married to a brother of Zaynab bint Jahsh, and when the husband died in Abyssinia, Muhammad sent a messenger there to arrange a marriage with her. The marriage with Maymunah would similarly help to cement relations with her brother-in-law, Muhammad's uncle, al-Abbas. There may also have been political motives in the unions with the Jewesses, Safiyah and Rayhanah." (1)

"محمد (ﷺ) کی شادیوں کے بارے میں جس آخری بات کو ذہن میں رکھنا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ وہ اپنی اور اپنے قریبی ساتھیوں کی شادیوں کو سیاسی مقاصد کے لئے استعمال کرتے تھے۔ یہ ایک ایسی رسم تھی جو عربوں میں پہلے سے جاری تھی۔ محمد (ﷺ) کی اپنی تمام شادیوں میں سیاسی تعلقات میں اضافے کا مقصد کارفرما نظر آتا ہے، خدیجہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کے ساتھ

شادی سے آپ کو دولت ملی اور کی سیاست میں آپ کے اثر کا آغاز بھی اسی شادی سے ہوا۔ سودہ اور زینب بنت خزیمہ سے شادی کا سب سے بڑا مقصد قلعہ مسلمانوں کی بیواؤں کو باوقار پناہ مہیا کرنا تھا لیکن سودہ کے خاوند کا بھائی ایک ایسا شخص تھا، جس کے متعلق محمد (ﷺ) یہ نہیں چاہتے تھے کہ وہ کھل کر آپ کے مد مقابل آجائے۔ اور زینب کے خاوند کا تعلق قبیلہ بنو مطلب سے تھا، جن کے متعلق محمد (ﷺ) کی خصوصی ذمہ داریاں تھیں، اس کے ساتھ ساتھ محمد (ﷺ) زینب کے اپنے قبیلہ ”عامر بن صعصعہ“ کے ساتھ بھی اچھے تعلقات بنا رہے تھے۔ مدینہ میں آپ کی پہلی دو بیویاں، عائشہ اور حفصہ، ابو بکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) کی صاحبزادیاں تھیں جن کے ساتھ محمد (ﷺ) کا خصوصی تعلق تھا۔ ام سلمہ، صرف ایک مستحق بیوہ ہی نہ تھیں بلکہ وہ کی قبیلہ بنو مخزوم کے سردار کی رشتہ دار بھی تھیں۔ جو یہ قبیلہ بنو مصطلق کے سردار کی بیٹی تھیں، جن کے ساتھ محمد (ﷺ) کے تعلقات خصوصی طور پر بہت خراب تھے۔ زینب بنت جحش محمد (ﷺ) کی پھوپھی زاد ہونے کے علاوہ قبیلہ بنو عبد شمس کے حلیف قبیلہ کی فرد بھی تھیں، لیکن ان کے معاملے میں سماجی محرکات، سیاسی محرکات پر فوقیت لے گئے، کیونکہ اس شادی کے ذریعے محمد (ﷺ) یہ ظاہر کرنا چاہتے تھے کہ آپ نے پرانی رسموں سے رشتہ توڑ لیا ہے۔ کی قبیلہ عبد شمس اور ابوسفیان بن حرب خصوصی طور پر محمد (ﷺ) کی نظر میں تھے۔ ابوسفیان کی ایک بیٹی ام حبیبہ تھی جو مسلمان تھی اور اس کی شادی زینب بنت جحش کے ایک بھائی سے ہوئی تھی۔ ان کا خاوند جب حبشہ میں فوت ہو گیا تو محمد (ﷺ) نے ایک قاصد حبشہ اس لئے بھیجا کہ ام حبیبہ سے آپ کی شادی کے انتظامات کو آخری شکل دی جائے۔ میمونہ سے شادی بھی حضرت عباس سے آپ کے تعلقات کو مضبوط کرنے میں مدد دے سکتی تھی جو میمونہ کے برادر نسبتی اور محمد (ﷺ) کے چچا تھے۔ یہودی الاصل عورتوں صفیہ اور ریحانہ سے آپ کے تعلق کے مقاصد بھی سیاسی ہو سکتے ہیں۔“

منظمری واٹ نے ہر شادی کے متعلق تسلیم کیا ہے کہ ان شادیوں کے مقاصد سماجی اور

سیاسی تھے۔ ساٹھ سال کی عمر کے جس شخص کے پیش نظر اتنے سیاسی اور سماجی مقاصد ہوں، اس کو ان باتوں کے بارے میں سوچنے کا موقع ہی کیسے مل سکتا ہے جن باتوں کو مستشرقین حضور ﷺ کی شادیوں کے مقاصد قرار دیتے ہیں۔

مشہور مستشرق جان بیگٹ گلب (John Bagot Glubb) نے اپنی کتاب دی لائف آف محمد (ﷺ) (The life times of Muhammad) میں حضور ﷺ کی شادیوں کو تمام پہلوؤں سے دیکھ کر ان کے متعلق بڑے حقیقت پسندانہ تبصرہ کئے ہیں۔ اس کی تحریروں کے چند اقتباسات قارئین کرام کی خدمت میں پیش کئے جاتے ہیں۔ وہ لکھتا ہے

The question of the marriages of the Messenger of God has aroused intense discussion and heated resentments into which we need not enter. It is however, worthy of note that of all his wives only Arsha was a virgin when he married her. Zainab bint Jahash was a divorced wife and all the rest were widows. Some of them, it would seem, not particularly attractive. Moreover, the apostle had married Khadija when he was twenty-five and she was a widow considerably older than he was. He had remained completely faithful to her for twenty four years until her death. (1)

”پیغمبر (ﷺ) کی شادیوں کے متعلق بہت کچھ کہا گیا ہے۔ ہم اس بحث میں پڑنا پسند نہیں کرتے۔ تاہم، یہ بات ذہن میں رکھنے کے قابل ہے کہ آپ کے ساتھ شادی کے وقت آپ کی بیویوں میں سے صرف عائشہ کنواری تھیں، زینب بنت جحش مطلقہ تھیں اور باقی تمام بیوہ تھیں۔ ان میں سے کچھ زیادہ پرکشش بھی نہ تھیں۔ حریرہ اہل، پیغمبر ﷺ نے خدیجہ سے کچیس سال کی عمر میں شادی کی تھی، جو اس وقت بیوہ تھیں اور عمر میں آپ سے کافی بڑی تھیں۔ پیغمبر (ﷺ) ان کی وفات تک چوبیس سال کا عرصہ ان کے ساتھ مکمل طور پر وفادار رہے۔“

مستشرق مذکور ایک اور جگہ لکھتا ہے:

"It is noticeable that the apostle, when a young man, had six children by Khadija, yet he had no children by the twelve women who followed her, except for a son by Mary the Egyptian concubine. Most of his wives, though not in their first youth, were capable of bearing children. In Medina, Muhammad had less and less leisure time and must often have been mentally and physically exhausted, especially as he was in his fifties and laterly over sixty. These are not the circumstances under which men are interested in the indulgence of extreme sexuality" (1)

"یہ بات غور کرنے کے قابل ہے کہ پیغمبر (ﷺ) جب نوجوان تھے تو خدیجہ (رضی اللہ عنہا) کے بطن سے ان کے چھ بچے تھے، لیکن ان کے بعد ہر یہ قہطیہ سے ایک بیٹے کے علاوہ بارہ عورتوں سے ان کی کوئی اولاد نہ ہوئی۔ آپ کی اکثر زوجات گوبالکل نوجوان تونہ تمہیں البتہ وہ بچوں کو جنم دینے کے قابل تھیں۔ مدینہ میں محمد (ﷺ) کو فرصت کا وقت بہت کم ملتا تھا اور اکثر اوقات آپ ذہنی اور جسمانی طور پر بہت زیادہ تھکے ہوئے ہوتے ہوں گے خصوصاً جب کہ آپ کی عمر ساٹھ سال کے لگ بھگ تھی۔ یہ حالات ایسے نہیں جن میں مرد زیادہ جنسی تعلقات کی طرف رغبت محسوس کرتے ہوں۔"

حضور ﷺ کی ایک حدیث پاک پر، جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ اس دنیا میں مجھے عورت اور خوشبو پسند ہیں اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے، تبصرہ کرتے ہوئے جان بیکٹ گلوب قطر اذ ہے:

"The connection of his love of women with prayer seems to prove that it never occurred to him that his fondness for female company could be anything but innocent" (2)

1۔ جان بیکٹ گلوب، "دی لائف ٹائمز آف محمد" (پڑا ریڈٹ ٹیکس، لندن۔ 1970ء)، صفحہ 239

2۔ ایضاً، صفحہ 238

"آپ کا عورتوں کی محبت کو عبادت کے ساتھ جمع کرنا اس بات کو ثابت کرتا ہے

ہے کہ آپ کا عورتوں کی محبت کا شوق بالکل معصوم تھا۔"

نہ صرف وہاں گفتگو سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ حضور ﷺ کی ساری شادیاں عظیم انسانی مقاصد کی خاطر عمل میں آتی تھیں اور ان شادیوں سے مستشرقین نے جو نتیجہ نکالتے ہیں وہ شش کی ہے وہ بدعتی پر مبنی ہے۔

عورت جس آدمی کی کمزوری بن جائے وہ اپنے گھر میں وہ ماحول قائم نہیں کر سکتا جو حضور ﷺ نے اپنے کاشانہ القدس میں قائم کر رکھا تھا۔ آپ کے گھر میں یہ وقت و ارواح مطہرات تھیں لیکن ان کے درمیان سوائے چند معمولی شہرہ رنجوں سے بھی کوئی محرک آرائی نہیں ہوتی۔ یہ حضور ﷺ کی عظمت کا ثبوت ہے کہ آپ نے اپنی تمام زوجات کے حقوق کو بھی پورا کیا اور ساتھ ہی اپنے مشن کو بھی پورا کیا جو آپ و اپنے رب کی طرف سے تفویض ہوا تھا۔ عورتوں کی رغبت ایک معنی کے لئے بھی آپ و اپنے مشن سے خائف نہ رہ سکی۔ عورتوں پر حملہ کرنے والے مرد تو ان کی ہر جگہ تاج و تاجدار پر کرنے کے لئے سب کچھ کر سکتے ہیں لیکن حضور ﷺ نے اپنے گھر کے لئے فقر و پسند فرمایا اور آپ کی تمام ارواح مطہرات کو فقر کی اسی زندگی پر قاصر بنا پڑا۔ اور جب نبیوں نے اپنی اس حالت میں تبدیلی کا ایک جائز مطالبہ کیا تو انہیں باذن خداوندی دونوں کا غلط میں بتا دیا گیا کہ دنیا کی محبت اور خدا کے رسول کی محبت اکٹھی نہیں رو سکتیں، تمہیں اختیار ہے ان میں سے جسے چاہو اختیار کرو۔ اگر فقر کی زندگی پسند ہے تو خدا کا رسول تمہارا ہے ورنہ دوست دنیا سے تمہاری آنکھ غنڈی ہوتی ہے تو تمہارا رسول کے ساتھ رہنا ممکن نہیں ہے۔ یہ دونوں رویہ وہی شخص اپنا سکتا ہے جو اپنے جذبات پر کھل قابو رکھتا ہو۔ عورت جس شخص کی کمزوری ہو وہ اتنا بڑا خطہ رسول نہیں لے سکتا۔

زوجات رسول کے مسئلے کا تمام پہلوؤں سے جائزہ لینے والا شخص اس نتیجے پر پہنچتا ہے کہ آپ کی شادیاں بھی آپ کی شان رحمتہ للعالمین کا ایک مظہر تھیں۔ لیکن دل کے مریضوں کو ان شادیوں میں کئی تاریک پہلو نظر آتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ تاریکیاں ان کے اپنے دلوں کی سیاہی کا عکس ہیں اور خدا کا حبیب ﷺ ہر اس چیز سے پاک ہے جو اس کی خدا داد عظمتوں اور رفعتوں کے منافی ہو۔

حضور ﷺ

پر تشدد پسندی کا الزام

حضور ﷺ پر تشدد پسندی کا الزام

قرآن حکیم نے حضور ﷺ کو رحمت عالم قرار دیا ہے۔ رشاد خداوندی ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (1)

”اور نہیں بھیجا ہم نے آپ کو مگر سر پر رحمت بنا کر سارے جہانوں کے لئے۔“

حضور ﷺ کی حیات طیبہ کا ایک ایک ورق اس ارشاد خداوندی کی صداقت کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ آپ نے دشمنوں کی طرف سے طعن و تشنیع کے تیر سہے اور گایاں دینے والوں کو دعائیں دیں۔ جو لوگ آپ کی زندگی کا چراغ گل کرنے اور آپ کے دین کی شمع کو بجھانے کے درپے تھے، آپ کے رویہ درحیم سینے میں ہمیشہ، ان لوگوں کو دوزخ کے عذاب الیم سے بچانے کی تمنائیں انگڑائیاں لیتی رہیں۔ جن لوگوں نے آپ پر اور آپ کے خادموں پر مظالم کی انتہا کر دی تھی، آپ نے ان کو معاف کرنے کی ایسی مثالیں قائم کیں، جن کی نظیر تاریخ انسانی میں تلاش کرنے کی کوشش کرنا عبث ہے۔ فتح مکہ کے دن آپ نے غنودہ درگزر کی جو مثال قائم کی تھی، اس کے ہوتے ہوئے حضور ﷺ پر تشدد پسندی اور سنگدلی کا الزام لگانا پرلے درجے کی سنگدلی ہے۔ اس موقع پر حضور ﷺ نے، ایک جنبش لب، ان لوگوں کو معاف کرنے کا اعلان کیا تھا جسہوں نے گزشتہ اکیس سال کے عرصہ میں آپ پر اور آپ کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر مظالم کی انتہا کر دی تھی۔ غنودہ درگزر کے یہ حیران کن مظاہرے صرف وہی ہستی کر سکتی ہے جس کو بارگاہِ صمدیت سے رحمت عالم ہونے کا اعتراف ملا ہو۔

حضور ﷺ کی دعوت کے بسرعت پھیلنے کا راز بھی اسی رحمۃ للعالمین میں پنہاں تھا اور جو لوگ آپ پر پروانہ دار بن کر ہونے کے لئے بے تاب تھے وہ بھی رحمۃ للعالمین کی ان

لو اولیٰ کا شکار ہوئے تھے۔ اس حقیقت کو قرآن حکیم نے بڑے خوبصورت بیان میں بیان فرمایا ہے اور شاوحد لوندی ہے۔

لَبِئْسَ رَحْمَةً مِّنَ اللّٰهِ لَئِن لَّمْ يَكُنْ لَّكَ فَلَاحٌ غَلِظَ
الْقَلْبُ لَا تَعْمَلُونَ مِّنْ حَوْلِكُمْ مَّا عَجَبُ عَنْهُمْ
وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَاذْكُرْ لَهُمُ الْآيَاتِ الَّتِي لَا تَعْمَلُونَ لَهَا
عَلَى اللّٰهِ اِنْ اللّٰهُ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ (1)

”پس (صرف) اللہ کی رحمت سے آپ نرم ہو گئے ہیں ان کے لئے اور اگر ہوتے آپ تند مزاج، سخت دل تو یہ لوگ منتشر ہو جاتے آپ نے اس پاس سے۔ تو آپ درگزر فرمائیے ان سے اور بخشش طلب کیجئے ان کے لئے اور صدق مشورہ کیجئے ان سے اس کام میں۔ اور جب آپ ارادہ کر لیں (کسی بات کا) تو پھر توکل کرو اللہ پر، بے شک اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے توکل کرنے والوں سے۔“

یہ آیت کریمہ بتا رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی خصوصی رحمت سے حضور ﷺ کو قلب شفیق عطا فرمایا ہے۔ یہ آیت کریمہ اس حقیقت کو بھی بیان کر رہی ہے کہ اگر حضور ﷺ درشت خو ہوتے تو لوگ پروانہ وار آپ کے گرد جمع نہ ہوتے۔ اس کے ساتھ ہی یہ آیت کریمہ حضور ﷺ کو اپنی شانِ رحمۃ للعالمین کے اظہار کا بھی حکم دے رہی ہے۔ حق یہ ہے کہ بنی نوع انسان کے ساتھ حضور ﷺ کے سلوک کی نوعیت وی تھی، جس قسم کا سلوک کرنے کی آپ کو اس آیت کریمہ میں تاکید کی جا رہی ہے۔ ان واضح خوبیوں کے باوجود جو لوگ اسلام یا پیغمبر اسلام ﷺ کی ذات میں کسی قسم کی کوئی خوبی دیکھنا پسند نہیں کرتے، وہ سب کچھ جانتے ہوئے بھی، حضور ﷺ کے دامنِ رحمۃ للعالمین پر تشدد، سنگدلی اور قساوت قلبی کے دھبے دیکھنا چاہتے ہیں۔

مستشرقین کا مقصد اولین اسلام کی اشاعت کو روکنا اور مسلمانوں کے دلوں میں ان کے دین کے متعلق شکوک و شبہات پیدا کرنا ہے۔ اپنے اس مقصد کے حصول کے لئے وہ اسلام کو ہر قسم کی خوبیوں سے عاری ثابت کرنے کی کوششوں میں مصروف رہتے ہیں۔ اس

کام کے لئے انہیں تاریخ کے مسئلہ حقائق کا انکار کرنے کی ضرورت پیش آجائے تو وہ اپنے مقصد کی خاطر ایسا کرنے میں بھی ہچکچاہٹ محسوس نہیں کرتے۔ انسان حیران ہوتا ہے کہ کوئی انسان علم کے نام پر تاریخ کے حقائق کو جھٹلانے کی جرات کیسے کر سکتا ہے، لیکن جن لوگوں نے مخصوص مقاصد کے تحت اپنی الہامی کتابوں کے واضح احکامات و روشتن تعلیمات کو پس پشت ڈال دیا تھا، ان سے بعید نہیں کہ وہ انہی مقاصد کی خاطر تاریخ کے واضح بیانات کو جھٹلا دیں۔

مستشرقین کو معلوم ہے کہ اسلام کی قوت کار از اس کی رحمانہ تعلیمات اور اس کے رسول ﷺ کے مشفقانہ کردار میں مضمر ہے، لیکن وہ اس حقیقت کا انکار کرنے پر مجبور ہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ اس حقیقت کے انکار کے بغیر وہ اپنے مطلوبہ مقاصد حاصل نہیں کر سکتے۔ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ جو لوگ پیغمبر اسلام ﷺ کے گرد جمع تھے، انہیں آپ کی رحمانہ اداؤں نے آپ کی طرف کھینچ لیا تھا، اگر دنیا اس حقیقت کو پا لے کہ اسلام دین رحمت ہے، اس کا پیغمبر رحمۃ اللعالمین ہے اور اسلام جس ہستی کے حضور سجدہ ریز ہونے کی تعلیم دیتا ہے وہ "الرحمن" اور "الرحیم" ہے، تو پھر قلم وعدوان کی چکی میں پستی ہوئی نسل انسانی کو، دنیا کی کوئی طاقت، اسلام کے دامن میں پناہ پینے سے نہیں روک سکتی۔

تاریخ میں جن بد بختوں نے نسل انسانی کو صراطِ مستقیم سے روکنے کے لئے اپنی زندگیاں برباد کی ہیں انہوں نے ہمیشہ حق کے رخِ زیبا کو شلوک و شبہات سے گرد آلود کرنے کی کوشش کی ہے۔ مستشرقین میں سے اکثریت کی زندگیاں بھی اسی قسم کی مکروہ کوششوں میں صرف ہوئی ہیں۔ مستشرقین نے اسلام اور پیغمبر اسلام کو بدنام کرنے کے لئے حضور ﷺ پر تشدد پسندی کا الزام لگایا ہے۔ یہ الزام لگاتے وقت مستشرقین حضور ﷺ کی حیات طیبہ کے ان تیرہ سالوں کو یکسر فراموش کر دیتے ہیں جو آپ نے اور آپ کے جوعکاروں نے دشمنانِ اسلام کی طرف سے قلم سبتے اور ان پر صبر کرتے ہوئے گزاریے تھے۔ حضور ﷺ پر یہ بے بنیاد الزام لگاتے وقت مستشرقین مکہ کے مشرکوں اور مدینہ کے یہودیوں کی ان کارستانیوں کو نظر انداز کر دیتے ہیں جو انہوں نے اسلام کو ختم کرنے اور مسلمانوں پر عرصہ حیات کو تنگ کرنے کے لئے مسلسل کئی ساں جاری رکھی تھیں۔

یہ الزام لگاتے وقت مستشرقین غنودہ و درگزر کے ان بے نظیر واقعات کو بھی فراموش

کر دیتے ہیں جو حضور ﷺ کی شانِ رحمۃ للعالمین کے طفیل وقوع پذیر ہوئے اور جو ساری تاریخِ انسانی کے لئے سرمایہ افتخار ہیں۔ یہ الزام لگاتے وقت مستشرقین صرف مسلمانوں کی ان کاہنوں کو دیکھتے ہیں جو انہوں نے اسلام کے دشمنوں سے اپنے محبوبِ دین کے دفاع کے لئے کی تھیں۔

مسلمانوں کو اذانِ جہاد ملنے کا پس منظر

تاریخ سے معمولی واقفیت رکھنے والا شخص بھی جانتا ہے کہ حضور ﷺ نے جب پالیس سال کی عمر میں نعرہ توحید بلند کیا تھا، اس سے پہلے کہ کاہنِ مفسد آپ کی اہانت، صداقت اور خوش خلقی کی شہادت دیتا تھا۔ جب آپ نے بتوں کے ان اجنبی بیرونی قوتوں کی پوجا چھوڑ کر خدا کے واحد کی عبادت کی دعوت دی تو چند معیدِ روحوں کو چھوڑ کر سارے کہ آپ کا دشمن بن گیا۔ انہوں نے آپ کا بھی مذاق اڑایا، آپ کے پیروکاروں کا بھی اور آپ کے دین کا بھی، لیکن ان کے اس رویہ کے جواب میں آپ نے ان سے نفرت نہیں کی بلکہ اپنے دل کی گہرائیوں سے ان کا بھلا چاہا۔ انہیں گمراہیوں کی دلدل سے نکالنے کی غصانہ کوششیں کیں۔ وہ آپ کو ستاتے تھے لیکن آپ کو غم اپنے ستائے جانے کا نہ تھا بلکہ جو ستائے والے تھے، آپ ان لوگوں کو دوزخ کے عذاب سے بچانے کی فکر میں تھے۔ انہوں نے آپ کے خادموں کو لڑائیں دینے کے لئے نت نئے طریقے ایجاد کئے لیکن آپ نے ہر موقع پر اپنے خادموں کو صبر کی تلقین کی۔ حضرت عمر اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہما جیسے لوگ اپنے دینی بھائیوں کو مظالم سہتے دیکھتے اور حضور ﷺ سے کفار کے ساتھ دو دو ہاتھ کرنے کی اجازت مانگتے لیکن آپ انہیں یہ کہہ کر خاموش کر دیتے کہ مجھے جنگ کی اجازت نہیں ہے۔ مسلمانوں نے اپنے ہم قوم کافروں کے مظالم سے تنگ آ کر حبشہ کی طرف ہجرت کی تو قریش مکہ اپنے شکار کے نئی کرنگل جانے پر پریشان ہوئے اور انہیں مکہ واپس ہانے کیسے حبشہ پہنچ گئے۔ مسلمانوں نے اپنا سب کچھ چھوڑ کر مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کا ارادہ کیا تو کفار مکہ نے ان کو ہجرت سے روکنے کے لئے ہر ممکن تدبیر کی۔ حضور ﷺ اپنے صدیق کے ہمراہ مدینہ ہوئے تو کفار مکہ نے آپ کو زندہ یا مردہ پکڑ کر لانے والے کے لئے قہر اٹھایا اور جب مسلمان مدینہ میں آباد ہو گئے تو کفار مکہ نے

کبھی خود مسلمانوں کو دھمکی آمیز خط لکھے کہ تم یہ نہ سمجھنا کہ اب ہماری رسائی سے دور ہو گئے ہو، ہم مدینہ پہنچ کر بھی تمہارا خاتمہ کر سکتے ہیں۔ انہوں نے کبھی یہودیوں کو اور کبھی منافقوں کو دھمکی آمیز خط لکھے کہ تم مسلمانوں کو ختم کر دو ورنہ ہم تمہیں قتل کر کے تمہاری عورتوں اور بچوں پر قبضہ کر لیں گے۔

اگر مسلمان مشرکین مکہ کی ان تمام زیادتیوں پر خاموش رہتے اور دین کے دشمنوں کو دین کے شجرہ طیبہ کی جڑیں کاٹنے کی کھلی چھٹی دے دیتے تو مستشرقین کو اسلام اور مسلمانوں پر کوئی اعتراض نہ ہوتا کیونکہ اس صورت میں دین کا دعویٰ انجام ہوتا جو دودھ پلٹنا چاہتے ہیں۔ لیکن ایسا نہیں ہوا بلکہ جب کفار مکہ کی سر مستیاں تمام حدوں سے تجاوز کر گئیں تو مکافات عمل کا قانون حرکت میں آیا اور پروردگار عالم نے مسلمانوں کو کافروں کے ساتھ دودھ پلٹا کرنے اور ان کے غرور کو خاک میں ملانے کی اجازت دے دی۔ ارشاد خداوندی ہوا:

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ۖ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ
نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۚ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِن دِيَارِهِم بغيرِ
حَقٍّ إِلَّا أَن يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بغيرِ
بَعْضِ لَهْؤِهِمْ مَتَّ صَوَامِعُ وَبِيعَ وَ صَلَوَاتُ وَ صَلَاحُ
يَذْكُرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ۚ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ ۚ
إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (1)

”تو ان سے دیا گیا ہے (جہاد کا) ان (مظلوموں) کو جن سے جنگ کی جاتی ہے اس بنا پر کہ ان پر ظلم کیا گیا اور بے شک اللہ تعالیٰ ان کی نصرت پر پوری طرح قادر ہے۔ وہ (مظلوم) جن کو نکال دیا گیا تھا ان کے گھروں سے ناحق صرف اتنی بات پر کہ انہوں نے کہا کہ ہمارا پروردگار اللہ تعالیٰ ہے اور اگر اللہ تعالیٰ بچاؤ نہ کرتا لوگوں کا انہیں ایک دوسرے سے ٹکرا کر تو (طاقت ور کی غارت گری سے) منہدم ہو جاتیں خانقاہیں اور گرجے اور کلیسے اور مسجدیں جن میں اللہ تعالیٰ کے نام کا ذکر کثرت سے کیا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ضرور مدد فرمائے گا اس کی جو اس (کے دین) کی مدد

کرے گا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ قوت والا (اور) سب پر غالب ہے۔“

اس آیت کریمہ میں صرف مسلمانوں کو کفار کے خلاف جہاد بالسیف کی اجازت ہی نہیں دی گئی بلکہ پروردگار عالم نے جہاد اسلامی کے سارے فلسفے کو ان چند سطروں میں سمودیا ہے۔ آیت کریمہ کہہ رہی ہے کہ وہ مظلوم جن کے خلاف دشمنوں نے ایک عرصے تک ایک طرف جنگ شروع کر رکھی ہے اور انہیں جواب میں تواراٹھانے کی اب تک اجازت نہ تھی، اب ان کے صبر کا امتحان ختم ہو گیا ہے۔ اب ان کو بھی اجازت دی جا رہی ہے کہ وہ دشمن کو ایستہ کا جواب پتھر سے دیں۔ ساتھ ہی یہ وضاحت بھی کر دی گئی ہے کہ مسلمانوں کو یہ اجازت اس لئے دی جا رہی ہے کہ ان پر مظالم کے پہاڑ توڑے گئے، انہیں ستایا گیا، بنائیتیں دی گئیں اور آخر کار انہیں مجبور کر دیا گیا کہ وہ اپنا سب کچھ چھوڑ کر اپنے وطن سے ہجرت کر جائیں۔ جس جرم کی ان کو اتنی بڑی سزا ملی وہ صرف یہ تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو اپنا پروردگار یقین کرتے تھے۔ یہ آیت کریمہ جہاد فی سبیل اللہ کی اہمیت کو بھی بیان کر رہی ہے کہ جو لوگ خدا کی زمین پر خدا کا نام لینے والوں کو برداشت نہیں کرتے، اگر اللہ تعالیٰ انہیں اپنی عالمانہ کاروائیوں کو جاری رکھنے کی کھلی چھٹی دے دیتا تو دور دے زمین پر کسی ایسے گمراہ کو باقی نہ رہنے دیتے جو خدا کے ذکر کے لئے قائم ہوا تھا۔

مسلمانوں کو اپنا دین اتنا محبوب تھا کہ اس کی خاطر انہوں نے اپنا گھربار، اپنے رشتہ دار، اپنا مال و دولت اور اپنا وطن، سب چیزیں قربان کر دی تھیں۔ ان کی خواہش یہ تھی کہ اس دین متین کی خاطر انہیں اپنی جانوں کے نذرانے پیش کرنے کی اجازت ملے تو وہ وفا کی تاریخ میں ایک ایسے زریں باب کا اضافہ کریں، جس کی مثال تاریخ انسانی میں پایا ہے۔ جب انہیں اپنے دین کی حفاظت کے لئے تواراٹھانے کی اجازت مل گئی تو انہوں نے ہر قیمت پر اپنے پیارے دین کا دفاع کرنے کا تہیہ کر لیا۔

جس دشمن نے انہیں خدا کو اپنا رب ماننے کے جرم میں مکہ جیسے مقدس شہر سے ہجرت کرنے پر مجبور کیا تھا، وہ انہیں دیس نکال دے کر مطمئن نہ ہو گیا تھا بلکہ وہ انہیں نیست و نابود کرنے کی تدبیریں سوچ رہا تھا۔ وہ عرب قبائل کے مذہبی جذبات کو ابھار کر انہیں اس نئے دین کے خلاف متحد کر رہا تھا۔ عرب قبائل تو یہت کعبہ کی وجہ سے قبیلہ قریش کا احترام کرتے تھے اور قریش مکہ اپنی اس خدا داد سماجی حیثیت کو رب کعبہ کے دین کا نام و نشان

مٹانے کے لئے استعمال کر رہے تھے۔ حضور ﷺ نے مدینہ طیبہ کے ماحول کو پرامن رکھنے کے لئے مدینہ میں آباد تمام قبائل سے امن اور دفاع کے معاہدے کئے تھے۔ قریش مکہ، مدینہ طیبہ کی اس پرامن فضا کو مکدر کرنے کے لئے مصروف جنگ و دو تھے۔ مسلمانوں کو قریش مکہ سے بھی خطرہ تھا۔ جزیرہ عرب کے طول و عرض میں پھیلے ہوئے قبائل بھی کسی وقت قریش کی شہ پر مسلمانوں کے لئے خطرہ بن سکتے تھے۔ مدینہ کے غیر مسلم عناصر، جن کو حضور ﷺ نے مدینہ کی نوازائیدہ ریاست کے اجزا قرار دیا تھا، ان سے بھی یہ خطرہ تھا کہ وہ قریش مکہ کی دھمکیوں میں آکر یا ان کی ترغیب پر مسلمانوں کے خلاف کہیں اٹھ نہ کھڑے ہوں۔ ان حالات میں مسلمانوں کے لئے ضروری تھا کہ وہ اپنی طاقت اور اپنے پیارے دین کے دفاع کے لئے ہمہ وقت چوکے رہیں۔

معرکہ حق و باطل

مسلمانوں کا پہلا واسطہ نفسیاتی جنگ کے ساتھ تھا۔ کفار مکہ نے انہیں کمزور سمجھ کر مکہ سے نکال دیا تھا۔ وہ انہیں ترنوالہ سمجھتے تھے اور سوچتے تھے کہ وہ جب چاہیں گے مدینہ پر حملہ کر کے مسلمانوں کا خاتمہ کر دیں گے۔ مسلمانوں کے لئے ضروری تھا کہ وہ کفار مکہ کی اس غلط فہمی کو دور کریں۔ عرب قبائل قریش مکہ کو ایک بہت بڑی طاقت سمجھتے تھے اور ان سے مقابلے میں مسلمانوں کو پرکاو کی بھی وقعت نہ دیتے تھے، اس لئے وہ آسانی سے بناؤں قریش کے پلڑے میں ڈال سکتے تھے۔ عرب قبائل کے دلوں سے قریش کا رعب نکالنا ضروری تھا تاکہ وہ قریش کے ساتھ مل کر مسلمانوں کے خلاف کارروائی کرنے سے باز رہیں۔ مدینہ طیبہ میں موجود غیر مسلم عناصر بھی قریش مکہ کو بہت طاقتور سمجھتے تھے، وہ بھی کسی وقت قریش کے اشارے پر مسلمانوں کے خلاف کارروائی کر سکتے تھے۔ مدینہ طیبہ کے ان عناصر کے دلوں سے بھی قریش مکہ کا رعب نکالنا ضروری تھا تاکہ وہ ان کی شہ پر مسلمانوں کی مخالفت سے باز رہیں۔ قریش مکہ اب تک یہی سمجھتے رہے تھے کہ مسلمانوں کی مسلسل مخالفت سے خود انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچے گا، اس لئے وہ بے دھڑک مسلمانوں کے خلاف جو چاہتے تھے کرتے تھے۔ ان کی اس غلط فہمی کو دور کرنا بھی ضروری تھا۔ اس لئے حضور ﷺ نے اذن جہاد ملتے ہی ایسے اقدامات شروع کر دیئے جن سے دشمنان اسلام پر یہ

حقیقت واضح ہو سکے کہ مسلمان تر نوالہ نہیں بلکہ ایک طاقت ہیں اور جو ان کی طرف میلی آنکھ سے دیکھے گا وہ اس کی آنکھ نکال دیں گے۔ آپ نے سب سے پہلے عراقِ مدینہ کے ذریعے مدینہ طیبہ کے تمام عناصر کو پر امن بقائے بائقی کے راستے پر گامزن کیا اور پھر سیاستِ خارجہ کی طرف متوجہ ہوئے۔

یہ ہے کہ میں نے مسلمانوں کے خلاف جو کام کیے تھے وہ انہیں سب چوتھا اور
پنجم ہے کہ میں نے مسلمانوں کے خلاف جو کام کیے تھے وہ انہیں سب چوتھا اور
کارواں مدینہ کے راستے شام جاتے اور واپس آتے تھے۔ کافروں نے مسلمانوں کے دھواں
اور جاکہ لوہوں پر غاصبانہ قبضہ بھی کر رکھا تھا اور وہ ان تجارتی قافلوں کے کاروبار سے حاصل
ہونے والے منافع کو مسلمانوں کے خلاف جنگ کی تیاریوں میں بھی استعمال کر سکتے تھے۔ وہ
کسی بھی وقت چھپ کر مدینہ طیبہ پر حملہ آور بھی ہو سکتے تھے اور کسی صیغہ فیض کے
ذریعے بھی مسلمانوں کو نقصان پہنچا سکتے تھے۔ وہ تجارتی سفروں کے دوران شام کے راستے
پر آباد قبائل سے مسلمانوں کے خلاف جنگی معاہدے بھی کر سکتے تھے اور ان کے ذریعے
مسلمانوں کے خلاف جاسوسی بھی کر سکتے تھے۔

ان تمام حالات میں مسلمان اگر زندہ رہنا چاہتے تھے اور اپنے پیارے دین کی قطع کو
فوزاں دیکھنا چاہتے تھے تو ان کے لئے ضروری تھا کہ وہ اس قسم کے تمام ممکنہ خطرات کا
مقابلہ کرنے کے لئے تیار رہتے۔ ان حالات میں مسلمانوں کے لئے ممکن نہ تھا کہ وہ
حدینہ طیبہ میں ہاتھ پر ہاتھ دھڑے بیٹھے رہتے اور اس وقت کا انتظار کرتے جب کفار مکہ
پورے طور پر مسلح ہو کر اور عرب قبائل کو متحد کر کے حدینہ طیبہ پر چڑھائی کرتے اور ان کی
میدانوں کے اس گلشن کو برباد کر کے رکھ دیتے۔

حضرت علیؓ نے اس تمام صورت حال کا جائزہ لیا اور آپ نے دین اسلام اور مدینہ طیبہ کی نواہید و ریاست کے دفاع کے لیے ایک منظم پروگرام بنایا۔ آپ نے اطراف و جوانب میں مختلف مہمسے روانہ کیں۔ کئی مہموں کی قیادت کے لیے آپ نے سرکردہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو منتخب فرمایا اور کچھ مہموں کی قیادت آپ نے بنفس نفیس فرمائی۔ یہ مہمسے روانہ کرنے کے کئی مقاصد تھے۔ ان مہموں کے ذریعے مختلف قبائل کے ساتھ رابطے قائم کیے گئے، ان کو اسلام کی دعوت دی گئی اور ان کے ساتھ باہم جنگ نہ کرنے کے

معاہدے کئے گئے۔ ان مہموں کے ذریعہ کفار مکہ کو یہ احساس دلایا گیا کہ مسلمانوں کے خلاف چپقلش کی صورت میں ان کی اپنی تجارت محفوظ نہیں رہ سکے گی۔ ان مہموں کے ذریعہ قریش مکہ اور دیگر قبائل کو یہ احساس دلانا بھی مقصود تھا کہ مسلمانوں کو کمزور سمجھنا ایک بہت بڑی غلطی ہوگی اور اس کے نتائج انتہائی سنگین ہوں گے۔

اس قسم کی مہموں کو تاریخ میں غزوات و سرایا کہا جاتا ہے۔ ان مہموں میں سے کچھ ایسی بھی تھیں جن کا نتیجہ مسلح تصادم کی صورت میں رونما ہوا، جس کا فریقین کا جانی و مالی نقصان بھی ہوا۔ حق و باطل کی اس آویزش کے دوران کفار مکہ نے کئی بار مدینہ طیبہ پر مسیح چڑھائی کی اور مسلمانوں کو ختم کرنے کے لئے عرب قبائل کو بھی اپنے ساتھ ملایا۔ انہوں نے مدینہ اور خیبر کے یہودیوں کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکایا اور مدینہ کے یہودیوں کو مسلمانوں کے ساتھ کئے گئے معاہدوں کی خلاف ورزی کرنے کی ترغیب دی۔ حق و باطل کی اس کشمکش میں ایک طرف مسلمان تھے اور دوسری طرف قریش مکہ۔ عرب قبل اور جزیرہ عرب کے یہودی اسلام کا قلع قمع کرنے کے مشترکہ مقصد کی خاطر یک جا ہو گئے تھے۔ اس کشمکش میں جتنیں بھی ہوئیں فریقین کے آدمی مارے بھی گئے، اسیر بھی ہوئے اور فریقین نے اپنے انتہائی خطرناک دشمنوں کو اپنے راستے سے ہٹانے کی تدبیریں بھی کیں۔

مسلمانوں کی دفاعی کارروائیوں کے خلاف مستشرقین کا واویلا اور

اس کا جواب

مستشرقین حق و باطل کی اس آویزش کو مخصوص عینک سے دیکھتے ہیں۔ وہ کفار مکہ کی زیادتیوں، یہودان مدینہ کی عہد شکنیوں اور دشمنان اسلام کے تباہ کن عزائم کو کلیہً نظر انداز کر دیتے ہیں اور ان قوتوں کے مظالم اور شرارتوں کے جواب میں مسلمانوں نے جو کاروائیاں کیں، انہیں ظالمانہ کاروائیاں قرار دیتے ہیں۔ حضور ﷺ نے ریاست مدینہ کے دفاع کے لئے مختلف مقاصد کے تحت ہمیں بھیجنے کا جو نظام وضع فرمایا تھا، وہ ان مہموں کو ڈاکے قرار دیتے ہیں۔ وہ اہل مکہ کی تیرہ سالہ کارروائیوں کو نظر انداز کر دیتے ہیں اور کفار مکہ کے مظالم اور جارحیت کے جواب میں مسلمانوں نے جو کاروائیاں کیں انہیں ظالمانہ

کاروائیاں قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مسلمانوں کی یہ کارروائیاں اشتعال انگیز تھیں۔ وہ ایسے ان بددع کے ساتھ مسلمانوں کے بے نظیر جہانہ سلوک کو نظر انداز کر دیتے ہیں اور جن دو قیدیوں کو ان کے تاریک کارناموں کی وجہ سے موت کی سزا دی گئی تھی، ان کے کہیں کو اسلام پر دہشت گردی کا الزام لگانے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔

وہ کعب بن اشرف اور اس جیسے کینہ پرور یہودیوں کی اسلام کے خلاف معاندانہ کارروائیوں کو نظر انداز کر دیتے ہیں اور انہیں اپنی ان شرارتوں کی جو سزا ملی، اس کی وجہ سے اسلام کو مدہ نامہ کرنے کی و شش کرتے ہیں۔ مدینہ کے یہودی قبائل کے ساتھ حضور ﷺ نے جو مصافحہ کیا، یہ اپنا تھا، مستشرقین اس کو بھی غلط میں نہیں لاتے، یہودیوں نے مسلمانوں کے ساتھ سے وعدے توڑ کر ان کے خلاف بار بار دشمنی جو مدہ نامہ بھی ان کی قوجہ کو اپنی حد تک مبدول نہیں کر سکتی لیکن یہودی قبائل کو ان کی مسلسل عہد شکنی کی جو سزا ملی، اس کو معاندانہ کارروائی کہہ کر مستشرقین غیبیہ اسلام علیہ التہیہ والسلام کے امن و راحت و رحمت پر تشدد پسندی کا الزام لگاتے ہیں۔ مستشرقین نے حضور ﷺ کی ذات پر تشدد پسندی کا الزام لگانے کے لئے جن واقعات کا سہارا لیا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

غزوات و سرایا، دو ایسے ان بددع کا قتل، کعب بن اشرف اور چند دیگر یہودی سرداروں کا قتل، بنو قریظہ کا اخراج، بنو نضیر کا اخراج اور بنو قریظہ کے خلاف کارروائی۔ ہم مستشرقین کے ان تمام اعتراضات کا ایک ایک کر کے جواب دیتے ہیں تاکہ مستشرقین نے حق کے رخ ریا کو شکوک و شبہات سے اکودہ کرنے کیلئے جو کوششیں کی ہیں ان کی قلعی کھل جائے اور حق اپنی پوری آب و تاب کے ساتھ قارئین کرام کے سامنے جلوہ گر ہو جائے۔

غزوات و سرایا

مستشرقین نے نوزن جہاد کے حوالے سے اسلام کے خلاف زبردست پروپیگنڈہ کیا ہے۔ وہ اسلام سے اس لئے خفا نہیں کہ اسلام نے جہاد کا حکم دے کر کوئی ایسا کام کیا ہے جو پہلے کسی نے نہ کیا تھا بلکہ وہ اسلام سے اس لئے خفا ہیں کہ اسلام ایک دین تھا اور دین کا کام یہ نہ تھا کہ وہ کھوار کے استعمال کی اجازت دیتا۔ دراصل وہ بڑی حسرت سے یہ خواب دیکھتے ہیں کہ کاش اسلام نے اپنے پیروکاروں کو کھوار کے استعمال کی اجازت نہ دی ہوتی اور مدنی تاجدار

نے حق کی جو شمع کوہِ منارِ فروزاں کی تھی اس کی روشنی ان علاقوں تک نہ پہنچ سکتی جو علاقے یہودیت اور عیسائیت کی پھیلائی ہوئی تاریکیوں میں ڈوبے ہوئے تھے۔ وہ یہ تاثر دینے کی بھی کوشش کرتے ہیں کہ الہامی دین کہلوانے کا مستحق تو صرف مذہب عیسائیت ہے جس نے ایک رخسار پر تھپڑ کھانے کے بعد دوسرا رخسار چارج کے سامنے پیش کرنے کا حکم دیا ہے۔ اسلام کو الہامی دین کیسے کہا جاسکتا ہے جب کہ اس نے تلواریں اٹھانے کی اجازت دے دی۔

مسلمانوں نے جارحین کے خلاف جو فوجی کاروائیاں کیں ان سے مستشرقین کئی نتیجے اخذ کرتے ہیں۔ ہجرت کے بعد حضور ﷺ نے مختلف مقاصد کے تحت جو مہمیں اطراف و جوانب میں روانہ کیں، مستشرقین ان کو ڈاکہ زنی کا نام دیتے ہیں۔ وہ اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ ہجرت کے بعد مسلمانوں کا کوئی مستقل ذریعہ معاش نہ تھا لہذا ان کے لئے ضروری تھا کہ وہ عربوں کے دستور کے مطابق تجارتی کاروائیوں پر حصے کر کے ان کو لوٹے، مختلف قبائل پر حملے کرتے اور ان کو لوٹ کر اپنے جسم و جان کے رشتے کو قائم رکھنے کی کوشش کرتے۔ اسلام نے اپنے پیر و کاروں کو جہاد کا جو حکم دیا ہے اس سے وہ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اسلام نے لوگوں کو بزورِ شمشیر مسلمان بنانے کی کوشش کی ہے۔ ہم یہاں اس موضوع پر مستشرقین کی تحریروں سے چند اقتباسات درج کرتے ہیں تاکہ قارئین مستشرقین کے اعتراض کی نوعیت کو سمجھ سکیں اور اس کے بعد ان اعتراضات کے جوابات کو سمجھنے میں آسانی ہو۔

جارج سیل تسلیم کرتا ہے کہ حضور ﷺ اور آپ کے پیروکاروں نے تیرہ سال مکہ والوں کے مظالم کو کمالِ صبر سے برداشت کیا۔ وہ مانتا ہے کہ اس عرصہ میں جو لوگ مسلمان ہوئے وہ محض تبلیغ کے زور پر مسلمان ہوئے اور ان میں سے کسی کو اسلام قبول کرنے پر مجبور نہ کیا گیا، لیکن یہ مستشرق یہ کہہ کر مسلمانوں کی تیرہ سالہ قربانیوں پر پانی پھیر دیتا ہے کہ اگر مسلمانوں نے مکہ میں تلواریں استعمال نہ کی تو اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ کمزور تھے اور ان کے دشمن طاقتور تھے اور جوں ہی مسلمانوں کے پاس طاقت آگئی انہوں نے جارحانہ رویہ اپنایا۔ وہ لکھتا ہے:

"But this great passiveness and moderation seems entirely owing to his want of power, and the great

superiority of his opposers for the first twelve years of his mission, for no sooner was he enabled, by the assistance of those of Medina, to make head against his enemies, than he gave out, that God had allowed him and his followers to defend themselves against the infidels, and at length as his forces increased he pretended to have the divine leave even to attack them, and to destroy idolatry, and set up the true faith by the sword" (1)

نہیں یوں محسوس ہوتا ہے کہ اپنی دعوت کے پہلے بارہ سالوں میں آپ کا یہ غیر
 ایمان اور معتدل رویہ محض اس وجہ سے تھا کہ آپ بہت کمزور تھے اور آپ
 کے مخالفوں کی طاقت آپ کے مقابلے میں بہت زیادہ تھی۔ کیونکہ جوں ہی
 آپ اہل مدینہ کے تعاون سے اس قابل ہوئے کہ آپ دشمنوں کی آنکھوں میں
 آنکھیں ڈال کر بات کر سکیں تو آپ نے فوراً یہ اعلان کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے
 آپ کو اور آپ کے پیروکاروں کو کافروں کے خلاف اپنے دفاع کی اجازت دے
 دی ہے اور جب آپ کی طاقت میں اضافہ ہوا تو آپ نے یہ بہانہ بھی لیا کہ
 آپ کو دشمنوں پر حملہ کرنے کی بات پرستی کو تباہ کرنے اور تموار کے زور پر اپنے
 دین کو قائم کرنے کی اجازت بھی بارگاہ خداوندی سے مل گئی ہے۔"

میسائیت کے برعکس اسلام کے تموار کے زور سے پھیلنے کے متعلق جارج میل ان

خیالات کا اظہار کرتا ہے

It is certainly one of the most convincing proofs that Mohammadism was no other than a human invention, that it owed its progress and establishment almost entirely to the sword, and it is one of the strongest demonstrations of the divine origin of christianity, that it prevailed against all the force and powers of the world by the mere dint of its own truth" (2)

مسلم کے انسانی ذہن کا اختراع ہونے کا یہ بہت بڑا ثبوت ہے کہ اسلام نے اپنی ترویج و اشاعت کے لئے کھینچا لکوار پر انحصار کیا اور عیسائیت کے الہامی دین ہونے کی یہ بہت بڑی دلیل ہے کہ وہ محض اپنی صداقت کے زور پر دنیا کی تمام طاقتوں کی مخالفت کے باوجود زندہ رہا۔“

مقتدری واٹ نے اپنی مختلف تحریروں میں زور شور سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ ہجرت کے بعد مسلمانوں کا کوئی معقول ذریعہ معاش نہ تھا، اس لئے انہوں نے عربوں کے دستور کے مطابق تجارتی کاروانوں کو بونٹنے اور مختلف قبائل پر ڈاکے ڈالنے کا پیشہ اختیار کر لیا۔ وہ لکھتا ہے۔

As these expeditions, even that to Badr, were razzias, where the aim was to capture booty without undue danger to oneself " (1)

”بدر کی مہم سمیت یہ مہمیں ڈاکے تھے، اور ان کا مقصد یہ تھا کہ غیر ضروری خطرات مول لئے بغیر مال غنیمت اکٹھا کیا جائے۔“
یہی مستشرق ایک اور مقام پر لکھتا ہے۔

When one looks at all alternatives, however, it seems clear that even before he left Mecca Muhammad must have looked on raids on Meccan caravans as a possibility even a probability. In the raids the Muslims were taking the offensive. Muhammad cannot have failed to realize that, even if the raids were only slightly successful, the Meccans were bound to attempt reprisals. In these little raids, then, he was deliberately challenging and provoking the Meccans. In our peace-conscious age it is difficult to understand how a religious leader could thus engage in offensive war and become almost an aggressor." (2)

”جب انسان ان تمام معاشی امکانات کا جائزہ لیتا ہے جو محمد (ﷺ) کے پیش نظر تھے تو یہ بات واضح نظر آتی ہے کہ محمد (ﷺ) نے ہجرت سے پہلے ہی مکی کاروانوں پر حملوں کے امکان بلکہ غالب امکان پر غور کیا ہو گا۔ ان حملوں میں مسلمانوں کا رویہ جارحانہ تھا۔ محمد (ﷺ) اس بات کو محسوس کئے بغیر نہ روکتے تھے کہ گوان حملوں میں ان کو معمولی کامیابی حاصل ہو، لیکن مکہ والے انتقامی کارروائی ضرور کریں گے۔ ان چھوٹے حملوں میں محمد (ﷺ) مکہ والوں کو چیلنج کر رہے تھے بلکہ ان کو اشتعال دلارہے تھے۔ ہمارے امن پسند زمانے میں یہ سمجھنا مشکل ہے کہ ایک مذہبی راہنما کیو مگر جارحانہ جنگوں میں مشغول ہو کر ایک جارح بن سکتا ہے۔“

غزوات کو ڈاکے ثابت کرنے کی کوشش میں عکرمی واٹ ایک اور جگہ لکھتا ہے

”Thus whether Muhammad incited his followers to action and then used their wrongs to justify it or whether he yielded to pressure from them to allow such action the normal Arab practice of the razzia was taken over by the Islamic community. In being taken over however, it was transformed. It became an activity of believers against unbelievers and therefore took place within religious context“ (۱)

”خو لو محمد (ﷺ) نے اپنے پیروکاروں کو جارحیت پر ابھرا ہوا اور پھر ان کے ساتھ ہونے والی زیادتیوں کو اس عمل کو جواز مہیا کرنے کے لئے استعمال کیا ہو یا انہوں نے اپنے پیروکاروں کی طرف سے اس عمل کی اجازت دینے کے مطالبے کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے ہوں، دونوں صورتوں میں نتیجہ یہ تھا کہ، عربوں کے ہاں معروف، ڈاکہ زنی کے عمل کو امت مسلمہ نے اپنایا اور اس عمل کو اپنالینے کے بعد انہوں نے اس کی ہیئت میں تبدیلی کر دی۔ اس طرح یہ ایک ایسا عمل بن گیا جو مومن کافروں کے خلاف سراجی مدیتے تھے اور (ڈاکہ

زنی کا یہ عمل مذہبی دائرے کے اندر سرانجام پاتا تھا۔
پھر مشرق مذکور اس تبدیلی کی نوعیت بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے

"The change from razzia to the Jihad may seem to be no more than a change of name, the giving of an aura of religion to what was essentially the same activity". (1)

"ڈاکے اور جہاد میں فرق صرف نام کی تبدیلی کا تھا۔ اس طرح وہ کام جو دراصل ڈاکہ ہی تھا اس کو مذہبی رنگ دینے کی کوشش کی گئی۔"

ہنگامی واقعہ اسلامی جہاد کے اسباب بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے

"Another point was doubtless present in Muhammad's mind. He forbade fighting and raiding between Muslims, and consequently, if a large number of Arab tribes accepted Islam or even merely accepted Muhammad's leadership, he would have to find an alternative outlet for their energies. Looking ahead, Muhammad probably realized that it would be necessary to direct the predatory impulses of the Arabs outwards, towards the settled communities adjacent to Arabia, and he was probably conscious to some extent of the development of the route to Syria as a preparation for expansion" (2)

"بلاشبہ و شبہ ایک اور نکتہ بھی محمد (ﷺ) کے ذہن میں تھا۔ انہوں نے مسلمانوں کو باہم لڑائی کرنے اور ایک دوسرے پر حملہ کرنے سے منع کر دیا تھا۔ اگر عرب کے قبائل کثرت سے اسلام قبول کر لیتے یا محض محمد (ﷺ) کی قیادت کو تسلیم کر لیتے تو آپ کے لئے ضروری تھا کہ آپ عربوں کی قوت کے اعکاس کے لئے کوئی متبادل راستہ تلاش کرتے۔ غالباً مستقبل کے متعلق سوچتے ہوئے آپ نے یہ محسوس کیا ہو گا کہ عربوں کے غارت گرانہ رجحانات کا رخ

خارج کی طرف موڑنا ضروری ہو گا، ان پر امن علاقوں کی طرف جو عرب سے
معلق تھے۔ اور ماننا اپنی مملکت کی حدود کو وسیع کرنے کی خاطر، شام کے راستے
پر آپ کی خصوصی نظر ہوگی۔"

جنگ بدر کے موقع پر کفار مکہ ایک ہزار کا لشکر لے کر میدان میں اترے تھے اور ان
کے مقابلے میں مسلمانوں کی تعداد تین سو سے چھ ہی زیادہ تھی۔ یہ وقت مسلمانوں کے
لئے زندگی اور موت کا تقابل تھا لیکن اس موقع کے متعلق ولیم میور لکھتا ہے کہ مسلمان کافروں
کے خلاف اس لئے لڑے کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ اس لشکر کو شکست دینے کے بعد وہ قبیلہ
کے تجارتی قافلے کو لوٹ سکیں گے۔ وہ لکھتا ہے

"The Moslems were chagned at the prospect of a rich
and easy prey turned into that of a bloody battle. They
still, indeed, seem to have hoped that a victory would
enable them to pursue and seize the Caravan" (1)

"مسلمان اس بات پر بہت پریشان ہوئے کہ ایک آسان اور قیمتی شکار کے
امکانات ایک خون ریز جنگ میں بدل گئے تھے۔ لیکن یوں محسوس ہوتا ہے کہ
انہیں اب بھی یہ امید تھی کہ وہ لشکر کو شکست دے کر کاروان کو لوٹنے میں
کامیاب ہو جائیں گے۔"

ہار اٹھرائے بھی دیگر مستشرقین کی طرح ذاکہ زنی کو مسلمانوں کا ذریعہ معاش قرار دیتا
ہے وہ لکھتا ہے

"The method, then, which the prophet employed in
order to provide sustenance for himself and all his
companions, was that of plundering the caravans
which passed Medina on the way to or from Syria" (2)

"پیغمبر (ﷺ) نے اپنی اور اپنے تمام صحابہ کی ضروریات زندگی پوری کرنے
کے لئے جو طریقہ اپنایا وہ ان تجارتی کاروانوں کو لوٹنے کا تھا جو شام جاتے ہوئے یا
شام سے واپس آتے ہوئے مدینہ کے پاس سے گزرتے تھے۔"

مستشرق مذکور مسلمانوں پر یہ الزام بھی لگاتا ہے کہ انہوں نے لوگوں کو زبردستی مسلمان بنانے کے لئے کھوار استعمال کی بلکہ وہ تو یہاں تک کہتا ہے کہ اسلام کی اصل مبلغ ہی کھوار ہے، وہ جنگ بدر کے اثرات کو مندرجہ ذیل الفاظ میں بیان کرتا ہے

"The satisfaction and joy of victory increased the prophet's consciousness of his calling. The thought grew in him that the world must be compelled by force to obey Allah's word and commandments, if preaching did not succeed. Thus, even at this time, shortly after the battle of Bedr, the principle is formulated which for a season made the sword the principal missionary instrument of Islam." (1)

"فتح کی خوشی اور اطمینان نے محمد (ﷺ) کے دل میں اپنی دعوت کا احساس تیز کر دیا۔ ان کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ اگر دنیا تبلیغ کے ذریعے خدا کے احکام کے سامنے نہیں جھکتی تو اسے بزور شمشیر ایسا کرنے پر مجبور کرنا چاہئے۔ بدر کی جنگ کے فوراً بعد طاقات کے استعمال کا اصول وضع کیا گیا جس کی بنا پر ایک مدت تک کھوار ہی اسلام کی تبلیغ کا اصل ذریعہ رہی۔"

سطور بالا میں ہم نے مستشرقین کی تحریروں کے جو اقتباسات نقل کئے ہیں ان سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ ان کو اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ پر دو بڑے اعتراض ہیں۔

ایک یہ کہ حضور ﷺ ایک مذہبی راہنما ہو کر کھوار کی طرف متوجہ ہوئے اور آپ نے اپنے دین کی اشاعت کے لئے کھوار کو استعمال کیا جب کہ آپ کو چاہئے تھا کہ آپ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح کھوار کی نہیں بلکہ امن کی دعوت دیتے۔

دوسرا اعتراض مستشرقین کو یہ ہے کہ مسلمانوں نے کھوار کو صرف اپنے دین کی تبلیغ کے لئے ہی استعمال نہیں کیا بلکہ انہوں نے کھوار کو ذریعہ معاش بھی بنایا اور انہوں نے ڈک زنی کو بطور پیشہ اختیار کیا۔

دین اور کموار

جو لوگ کموار کے استعمال کی وجہ سے اسلام پر تشدد پسندی کا الزام لگاتے ہیں وہ خود کموار کو شجر ممنوعہ نہیں سمجھتے بلکہ ان کے اکثر قومی ہیہ دونی ہیں جن کو کموار استعمال کرنے کے فن میں کمال حاصل تھا۔ وہ صرف یہ کہ کمر اسلام کے خلاف ایک طرفہ فائبرنی جاری کرتے ہیں کہ دنیوی معاملات میں تو کموار کا استعمال جائز ہے لیکن دین کے حوالے سے کموار کے استعمال کو جائز قرار نہیں دیا جاسکتا۔

معتز ضین کے اس اعتراض کا جواب دینے سے پہلے یہ وضاحت ضروری ہے کہ اسلام ایک دین ہے اور دین کا تعلق انسانی زندگی کے ہر شعبہ سے ہوتا ہے۔ دین کو صرف چند عبادات اور فرد کے روحانی تجربات تک محدود رکھنا اور زندگی کے باقی معاملات سے دین کو خارج کر دینا، الحاد ہی کی ایک قسم ہے۔ اسلام کے نزدیک دینی زندگی اور دنیوی زندگی کی تفریق کا کوئی تصور موجود نہیں ہے۔ اسلام انسانوں کی اخلاقی اور اجتماعی زندگی کے ہر شعبے کے متعلق ہدایات مہیا کرتا ہے۔ ان ہدایات پر ایمان لا کر ان کے مطابق زندگی گزارنا دینداری ہے اور ان ہدایات کا انکار کرنا یا ان کو نظر انداز کرنا لادینیت ہے۔ کموار کا استعمال اگر دین کی تعلیمات کے مطابق ہے تو وہ دینداری کے زمرے میں داخل ہے اور اگر اس کا استعمال دین کی تعلیمات کے خلاف ہے تو یہ دین کی مخالفت ہے۔

حضور ﷺ سے پہلے جو انبیائے کرام تشریف لائے ان کے نزدیک بھی دین فرد کے چند روحانی تجربات تک محدود نہ تھا۔ ان کے نزدیک بھی دین ایک ضابطہ حیات تھا، جو زندگی کے تمام شعبوں کو محیط تھا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام، حضرت سلیمان علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام باطل قوتوں کے خلاف برسرِ پیکار نظر آتے ہیں۔

اس کائنات میں حق و باطل کی آویزش روز اول سے جاری ہے۔ دونوں قوتیں اپنے حریف کو صفی ہستی سے مٹانے کے لئے ہر ممکن کوشش کرتی ہیں۔ نظریات اور مفادات کے تصادم کے سبب افراد اور اقوام ایک دوسرے سے ٹکراتے ہیں اور اپنے مد مقابل کو شکست دینے کے لئے ہر حربہ استعمال کرتے ہیں۔ اس ہمہ گیر آویزش کے دوران کسی فرد یا جماعت کو کموار کے استعمال سے روک دینا، اس کو زندگی کے حق سے محروم کرنے کے

مترادف ہے۔ کھوار کا استعمال، ظلم ہے یا انصاف؟ اس کا فیصلہ صرف کسی شخص کے ہاتھ میں کھوار دیکھ کر نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اس کا فیصلہ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے یہ دیکھا جائے کہ جس شخص نے کھوار اٹھا رکھا ہے اس نے یہ کھوار کسی دوسرے شخص کی آزادیوں کو چھیننے کے لئے استعمال کی ہے یا اس نے اپنے حقوق کی طرف اٹھنے والے دست تعدی کو روکنے کے لئے کھوار کا سہارا لیا ہے۔ اگر کسی شخص نے دوسروں کے حقوق پر ہاتھ ڈالنے کے لئے کھوار اٹھائی ہے تو وہ ظالم ہے، اور اگر کسی نے کھوار اس لئے اٹھائی ہے کہ ظالم کے ظلم کا راستہ روک سکے تو ایسا شخص نہ صرف حق پر ہے بلکہ ایسا شخص تو معاشرے کے تمام کمزور افراد کے لئے فرشتہ رحمت بن جاتا ہے، جو ظالم کے دست تعدی کو روکنے کے قابل نہیں ہوتے۔

اس بات کو سامنے رکھا جائے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ کھوار کے استعمال کا حق خود زندگی کے حق کی طرح مقدس ہے۔ جس طرح کسی کو زندگی کے حق سے محروم نہ رہنا ظلم ہے اسی طرح، بوقت ضرورت، اس کو اپنے دفاع میں کھوار استعمال کرنے کے حق سے محروم کرنا بھی ظلم ہے۔ اگر کھوار کے استعمال کو جائز سمجھنے کی وجہ سے اسلام کو مورد الزام ٹھہرایا جائے تو پھر اس الزام سے ماضی کے اولوالعزم انبیاء و رسل اور عظیم دینی راہنما بھی نہیں بچ سکتے۔

مستشرقین کو یہ بات تو بڑی عجیب نظر آتی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مذہبی رہنما کو اپنے پیروکاروں کو کھوار اٹھانے کی اجازت کیوں دے دی، لیکن ان کی نظر جب دو قتل کی ان متعدد ترغیبات پر نہیں پڑتی جو عہد نامہ قدیم اور عہد نامہ جدید میں جگہ جگہ بکھری پڑی ہیں۔ بالکل اپنے پیروکاروں کو دشمن کے ساتھ جو سوک کرنے کا حکم دیتی ہے، اس کی ایک جھلک ملاحظہ فرمائیے۔

کتاب استثناء، باب 20 کی آیات نمبر 10 تا 17 کے الفاظ یہ ہیں۔

"In case you draw near to a city to fight against it, you must also announce to it terms of peace. And it must occur that if it gives a peaceful answer to you and it has opened up to you it must even occur that all the people found in it should become yours for forced

labor, and they must serve you. But if it does not make peace with you, and it actually makes war with you and you have to besiege it, Jehovah your God also will certainly give it into your hand and you must strike every male in it with the edge of the sword. Only the women and the little children and the domestic animals and everything that happens to be in the city all its spoil you will plunder for yourself and you must eat the spoil of your enemies whom Jehovah your God has given to you. That is the way you will do to all the cities very far away from you that are not of the cities of these nations. It is only of the cities of these peoples that Jehovah your God is giving you as an inheritance that you must not preserve any breathing thing alive because you should without fail devote them to destruction.

”اگر تم کسی شہر کے خلاف جنگ کے لئے اس کے قریب پہنچو تو تمہیں دشمن کے سامنے امن کی شرطوں کا اعلان کر دینا چاہئے۔ اگر وہ تمہاری شرطوں کو مان میں اور اپنے دروازے تمہارے لئے کھول دیں تو شہر میں موجود تمام لوگ تمہارے جبری خدمت گار بن جائیں گے اور وہ تمہاری خدمت کریں گے۔ اگر وہ تمہارے ساتھ صلح نہ کریں اور عملاً جنگ کریں اور تمہیں ان کا ہی صبر کرنا پڑے، تمہارا خدا یقیناً ان لوگوں کو تمہارے قبضے میں دے گا۔ تمہیں چاہئے کہ تم ان کے تمام مردوں کو تہ تیغ کر دو۔ صرف عورتیں، بچے، جانور اور شہ میں موجود دوسری چیزیں تمہارا مال غنیمت ہوں گے۔ خدا نے جن دشمنوں کو تمہارے قبضے میں دیا ہے تم ان کے مال پر قبضہ کرو اور اسے کھاؤ پیو۔ یہ سلوک وہ ہے جو تمہیں ان شہروں سے کرتا ہے جو تم سے بہت دور ہیں اور ان قوموں کے شہ نہیں (جن کے علاقوں کو خدا نے تمہیں دینے کا وعدہ کیا ہے)۔ جن شہروں کو خدا تمہیں ورثہ دے رہا ہے ان کے بارے میں تمہیں حکم یہ ہے کہ ان

شہروں کی کسی ذی روح چیز کو زندہ نہ رہنے دو کیونکہ تمہیں چاہئے کہ انہیں تباہ و برباد کر دو۔“

کتاب استشہاد، باب 7، کی آیات نمبر 2 تا 12، یہودیوں کو یہ حکم دے رہی ہیں۔

When Jehovah your God at last brings you into the land to which you are going so as to take possession of it, he must also clear away populous nations from before you the Hittites seven nations more populous and mighty than you are. And Jehovah your God will certainly abandon them to you, and you must defeat them you should without fail devote them to destruction You must conclude no covenant with them nor show them any favor“

”جب تمہارا خدا تمہیں اس سر زمین میں پہنچا دے، جس پر قبضہ کرنے تم جا رہے ہو اور وہ ”عسکوں“ وغیرہ سات قوموں کو جو تم سے تعداد اور قوت میں زیادہ ہیں، ان سے ان علاقوں کو خالی کر دے، اور تمہارے رب یقیناً ان قوموں کو تمہارے رحم و کرم پر چھوڑے گا، تمہیں چاہئے کہ تم ان کو شکست دو۔ تمہیں چاہئے کہ تم ان کو تباہ و برباد کرنے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھو۔ تم ان کے ساتھ نہ تو کسی قسم کا کوئی معاہدہ کرو اور نہ ہی ان کے ساتھ نرمی اور شفقت کا سوچ کرو۔“

قارئین کرام نے عہد نامہ قدیم کے احکام جہاد کا لحظہ فرمائے۔ مستشرقین اسلام کے حکم جہاد پر اعتراض کرتے وقت موسوی قانون کی طرف توجہ نہیں دیتے اور بار بار حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور عیسائیت کا حوالہ دے کر یہ تاثر دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ عیسائیت کی تعلیمات یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فرامین میں تلوار کا نہیں ذکر نہیں ہے۔ ہم مستشرقین کی اس غلط فہمی کی تردید بھی بائبل سے کرتے ہیں۔ حضور ﷺ نے تو پورے تیرہ سال تک کلمہ حق کہنے کی پاداش میں کفار کے مظالم سہے تھے اور اپنے خادموں کی گزارشات کے باوجود انہیں تلوار کی اجازت نہیں دی تھی اور جب کافر آپ کو اور آپ کے پیروکاروں کو اڑھائی سو میل دور مدینہ طیبہ میں بھی امن کا سانس لینے کی اجازت دینے پر

تیار نہ ہوئے تو آپ نے بحکم خداوندی اپنے پیروکاروں کو جہاد بالسیف کی اجازت دی تھی، لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے، جن کی امن پسندی کو مستشرقین بطور مثال پیش کرتے ہیں، صرف پونے تین سال بنو اسرائیل کو صلہ و مستقیم کی طرف آنے کی دعوت دی اور آپ ان پونے تین سالوں کے مختصر عرصہ میں ان کی سازش اور دل آزاریوں سے بچ آ گئے اور اپنے حواریوں کو تلواریں اٹھانے کا حکم دے دیا۔ لوقا کی انجیل کے باب بائیس کی آیت نمبر 36 کے مطابق آپ نے اپنے حواریوں کو یہ حکم دیا

"Then he said to them " But now let the one that has a purse take it up, likewise also a food pouch and let the one having no sword sell his outer garment and buy one"

"اس نے کہا تمہارے جس کے پاس بیوہ ہو، وہ اسے اور اسی طرح معمولی بھی اور جس کے پاس تلوار نہ ہو وہ اپنی پوشاک بیچ کر تلوار خریدے۔"

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے حواریوں کو تلواریں خریدنے کا حکم دے رہے ہیں اور تلواریں جس مقصد کے لئے خریدی جاتی ہیں وہ مستشرقین سے مخفی نہیں۔ یقیناً حضرت عیسیٰ علیہ السلام تلواریں خریدنے کا حکم اس لئے نہیں دے رہے تھے کہ وہ اپنے حواریوں کو دہشت گرد بنانا چاہتے تھے بلکہ آپ نے تلوار کی ضرورت اس لئے محسوس کی تھی کہ جو دُشمن حق کی آواز کو اپنی طاقت کے زور پر دباننا چاہتے تھے، وہ صرف تلوار کی زبان سمجھتے تھے اور ان کے ساتھ تلوار کی زبان میں بات کرنا، انصاف بھی تھا، حکمت بھی تھی اور امن پسند انسانیت کے لئے رحمت بھی۔

مستشرقین حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صلح جوئی اور امن پسندی کو اسلام کے لڑن جہاد کے خلاف بطور دلیل استعمال کرتے ہیں لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اپنا اعلان جو بائبل کے ذریعے ہم تک پہنچا ہے، وہ مستشرقین کے مروجہات کی تردید کر رہا ہے۔ آپ نے فرمایا

Do you imagine I came to give peace on the earth?

No indeed I tell you, but rather division For from now on there will be five in one house divided three against two and two against three They will be divided father against son and son against father

mother against daughter and daughter against [her] mother, mother-in-law against [her] daughter-in-law and daughter-in-law against [her] mother-in-law" (1)

”کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ میں زمین پر صلح کرانے آیا ہوں؟ نہیں، بلکہ میں تمہیں بتاتا ہوں کہ میں جدائی کرانے آیا ہوں۔ آج کے بعد ایک گھر میں پانچ اشخاص ہوں گے جن میں باہم اختلافات ہوں گے۔ تین دو کے خلاف ہوں گے اور دو تین کے خلاف۔ باپ بیٹے کے خلاف ہو گا اور بیٹا باپ کے خلاف ہو گا۔ ماں بیٹی کے خلاف ہو گی اور بیٹی اپنی ماں کے خلاف ہو گی۔ ساس بہو کے خلاف ہو گی اور بہو اپنی ساس کے خلاف ہو گی۔“

بائبل کے ایک اور مقام پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ اعلان درج ہے۔

Do not think I came to put peace upon the earth; I came to put not peace, but a sword. For I came to cause division, with a man against his father, and a daughter against her mother, and a young wife against her mother-in-law" (2)

”کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ میں زمین پر صلح کرانے آیا ہوں؟ میں صلح کرانے نہیں بلکہ کٹوا چلوانے آیا ہوں، کیونکہ میں جدائی ڈالنے آیا ہوں، باپ اور بیٹے کے درمیان، بیٹی اور ماں کے درمیان اور ساس اور بہو کے درمیان جدائی ڈالنے آیا ہوں۔“

جہاد کے متعلق عہد نامہ قدیم اور عہد نامہ جدید کی تعلیمات کی ایک جھلک آپ نے بطور بالا میں دیکھی ہے۔ اسلام نے جہاد کے متعلق جو تعلیمات دی ہیں وہ بھی قرآن حکیم کی متعدد آیات کریمہ اور حضور ﷺ کی کثیر احادیث طیبہ کی شکل میں ہمارے پاس محفوظ ہیں۔ یہودی اور عیسائی اقوام کی تاریخ بھی سب کے سامنے ہے اور اسلام کی تاریخ بھی کسی سے پوشیدہ نہیں۔ غیر جانبدار تحقیق کا تقاضا تو یہ ہے کہ جہاد کے متعلق مذہب غلطی کی تعلیمات کا باہم موازنہ کیا جائے اور تینوں مذہب کے پیروکاروں کی تاریخ کو سامنے رکھ کر

1۔ لوقا کی انجیل باب 12، آیات 51-53

2۔ متی کی انجیل، باب 10، آیات 34-35

یہ فیصلہ کیا جائے کہ کس مذہب کی تعلیمات میں تشدد و کار و کمان زیادہ ہے اور کس مذہب کی تعلیمات اپنے دامن میں شانِ رحمت لئے ہوئے ہیں۔ ساتھ ہی تینوں مذاہب کے پیروکاروں کی تاریخ کو دیکھ کر یہ فیصلہ کیا جائے کہ کس مذہب کے پیروکاروں کی نوعِ انسان کے لئے تباہی و بربادی کا پیغام بن کر آئے اور کس مذہب کے پیروکاروں نے دنیا و رافت و رحمت کا درس دیا۔ دیگر مذاہب کی جہاد کے متعلق تعلیمات کو بھی پس پشت ڈال دینا اور ان کی سفالیوں کی تاریخ کو بھی فراموش کر دینا اور اسلام کو صرف اس جہاد پر دہشت گردی اور سفالی کا دین قرار دینا کہ اس نے اپنے پیروکاروں کو جہاد کی اجازت دی ہے، حقیقت نہیں بلکہ محض تحقیق کے نام پر ایک بد نما مذہب ہے۔

یہودیت و مسیحیت کی تعلیمات کا مختصر تذکرہ پہلے مقرر چکا ہے اب ہم جہاد کے متعلق اسلامی تعلیمات کی ایک جھلک قارئین کے سامنے پیش کرتے ہیں تاکہ ان کے مذاہب کی تعلیمات جہاد کے درمیان موازنہ کرنا آسان ہو۔ اس سے پہلے سورہ حج کی آیت کریمہ بیان کی جا چکی ہے جس میں مسلمانوں کو قتال کی اجازت دی گئی ہے۔ اس آیت کریمہ میں وضاحت کر دی گئی ہے کہ یہ اجازت ان لوگوں کو دی جا رہی ہے، جن پر مظالم توڑنے کے اور جن کو محض اس جرم کی پاداش میں اپنے وطن سے ہجرت کرنے پر مجبور کر دیا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو پناہ پروردگار یقین کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جنگ کی اجازت دینے کے بعد آزاد نہیں چھوڑ دیا کہ تم جس طرح چاہو اپنی آتش انتقام کو ٹھنڈا کرو اور خدا کی زمین پر تباہی و بربادی کے عصبہ دارین جاؤ بلکہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جنگ کی اجازت دینے کے بعد ان کے لئے جنگ کے ایسے اصول مقرر فرمائے کہ ان اصولوں کی وجہ سے اسلامی جہاد ان جنسوں سے متاثر ہو جاتا ہے جو تاریخِ انسانی کے مختلف ادوار میں انسانوں نے توسیع پسندی اور دیگر قوموں کے استحصال کے لئے دوسروں پر مسلط کی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکم دیا

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْدُوا إِيَّاهُمْ

اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْعِدِينَ (1)

”اور لڑو اللہ کی راہ میں ان سے جو تم سے لڑتے ہیں اور (ان پر بھی) زیادتی

نہ کرنا۔ بے شک اللہ تعالیٰ دوست نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو۔“
ایک دوسری آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا:

وَقُلُوا لَهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنِ
انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ (1)

”اور لڑتے رہو ان سے یہاں تک کہ نہ رہے فتنہ (فساد) اور ہو جائے
دین صرف اللہ کے لئے۔ پھر اگر وہ باز آجائیں تو (سمجھو) کہ سختی (کسی
پر) جائز نہیں مگر ظالموں پر۔“

جنگ کے اصولوں کی مزید تشریح کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے
فَمَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ
عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (2)

”تو جو تم پر زیادتی کرے تم اس پر زیادتی کر لو (لیکن) اس قدر جتنی
زیادتی اس نے تم پر کی ہو اور ڈرتے رہا کرو اللہ سے۔ اور جانو یقیناً اللہ
(کی نصرت) پر ہیزگاروں کے ساتھ ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جہاں دشمنان دین کے خلاف جہاد کی تیاریوں اور عملی جہاد
کرنے کا حکم دیا ہے وہاں ساتھ ہی یہ ارشاد بھی فرمایا ہے

وَإِن جَنَحُوا بِِلِلْمُسْلِمِ فَاجْحَبْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ
هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (3)

”اور اگر کفار مائل ہوں صلح کی طرف تو آپ بھی مائل ہو جائیے اس کی
طرف اور بھروسہ کیجئے اللہ تعالیٰ پر۔ بے شک وہی سب کچھ سننے والا
جاننے والا ہے۔“

مندرجہ بالا آیات کریمہ میں جہاد اسلامی کے اصول و ضوابط کو تفصیل کے ساتھ بیان
کر دیا گیا ہے۔ قرآن حکیم کے حکم جہاد کو سمجھنے کے لئے مندرجہ ذیل تین چیزوں پر

خصوصی طور پر غور کرنا ضروری ہے:

1۔ جنگ کس مقصد کے لئے ہو۔

2۔ جنگ کس کے خلاف لڑی جائے۔

3۔ جنگ میں کس کس کا امداد قیود کی پابندی ضروری ہے۔

مندرجہ بالا آیات کریمہ وضاحت سے بتا رہی ہیں کہ اسلامی جنگیں نہ آتش اقامہ و ٹھنڈا کرنے کے لئے لڑی جاتی ہیں نہ کسی قوم کی نسلی برتری کو ثابت کرنے کے لئے اور نہ صنعتی اور تجارتی مفادات کی خاطر بلکہ یہ جنگیں صرف حق کی سر بندی کی خاطر لڑی جاتی ہیں۔ یہ جنگیں ان لوگوں کے خلاف لڑی جاتی ہیں اللہ یقاتلونکم جو تمہارے خلاف جنگ کرتے ہیں اور ان شرائط کے ساتھ ولا تغفلوا کہ کسی پر زیادتی مت کرو۔

قرآن حکیم نے جہاد کے جو اصول پیش کئے تھے حضور ﷺ نے اپنے فرامین میں ان کی تفصیل بیان فرمادی۔ آپ نے مختلف لشکروں کو مبہوں پر روانہ فرماتے وقت مختلف ہدایات دیں۔ ایک لشکر کو اودا بنے ہوئے حضور ﷺ نے انہیں یہ وصیت فرمائی

اُطْلُقُوا بِاسْمِ اللّٰهِ وَعَلَىٰ مَرْكَةِ اللّٰهِ لَا تَقْتُلُوا شَيْئًا

فَابًا وَلَا طِفْلًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا تَغْلُوا وَصَلُّوا عَامَكُمْ

واصلحوا واحسنوا ان اللہ تعالیٰ یحب المصلحین

”اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اور اس کے نام کی برکت کے ساتھ سفر جہاد پر

روانہ ہو جاؤ۔ کسی بوڑھے شخص کو، کسی بچے کو یا کسی عورت کو ہرگز قتل

نہ کرنا اور خیانت نہ کرنا۔ غنائم کو اکٹھا کرنا اور حالات کو درست کرنے کی

کوشش کرنا۔ دشمن کے ساتھ بھی احسان کرنا ہے شک اللہ تعالیٰ

احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔“ (1)

ایک دوسرے لشکر کو رخصت کرتے ہوئے حضور ﷺ نے آخری وصیت یوں فرمائی

سَبِّحُوا بِاسْمِ اللّٰهِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ تَغَالَىٰ وَقَاتِلُوا اَعْدَاءَ اللّٰهِ

وَلَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تُمَثِّلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِئَدَا

”اللہ کا نام لے کر لو خدا میں جہاد کرنے کے لئے روانہ ہو جاؤ۔ اللہ کے

دشمنوں کو نہ تیغ کرنا، خیانت نہ کرنا، کسی سے دھوکا نہ کرنا، کسی مقتول کی لاش کا مسئلہ نہ کرنا اور کسی بچے کو قتل نہ کرنا۔" (1)

سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی امت کے سالارِ اعظم حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ارشاد فرمایا:

لَا تَقْتُلْ دُرِّيَّةً وَلَا غَبِيَّةً (2)

"بچوں کو قتل نہ کرنا اور نہ کسی مزدور کو قتل کرنا۔"

رحمتِ کائنات ﷺ اپنی فوجوں کو کھیت اجاڑنے، درختوں کو بے ضرورت کاٹنے، شیر در جانوروں کو قتل کرنے اور کنوؤں میں زہر ملانے سے بھی سختی سے منع فرمایا کرتے تھے۔

فَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يُوصِي

بِأَلَّا يَقْتُولَ الْغَبِيَّةَ بِأَنْفَالٍ رَزَعِ أَوْ قَطْعِ شَجَرٍ أَوْ قَتْلِ

الضَّعَافِ مِنَ الدَّرِيَّةِ وَالنِّسَاءِ وَالرِّجَالِ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ

رَأْيٌ فِي الْحَرْبِ وَلَمْ يَشْتَرِكُوا فِيهِ بَأَيِّ مَوْعٍ (3)

"نبی کریم ﷺ اپنے لشکر کو وصیت فرمایا کرتے کہ وہ سرسبز کھیتوں کو

برباد نہ کریں، درختوں کو نہ کاٹیں، کمزور بچوں اور عورتوں کو قتل نہ

کریں اور ان مردوں کو بھی قتل نہ کریں جو جنگ کے سلسلہ میں کوئی

رائے نہیں دیتے اور کسی طرح جنگ میں شرکت نہیں کرتے۔"

مسلمانوں کو جہاد کے متعلق جو ہدایات خدا اور خدا کے رسول ﷺ نے دی تھیں،

انہوں نے ان ہدایات کو فراموش نہیں کیا بلکہ جس طرح ہر لشکر کی روانگی سے پہلے حضور

ﷺ مجاہدین کو تاکید فرماتے تھے کہ وہ اسلامی جہاد کی خصوصیات کو قائم رکھیں، آپ کے

بعد آپ کے خلفائے راشدین نے بھی آپ کی اس سنت پر عمل کیا۔ حضرت صدیق اکبر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت یزید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کی سرکردگی میں ایک لشکر

روانہ فرمایا تو انہیں نصیحت کی۔

وَأَنْتُمْ مُؤْتَصِلُونَ بِمَعْشَرٍ لَا تَقْتُلُونَ امْرَأَةً وَلَا صَبِيًّا وَلَا
كَثِيرًا مَرْمًا وَلَا تَقْطَعُونَ شَجَرًا مُنْمَرًا وَلَا مَحَلًّا وَلَا
تُخْرِقُوهَا وَلَا تُخْرِسُونَ عَامِرًا وَلَا تَفْقَرُونَ شَاةً أَوْ بَقَرَةً إِلَّا
لِمَا كَلَبَ وَلَا تَحْنُونَ وَلَا تَغْلُ (۱)

”میں تمہیں اس بات کی نصیحت کرتا ہوں کہ کسی عورت کو قتل نہ کرنا۔
نہ کسی بچے یا بزرگے شخص کو قتل نہ کرنا۔ پھل دار درختوں کو نہ کاٹنا۔ چھوڑ
نے والے درختوں کو نہ کاٹنا اور نہ انہیں نذر آتش نہ کرنا۔ کسی تپالی کو تباہ نہ
کرنا۔ کسی گائے یا بکری کو کھانے کے مقصد سے بغیر ذبح نہ کرنا۔
نہ بزدلی نہ کھانا اور نہ خیانت نہ کرنا۔“

یہودی نصاریٰ کے قوانین جہاد اور اسلامی قوانین جہاد، ان مذہب نے اپنی صحیفوں
کے حوالے سے ہم نے قرآنی کرام کے سامنے پیش کر دیے ہیں۔ ایک منصف شخص نے
اس کے درمیان موازنہ کرنا مشکل نہیں ہے۔ اسلام اپنی راہ کے مجاہدوں کو جہاد ان
خیانت سے منع کرتا ہے اور ایسے تمام کاموں سے روکتا ہے جن کا نتیجہ عام جہانی ہوا۔
ہم ایک کے ساتھ جنگ کرنے کی اجازت نہیں دیتا بلکہ صرف ان وقتوں کے خلاف حالت
کے استعماری اجازت دیتا ہے جو خود تمواری زبان بولنا چاہتے ہیں۔ اسلام نے اس وقت
تک تموار کے استعماری اجازت دی ہے جب تک خدائی زمین پر فساد کے آثار موجود
ہوں۔ اسلام اپنے ماننے والوں کو کفار کے خلاف صرف اتنی ہی اجازت استعماری کرنے کا حکم
دیتا ہے جتنی انہوں نے مسلمانوں پر زیادتی کی ہو۔ اسلام بچوں، بزرگوں اور عورتوں کو قتل
کرنے سے منع کرتا ہے۔ چھوڑ دے درختوں کو کاٹنے اور بدوچہ جانوروں کو ہذا کرنے سے
منع کرتا ہے، جبکہ عیسائی اور یہودی قوانین جہاد میں رحمت کے ان مظاہر میں سے کسی کا
سراغ نہیں ملتا۔

یہودی قانون جن قوموں کو تباہ و برباد کرنے کا حکم دیتا ہے اور جن پر کسی قسم کا رحم
کرنے کی اجازت نہیں دیتا، ان کا جرم صرف یہ بتاتا ہے کہ خدا نے ان کی سرزمین اپنی، ان
مخلوق نسل اسرائیل کے قبضے میں دی ہے، اس لئے ان کو زندہ رہنے کا کوئی حق نہیں

ہے۔ انجیل کے مصنفین خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان سے یہ اعلان کر رہے ہیں کہ وہ زمین پر صلح کرانے نہیں آئے بلکہ تلوار چلوانے اور خونی رشتوں میں جدیاں ڈونے کے لئے آئے ہیں۔ ان مقدس مذاہب کے قوانین جہاد میں مکمل تباہی سے پہلے جنگ رہے۔ دینے کا کوئی اشارہ نہیں جبکہ اسلام کا حکم ہے کہ کفار جب صلح کی طرف مائل ہوں تو تم بھی صلح کرنے کے لئے تیار ہو جاؤ۔ لطف کی بات یہ ہے کہ جن مذاہب کے قوانین جہاد دشمن پر رحم نہ کرنے کا حکم دیتے ہیں، مستشرقین کے نزدیک وہ مذاہب تو امن پسند اور مہذب ہیں اور جس دین متین کے قوانین جہاد رافت و رحمت کا عمدہ نمونہ ہیں، وہ س دین پر اور س کے پیغمبر ﷺ پر دہشت گردی اور سفاکی کا الزام لگاتے ہیں۔

گزشتہ سطور میں ہم نے جو حقائق بیان کئے ہیں ان سے دو باتیں ثابت ہو جاتی ہیں۔ ایک یہ کہ جہاد کی اجازت صرف اسلام ہی نے نہیں دی بلکہ یہودیت و نصرانیت جو مستشرقین کی اکثریت کے پیارے اویان ہیں، ان مذاہب نے بھی جہاد کا حکم دیا ہے۔ دوسری بات یہ ثابت ہوتی ہے کہ اسلام کے قوانین جہاد، یہودیت و نصرانیت کے قوانین جہاد کی نسبت، کہیں زیادہ رحیمانہ اور مشفقانہ ہیں۔ اور جس طرح ان مذاہب کے قوانین جہاد میں زمین و آسمان کا فرق ہے اسی طرح ان قوموں کی جنگی تاریخ بھی ایک دوسرے سے بالکل مختلف تصویریں پیش کرتی ہے۔

یہودیوں کی تاریخ ظلم، عہد شکنی، خیانت اور ان کارستانیوں کے رد عمل میں تباہی کے واقعات کے ایک طویل سلسلے کا نام ہے۔ اس قوم کو جب بھی موقع ملا ہے، اس نے اپنے مذہبی صحیفوں کی تعلیمات کے مطابق تباہی و بربادی کی خوفناک مثالیں قائم کی ہیں۔ ان کے مظالم سے نہ تو دشمن بچ سکے ہیں اور نہ خدا کے مقدس پیغمبر ان کے ہاتھوں قتل ہونے سے محفوظ رہے ہیں۔ عیسائیوں نے صیہبی جنگوں کے دوران جن سفایوں کا مظاہرہ کیا، سان بار ٹمپلی میں عیسائیوں کے ہاتھوں عیسائیوں کے خون کی جو ندیاں بہیں اور مصر و شام کے مختلف عیسائی فرقے ایک دوسرے کے خلاف جو جہاد کرتے رہے، انسانیت کے نام پر ایک بدنامی لگاتے رہے، وہ ان کی مذہبی تعلیمات کے عین مطابق تھا۔ اسلام کی تاریخ کا نقشہ یہود و نصاریٰ کی تاریخ کے مذکورہ بالا نقشے سے قطعاً مختلف ہے۔ حضور ﷺ نے اذن جہاد ملنے کے بعد مختلف مقاصد کے تحت جو مہمیں رہیں، ان کو

مستشرقین ڈاکے کہتے ہیں اور جن کی وجہ سے وہ اسلام پر دہشت گردی کا الزام لگاتے ہیں، ان میں اگر ان مہموں کو بھی شامل کیا جائے جن میں کسی ایک شخص کو کسی مقصد کے تحت روانہ کیا گیا تھا، تو ان مہموں کی کل تعداد قاضی محمد سلیمان سلمان منصور پوری نے "رحمۃ للعالمین، جلد دوم" میں بیاسی شمار کی ہے۔ اور حقمری واٹ نے "محمد ایٹ مدینہ" میں ان غزوات و سرلیائی جو فہرست دی ہے، اس میں غزوات و سرلیائی تعداد نوے کے قریب ہے۔ ان تمام واقعات پر، جن کو غزوات و سرلیا کے عنوان کے تحت لکھا جاتا ہے، غور کیا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ ان میں سے تقریباً نصف ایسے تھے جن میں تلوار کا کسی حد تک استعمال ہوا۔ یہ بات ذہن میں رہے کہ یہ ایک آٹھ سو ریاست کی دس سالہ انتظامی اور عسکری تاریخی بات ہو رہی ہے۔ ان واقعات میں ایسے واقعات بھی ہیں جن میں ریاست نے کسی مجرم کو اس کے جرم کی سزا دی اور ان میں ایسے واقعات بھی ہیں جن میں دشمن نے دھوکے سے کسی مسلمان کو قتل کیا۔ اگر آج کی کسی مہذب ترین ریاست کے اس قسم کے واقعات جمع کیا جائے، تو صرف ایک دن میں واقعات کی تعداد اتنی ہو جائے جتنی تعداد میں ایسے واقعات ریاست مدینہ کی اس سالہ تاریخ میں پیش آئے تھے۔

اس عرصے میں جتنی جہازیں یا جہازیں ہوئیں، ان میں "رحمۃ للعالمین" کے مطابق ذیقین کے کل 1018 آدمی کام آئے۔ (۱) اس تعداد میں بدر، احد، خندق، حلف اور حنین کی جنگوں کا جانی نقصان، رجب اور ہرمعونہ کے غدارانہ قتل اور حضرت سعد بن معاذ کے حکم پر ہرقریظ کے قتل ہونے والے لوگ سب شامل ہیں۔

اسلام نے انسانی جانوں کی اس قیمت پر ہی نوا انسان کو پیدا کیا کہ انصاف و محبت پرستی کی لعنت سے نجات دلا کر توحید کی عظمتوں سے روشناس کرایا، مدینے کے باقی جو صدیوں سے ایک دوسرے کے خون کی ندیاں بہا رہے تھے، ان کو بھائی بھائی بنایا، عرب، جو اپنی خونخواری کی وجہ سے تک انسانیت بنے ہوئے تھے، ان کے دلوں میں رحمت و رافت کے جذبات کی تحریزی کی، جو قوم کسی قانون کی پابندی کو اپنی توہین سمجھتی تھی اسے قانون کا پابند بنایا اور تہذیب و ثقافت سے نا آشنا عربوں کو تہذیب کا ویرس دیا۔ دنیا صدیوں ان سے تہذیب و ثقافت کا درس لیتی رہی۔ اگر نہ کورواں اعدا و دشمن کو پیش نظر رکھا جائے تو نبی

رحمت ﷺ کے اس فرمان کی حقیقت سمجھ میں آ جاتی ہے

اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اَنَا نَسِيْتُ الْفُجُورَةَ

”یعنی میں رحمت کا پیغام بر ہوں، میں جنگ کا علمبردار ہوں۔“

1018: انسانی جانوں کی قیمت پر انسانوں کی روحانی، سماجی، سیاسی اور اقتصادی زندگی کی کاپلٹ ویتارحمۃ للعالمین نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ کارنامہ یقیناً اسی ہستی کا ہو سکتا ہے جو انسانی جان کو اتنا قیمتی سمجھتی تھی کہ ایک انسانی جان کے ناحق قتل کو ساری انسانیت کا قتل قرار دیتی تھی۔ عظیم کی انتہا یہ ہے کہ اسلامی جہاد کے ان قابل رشک اعداد و شمار کے باوجود سلام اور پیغمبر اسلام ﷺ پر خون ریزی اور دہشت گردی کا الزام وہ لوگ لگاتے ہیں جن کے دامن میں انسانیت کے لئے تباہیوں اور بربادیوں کے سوا کچھ نہیں اور جنہوں نے نصف صدی سے کم عرصہ میں انسانیت کو دو ہولناک عالمی جنگوں کا تحفہ دیا۔ ”ان جنگوں کی تباہ کاریوں کا اندازہ لگانے سے انسانی عقل و دانش قاصر ہے۔ پرامن شہری بادیوں، ہسپتالوں، درس گاہوں بلکہ مذہبی عبادت گاہوں کو بھی جس سنگ دلی سے مہیب بمباری کا نشانہ بنایا گیا اور ان کی اینٹ سے اینٹ بجادی گئی، اس کے تصور ہی سے انسانیت اور شرافت کا سربازندامت سے خم ہو جاتا ہے۔ دیگر ہر قسم کے نقصان کو اگر آپ ایک لمحہ سے لئے نظر انداز بھی کر دیں، فقط انسانی جانوں کے نقصانات کا ہی سرسری جائزہ میں تو انسانی خون کی ارزانی دیکھ کر آپ پر لرزہ طاری ہو جائے گا۔ ناگاساکی اور ہیروشیما پر امریکہ کے ایٹم بموں نے جو قیامت برپا کی، کیا اس خونچکاں داستان کو سننے کا آپ میں حوصلہ ہے؟ صرف جانی نقصانات کے اعداد و شمار پیش خدمت ہیں جو دوسری جنگ عظیم میں ہوئے۔ اتحادی ممالک برطانیہ، امریکہ وغیرہ کا جانی نقصان ایک کروڑ چھ لاکھ پچاس ہزار ہے۔ فریقین کا مجموعی جانی نقصان ڈیڑھ کروڑ کے قریب ہے۔ صرف روس کے ”مکھتر“ لاکھ فوجی مارے گئے۔ جاپان کے پندرہ لاکھ پچاس ہزار جوانوں کو موت کے گھاٹ اتارا گیا۔ جرمنی کے اٹھائیس لاکھ پچاسی ہزار فوجیوں نے اپنی قیمتی زندگیوں کو جنگ کی کالی دیوی کے چرنوں میں بھینٹ چڑھایا۔“ (1)

ایک طرف ترقی یافتہ اور مہذب اقوام کے یہ کر توت ہیں اور دوسری طرف حضور

ﷺ کی دس سالہ تاریخ۔ پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدنی زندگی کا سارا دور مشرکوں، یہودیوں اور دیگر اسلام دشمن قوتوں کے خلاف حالت حرب میں گزارا آپ کو بارہا ایسے مواقع بھی ملے جب دشمن کھل طور پر آپ کے رحم و کرم پر تھے۔ اگر حضور ﷺ کے نزدیک انسانی جان کی وہی قیمت ہوتی جو آج کے مہذب انسان کے نزدیک ہے، تو آپ نے غزوات و سرایا میں فریقین کے مقتولین کی تعداد صرف 1018 نہ ہوتی۔ بنو قریظہ، بنو نضیر نے یہودی قبائل ریاست مدینہ کے خدار تھے، اگر حضور ﷺ ان کے ساتھ دورایہ لہاتے جو آج کی مہذب ریاستیں خداروں کے ساتھ لہاتی ہیں تو ان کا انجام بھی ایسی ہوتا جو بنو قریظہ کا ہوا تھا۔ اگر حضور ﷺ بنو مصطلق، بنو ہوازن، بنو ثقیف اور قریظہ کو شکست دینے کے بعد، ان سے وہی سوک کرتے جس سوک کو مفتوحین کے ساتھ یہودی قانون روا کرتے تھے تو تاریخ کا نقشہ بچھا اور ہوتا۔ حضور ﷺ نبی ارحمہ اور نبی الملکمہ تھے، ایسی وجہ ہے کہ آپ نے مشرک انسانوں کی جہاد کاریوں سے انسانیت کو بچانے کے لئے تلوار اٹھائی نہ اور یمن شہید مجبوری کے بغیر کسی انسانی جان کو ضائع نہیں کیا۔ آپ کی انہی خوبیوں کی وجہ سے صرف 1018 انسانی جانوں کی قیمت پر تاریخ انسانی میں وہ ہمہ گیر انقلاب برپا ہوا جس کی نظیر ملن ممکن ہی نہیں ہے۔

مذاہم مستشرقین کی خدمت میں یہ ایک انتہائی معقول گزارش کرنا چاہتے ہیں کہ وہ حضور ﷺ اور آپ کے دین پر تشدد پسندی کا التزام لگانے سے پہلے یہودی اور عیسائی مذاہب کی تعلیمات جہاد کو بھی دیکھ لیا کریں، ان مذاہب کے اکابر کے عمل پر بھی ایک اچھی نگاہ ڈال لیا کریں اور آج کے مہذب زمانے کے مہذب اہل مغرب کے طرز عمل کو بھی نظر انداز نہ کیا کریں۔ یقیناً اس موازنے اور تجزیے کے بعد حضور ﷺ کے غزوات و سرایا اور ان کے نتائج انہیں رحمت کے بے نظیر نمونے نظر آئیں گے۔

گزشتہ سطور میں جو حقائق بیان کئے گئے ہیں، ان سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ اسلام وہ واحد دین نہیں ہے جس نے تلوار استعمال کی ہے بلکہ یہودی اور عیسائی لوہان کی تعلیمات بھی تلوار اٹھانے کے حق میں ہیں، البتہ یہ فرق ضرور موجود ہے کہ اسلام نے رحمت کو جنگ کے ساتھ ضلک کر دیا ہے جبکہ یہ بات دیگر مذاہب کی تعلیمات میں نہیں ملتی۔

اسلام پر تبلیغ کی خاطر تلواری استعمال کرنے کا الزام اور اس کا جواب

مستشرقین نے اپنے تخیل کے زور پر اسلامی جہاد کے دو اسباب تراشے ہیں ایک لوگوں کو زبردستی مسلمان بنانا اور دوسرا جہاد کے نام پر ڈاکے ڈال کر دوست دشمنی کرنا۔

مستشرقین کی یہ انوکھی تحقیق، ان کے قلوب و اذہان کے مریض ہونے کا پتہ دیتی ہے۔ جہاں تک لوگوں کو بزور شمشیر مسلمان بنانے کا تعلق ہے یہ ایک ایسا مفروضہ ہے جس کی کوئی بنیاد نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ کسی انسان کو بزور شمشیر مسلمان بنانا ممکن ہی نہیں۔ کیونکہ اسلام کی بنیاد ایمان پر ہے اور ایمان کا تعلق دل سے ہے۔ تلوار کا وار جسم پر اثر انداز ہوتا ہے دل پر نہیں۔ تلوار کے ذریعہ کسی شخص کی زبان سے تو کلمہ پڑھوایا جاسکتا ہے لیکن تلوار میں اتنی طاقت نہیں ہوتی کہ وہ کسی انسان کے دل میں عقیدہ توحید و رسالت و آخرت ریزی کر سکے۔ جو شخص زبان سے کلمہ پڑھتا ہے اور اس کا دل توحید و رسالت کے عقیدے سے خالی ہے، اسلامی اصطلاح میں وہ شخص مسلمان نہیں بلکہ منافق ہے اور منافق کو اسلام نے عام کافروں سے بھی بدتر قرار دیا ہے۔ یہ کون سی عقل مندی ہے کہ مسلمان لوگوں کو بزور شمشیر منافق بناتے رہیں؟ مستشرقین جانتے ہیں کہ مدینہ کے منافق حضور ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے لئے مکہ کے مشرکوں اور مدینہ و خیبر کے یہودیوں سے کم خطرناک نہ تھے۔

کسی کو بزور شمشیر مسلمان بنانے کی کوشش سے مسلمانوں کو نہ کوئی مذہبی فائدہ تھا نہ سیاسی فائدہ تھا اور نہ ہی اس طریقے سے ان کے سماجی مسائل حل ہو سکتے تھے۔ اسلام دین حکمت ہے اور وہ کسی بے مقصد کام کا حکم نہیں دے سکتا۔ اسی لئے اسلام نے اپنے پیروکاروں کو واضح ہدایات دیں کہ وہ کسی کو اسلام قبول کرنے پر مجبور نہ کریں۔ قرآن حکیم نے انتہائی واضح الفاظ میں مسلمانوں کو حکم دیا۔

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ (۱)

”کوئی زبردستی نہیں ہے دین میں بے شک واضح ہو گئی ہے ہدایت

مگر اسی سے“

قرآن حکیم وضاحت سے بتاتا ہے کہ حضور ﷺ کا کام یہ نہیں ہے کہ آپ زبردستی لوگوں کو اسلام قبول کرنے پر مجبور کریں بلکہ آپ کا کام تو صرف یہ ہے کہ حقیقت کے جوہرے بذریعہ وحی آپ کے قلب النور پر ظاہر ہوئے، آپ لوگوں تک ان کی روشنی پہنچا دیں، آپ لوگوں کو بتادیں کہ حق کیا ہے اور باطل کیا، سچ کیا ہے اور جھوٹ کیا، جنت کی ابدی بہاروں کی طرف کون سارا راستہ جاتا ہے اور کون سا راستہ انسان کو دوزخ کی آگ میں گرانے کا سبب بنے گا۔ ان حقائق کی تبلیغ سے آپ کی ذمہ داری پوری ہو جاتی ہے۔ اب جس کی مرضی ہے وہ حق کی روشنی سے اپنے دل کی دنیا کو منور کر لے اور جو چاہے باطل کی تاریکیوں میں دھکے کھاتا رہے۔ قرآن حکیم نے ارشاد فرمایا۔

فَلَذِكْرُنَا إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ وَلَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ (1)

”پس آپ انہیں سمجھاتے رہا کریں، آپ کا کام تو سمجھانا ہی ہے آپ ان کو جبر سے منوانے والے تو نہیں ہیں۔“

قرآن حکیم نے ایک اور مقام پر واضح الفاظ میں حضور ﷺ کو ہدایت فرمائی، ارشاد فرمایا

بَعَثْنَاكَ بِمَا بَغُؤُنَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِعَازٍ فَذَكِّرْ

بِالْقُرْآنِ مَنْ يُخَافُ وَعَبَدَ (2)

”ہم خوب جانتے ہیں جو وہ کہتے ہیں اور آپ ان پر جبر کرنے والے نہیں۔ پس آپ نصیحت کرتے رہئے اس قرآن سے جس سے ہر اس شخص کو جو (میرے) عذاب سے ڈرتا ہے۔“

قرآن حکیم کی یہ آیت کریمہ وضاحت سے حضور ﷺ اور آپ کی امت کو حکم دے رہی ہیں کہ وہ کسی کو مسلمان بنانے کے لئے طاقت کا استعمال نہ کریں۔ حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کے حبیب اور اولوالعزم رسول ہیں، آپ سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جن کاموں سے منع فرمایا تھا، آپ خدا کو راضی کرنے کے لئے وہی کام کرتے۔ حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے ایک ایک ارشاد پر پورا پورا عمل کیا۔ آپ نے اپنا فریضہ تبلیغ کا حق ادا کیا اور تبلیغ کے بعد اس بات کو سننے والوں پر چھوڑ دیا کہ وہ اس دعوت کو قبول کریں یا اس

کو قبول کرنے سے انکار کر دیں۔ تاریخ شاہد ہے کہ حضور ﷺ نے کسی ایک شخص کو بھی جبراً مسلمان نہیں بنایا۔ امام محمد ابو زہرہ لکھتے ہیں۔

لَمْ يَثْبُتْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَ
أَحَدًا عَلَى الدِّينِ بَلْ ثَبَتَ أَنَّهُ أَرَادَ بَعْضُ الْأَنْصَارِ أَنْ
يُكْرِهَ وَلَئِنَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ فَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ (1)

”یہ بات ثابت نہیں کہ حضور ﷺ نے کسی شخص کو زبردستی اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا ہو بلکہ یہ بات ثابت ہے کہ بعض انصار نے اپنے بچوں کو زبردستی حلقہ اسلام میں داخل کرنے کا ارادہ کیا تو حضور ﷺ نے ان کو ایسا کرنے سے منع کر دیا۔“

کسی کو بزور شمشیر مسلمان بنانا تو ممکن ہے اور نہ ہی اسلام نے مسلمانوں کو ایسا کرنے کی اجازت دی تھی۔ اس لئے مسلمانوں پر یہ اِترام نہیں لگایا جاسکتا کہ انہوں نے لوگوں کو جبراً مسلمان بنایا، البتہ اس بات میں شک نہیں کہ جن لوگوں نے مسلمانوں کو محض مسلمان ہونے کے جرم میں مظالم کا نشانہ بنایا، انہیں اپنے دین سے پھیرنے کی کوشش کی، تبلیغ اسلام کے راستے میں رکاوٹیں کھڑی کیں اور حق کی آواز کو اپنی طاقت کے زور سے دبانے کی کوشش کی، اسلام نے ان لوگوں کے خلاف مسلمانوں کو جہاد کی نہ صرف اجازت دی بلکہ حکم دیا اور اس راستے میں جان کی قربانی کو مومن کا عمدہ ترین عمل قرار دیا۔ مسلمانوں نے طویل مدت تک مسلسل مظالم سہنے کے بعد اللہ تعالیٰ کے حکم سے جہاد کیا۔ وہ انہی قوتوں کے خلاف برسرِ پیکار ہوئے جنہوں نے تبلیغ اسلام کے راستے میں مزاحم ہونے کی کوشش کی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ جو لوگ طاقت کی زبان بولنا چاہتے تھے، ان کو دلیل سے مطمئن کرنے کی کوشش کرنا عبث تھا۔ اذن جہاد کے بعد جو لوگ مسلمانوں کے خلاف آئندہ جنگ ہوئے، مسلمانوں نے ان سے جنگ کی اور جن لوگوں نے جنگ سے ہاتھ روک لیا، مسلمانوں نے ان کے خلاف تلوار نہیں اٹھائی۔ مسلمانوں نے حبشہ کے خلاف لشکر کشی نہیں کی، حالانکہ وہ لوگ مسلمان نہیں ہوئے تھے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ نہ تو وہ مسلمانوں

کے راستے میں حرام ہوئے تھے اور نہ ہی انہوں نے مسلمانوں پر مظالم توڑے تھے۔ سری کے خلاف مسلمانوں نے اس لئے تلوار اٹھائی تھی کہ اس نے یمن کے والی کو حضور ﷺ کو سبق سکھانے یا آپ کی شمع حیات کو گل کر دینے کا حکم بھیجا تھا۔ مسلمان رومیوں کے مقابلے میں اس لئے آئے تھے کہ انہوں نے اپنے فوجی دستے تبوک بھیجے تھے اور مسلمانوں کا لشکر جب تبوک پہنچا تھا تو وہاں سے جنگ کے بغیر مدینہ طیبہ واپس اس لئے چلا گیا تھا کہ انہیں پتہ چل گیا تھا کہ رومی جنگ کی تیاری نہیں کر رہے۔

اگر حضور ﷺ اسلام کو تلوار کے زور سے پھیلاتا چاہتے تو مختلف جنگوں اور غزوات میں جو لوگ قسمت کھا کر مسلمانوں کے قبضے میں آتے، ان کی جان بخشی کی ایک نئی صورت ہوتی۔ وہ اسلام قبول کرتے۔ یمن ایسا نہیں ہوا۔ جو لوگ حضور ﷺ کے قبضے میں آئے، آپ نے ان میں سے محدودے چند کو ان کے سیلاب اعمال کی وجہ سے قتل کرنے کا حکم دیا، اور باقی ایسے دس کو یا تو اپنی رحمۃ للعالمین کا مظاہرہ کرتے ہوئے آزاد کر دیا اور یا ان سے فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دیا۔ جو آدمی آپ کو قتل کرنے کی نیت سے آیا، آپ نے اس کے ارادے پر مطلع ہو کر بھی، اپنی رحمت سے اسے معاف فرما دیا۔ قریش مکہ نے جس، کس سال کا عمر مر حضور ﷺ، آپ کے دین اور آپ کے پیروکاروں کے ساتھ عداوت کی یمن جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پر غلبہ عطا فرمایا تو آپ نے انہیں معاف فرما دیا۔ لطف کی بات یہ ہے کہ اس دن معافی کا جو اعلان کیا گیا اس میں یہ شرط موجود تھی نہ تھی کہ جو مسلمان ہو جائے اس کو معاف کر دیا جائے گا بلکہ اس دن معافی کا اعلان ان الفاظ میں ہوا کہ جو شخص ہتھیار ڈال دے گا یا بوسنیان کے گھرنے والے گایا مسجد میں داخل ہو گا یا دروازے بند کر لے گا اس کو امن دیا جائے گا۔ (۱) ہم مستشرقین کو ہم اور عقل کا واسطہ دے کر ان سے پوچھتے ہیں کہ اگر تلوار کے زور سے دلوں کو مسلمان بنانا مقصود ہوتا تو کیا حضور ﷺ فتح مکہ جیسے تاریخی موقعہ کو اس مقصد کے لئے استعمال نہ کرتے؟

مستشرقین جو الزام اسلام پر لگانا چاہتے ہیں اس کا صحیح مصداق تو ان کا اپنا پیارا دین جیسا نیت ہے۔ عیسائی پوپ اور پارسی اپنے دین کو بطور شمشیر پھیلاتا چاہتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جن جن ممالک میں عیسائیوں کی حکومتیں قائم ہوئیں وہاں سے ان تمام مذہب کا صفایا

ہو گیا جو عیسائیت کی حکومت قائم ہونے سے پہلے ان علاقوں میں موجود تھے۔ مسلمانوں نے آٹھ سو سال چین پر حکومت کی لیکن اتنے طویل اسلامی غلبے کے باوجود ان علاقوں سے عیسائیت اور یہودیت کے مذاہب ختم نہیں ہوئے بلکہ ان مذاہب کے پیروکار بڑی آزادی کے ساتھ اپنے اپنے مذاہب کی تعلیمات کے مطابق زندگیاں بسر کرتے رہے اور اسلامی حکومت میں اونچے اونچے عہدوں پر فائز رہے لیکن جب وہاں مسلمانوں کے اقتدار کا سورج غروب ہوا اور عیسائیت کے ہاتھوں میں اقتدار آیا تو چین میں موجود مسلمانوں کے سامنے دو ہی راستے رہ گئے کہ یا تو اپنا دین چھوڑ کر عیسائیت قبول کر لیں اور یا اپنے دین کی خاطر آگ کے پلکتے ہوئے شعلوں میں کود جائیں۔

اسلام اگر تلواریں کے زور سے پھیلا یا جاتا تو جن ممالک میں پہلی صدی ہجری سے بے کر آج تک مسلمانوں کو اقتدار حاصل ہے، ان ممالک سے دیگر مذاہب کا خاتمہ ہو گیا ہوتا۔ اگر ہم آج دنیا کے نقشے پر، مسلمانوں کی آبادی کے نقطہ نظر سے، نگاہ ڈالیں تو یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام اپنی تعلیمات کی کشش کی وجہ سے پھیلا ہے، تلوار کے زور سے نہیں پھیلا۔ کیونکہ آج مسلمانوں کی اکثریت ان علاقوں میں آباد ہے جہاں تک قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں کی تلوار نہیں پہنچی۔ انڈونیشیا، ہندوستان، چین، برصغیرِ عظیم، افریقہ کے ساحلی علاقے اور افریقہ کے صحراؤں علاقے ہیں جہاں آج کروڑوں کی تعداد میں مسلمان آباد ہیں۔ ان علاقوں میں مسلمانوں کی کافروں کے ساتھ جنگیں یا تو بالکل نہیں ہوئیں اور اگر ہوئی ہیں تو اتنی کم تعداد میں کہ ان کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کی وجہ سے کروڑوں لوگوں نے اپنے آبائی مذاہب ترک کر کے اسلام قبول کر لیا تھا۔ اسلام کے اپنی تعلیمات کی کشش کے زور پر پھیلنے اور اشاعت اسلام میں تلوار کا عمل دخل نہ ہونے کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ آج امریکہ ساری دنیا کا چوہدری بنا ہوا ہے۔ دنیا کا شدید ہی کوئی ملک ایسا ہو جس کی داخلی پالیسیوں میں مداخلت کرنا امریکہ اپنا حق نہ سمجھتا ہو۔ آج دنیا میں کوئی مسلمان حکومت ایسی نہیں جو امریکہ کے شہریوں کو بدورِ شمشیر مسلمان بنانے کی طاقت رکھتی ہو لیکن اس کے باوجود امریکہ میں اسلام تیزی سے پھیل رہا ہے۔ یورپ کا کوئی ملک ایسا نہیں جس کی فضاؤں میں آذان کی آواز نہ گونجتی ہو اور دنیا کی کوئی قوم ایسی نہیں جس کے کثیر افراد نے کلمہ طیبہ پڑھ کر اسلام کے دامن میں پناہ نہ لی ہو۔

اسلام کھوار کے زور سے نہیں پھیلا، یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے اور انہی
مستشرقین خود اس حقیقت کو تسلیم کرتے ہیں۔ تھامس کارلائل اسلام پر لگائے جانے
والے اس الزام کی، کہ یہ دین شمشیر کے سہارے پھیلا، تردید کرتے ہوئے لکھتا ہے:

Much has been said of Mahomet's propagating his religion by the sword The sword indeed but where will you get your sword! Every new opinion at its starting is precisely in a minority of one In one man's head alone there it dwells as yet One man alone of the whole world believes it there is one man against all men That he take a sword and try to propagate with that, will do little for him you must first get your sword On the whole, a thing will propagate itself as it can We do not find, of the christian religion either that it always disdained the sword when once it had got one Charlemagne's conversion of the Saxons was not by preaching (1)

”اس بات کو بہت ہوا دی گئی ہے کہ محمد (ﷺ) نے اپنے دین کو کھوار سے زور سے پھیلا دیا اگر دین کھوار کے زور سے پھیلا تھا تو دیکھیں یہ ہے کہ وہ کھوار آتی کہاں سے تھی۔ ہر نئی رائے آغاز میں صرف ایک اکیلے شخص کے ذہن میں جنم لیتی ہے۔ ابتدا میں صرف ایک شخص اس رائے پر یقین رکھتا ہے۔ ایک آدمی ایک طرف ہوتا ہے اور ساری انسانیت دوسری طرف۔ ان حالات میں وہ اکیلے آدمی کھوار لے کر کھڑا ہو جائے اور اپنی رائے کی تبلیغ کھوار کے زور سے شروع کر دے تو وہ کچھ بھی نہیں کر سکے گا۔ پہلے کھوار حاصل کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ مختصر یہ کہ ابتدا میں ہر چیز اپنی استطاعت کے مطابق اپنا چار خود کرتی ہے۔ عیسائی مذہب کے متعلق بھی تاریخ ہمیں یہ نہیں بتاتی کہ جب کھوار اس کے ہاتھ میں آگئی تو اس کے بعد بھی اس نے ہمیشہ اس کے استعمال سے پرہیز

کیا۔ شاد یمان نے سکسن قبائل کو تبلیغ کے ذریعے عیسائی نہیں بنایا تھا۔“

اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ امت مسلمہ کے ہاتھوں میں جب طاقت آگئی تو انہوں نے اس طاقت کو اپنے دین کی اشاعت کے لئے استعمال کیا، تو یہ سوال پھر بھی باقی رہتا ہے کہ جو لوگ اشاعت اسلام کی خاطر تلوار استعمال کر رہے تھے، ان لوگوں کے اپنے مسلمان ہونے کا سبب کیا تھا۔ یقیناً ان لوگوں کے مسلمان ہونے کا سبب تلوار نہ تھا بلکہ انہوں نے تعلیمات اسلام کے حسن پر اپنا سب کچھ نثار کیا تھا۔ اس دین نے ان کے اذہان و قلوب کو اتنا متاثر کیا تھا کہ وہ اس دین متین کی خاطر اپنا گھریا، اولاد، رشتہ دار اور وطن سب کچھ ٹانے پر آمادہ ہو گئے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طاقت نے ان ابتدائی مسلمانوں کو اسلام کا شیدائی بنایا تھا وہی طاقت ہر دور میں اسلام کے سرعت سے پھیلنے کا سبب بنی ہے۔ اور وہ طاقت تلوار کی نہیں بلکہ اسلام کی تعلیمات کے حسن کی طاقت ہے۔ مستشرقین خالد بن ولید، ابو عبیدہ بن جراح اور عمرو بن العاص رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ہاتھوں میں چمکتی ہوئی خارہ شکاف تلوار کو اسلام کی اشاعت کا سبب قرار دیتے ہیں لیکن یہ نہیں سوچتے کہ خود ان لوگوں کے دلوں سے بتوں کی محبت نکال کر وہاں اسلام کی محبت کا بیج کس طاقت نے بویا تھا۔

دین کی تبدیلی یا تلوار، کسی دور میں اسلام کا نعرہ نہیں رہا۔ مسلمانوں کو ان کے دین کا حکم تھا کہ وہ جب کبھی دشمن کے مقابلے میں صف آرا ہوں تو ان کے سامنے تین چیزیں رکھیں پہلی یہ کہ دشمن حلقہ اسلام میں داخل ہو کر ملت اسلامیہ کا حصہ بن جائے۔

دوسری یہ کہ وہ جزیہ دے کر ان تمام حقوق سے مستثنی ہو جن سے ایک مسلمان مستثنی ہوتا ہے۔ اور اگر یہ دونوں باتیں انہیں منظور نہ ہوں تو پھر فیصدہ تلوار کرے گی۔

اسلام خدا کی زمین پر ان لوگوں کے غلبے کو گوارا نہیں کرتا جو خدا کی خدائی پر ایمان لانے کے لئے تیار نہیں، لیکن اسلام ایسے لوگوں کو نہ تو زبردستی مسلمان بناتا ہے اور نہ ہی ان کو زندگی کے حق سے محروم کرتا ہے۔

مستشرقین اس بات پر زور دیتے ہیں کہ اسلام نے جزیہ دے کر اپنے دین پر قائم رہنے کی سہولت صرف اہل کتاب کو دی ہے اور باقی تمام مشرکین کو زبردستی سدا قبول کرنے پر مجبور کیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ جزیہ کی رعایت صرف اہل کتاب کے لئے ہے لیکن اسلام نے اس حکم میں اتنی فراخ دلی کا ثبوت دیا ہے کہ مجوسی جو آگ کے پجاری تھے ان

کو بھی اہل کتاب میں شمار کیا ہے کیونکہ وہ لوگ بنیادی طور پر اہل کتاب تھے۔ بت پرستوں کے لئے جزیہ کی سہولت نہ ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ ان کے سامنے دوسری راستے تھے اسلام یا موت، کیونکہ یہ صورت امر لوفی الدین کی ہے جس سے اسلام نے سختی سے منع کر دیا ہے۔ حضور ﷺ کی حیات طیبہ میں مسلمانوں نے جو حقیقی لڑیں ان میں سے اکثر بت پرستوں کے خلاف تھیں۔ ان جنگوں میں سے اکثر میں بت پرست مغلوب ہوئے لیکن حضور ﷺ نے کبھی ان سے یہ نہیں فرمایا کہ اسلام قبول کر لو ورنہ موت کے لئے تیار ہو جاؤ ورنہ آپ نے ان میں سے اکثر کو ان کی درخواست پر معاف فرما دیا۔ بت پرستوں کے لئے جزیہ کی رعایت واقعی نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جو اہل کتاب جزیہ دے کر مسلمانوں کی پند میں آتے ہیں ان کی جان و مال، عزت و آبرو اور دین و عقیدہ کی حفاظت امت مسلمہ کی ذمہ داری بن جاتی ہے۔ اور اسلام امت مسلمہ کے کلمہ حق پر ان لوگوں کی کوئی ذمہ داری نہیں ڈالتا جو خدا کے واحد و قدوس کو چھوڑ کر پتھر کی سورتوں کے سامنے سرسکود ہوتے ہیں۔

لحمہ کے بعد حضور ﷺ نے خانہ کعبہ کے تمام بتوں کو توڑ دیا تھا اور مکہ کے تمام بتوں میں موجود تمام بتوں اور بت کدوں کو بت شکن بھیج کر تباہ کر دیا تھا۔ بت پرست اپنے بتوں کی سب سے بڑی اسلام کی قوت اور حضور ﷺ کی شفقت دیکھ کر خود بخود مسلمان ہو گئے تھے۔ جزیہ و عرب کے باہر مسلمانوں کی جن جنگوں سے حقیقی ہوئیں ان میں اذیت کے چھ بت پرستوں کو چھوڑ کر باقی سب اہل کتاب تھے۔ ان کے لئے جزیہ دے کر اپنے سابقہ اویان پر قائم رہنا ممکن تھا لیکن جب انہوں نے اسلامی تعلیمات کے حسن کو دیکھا تو وہ خود بخود اپنے سابقہ اویان کی ناقابل فہم، معرکہ نما تعلیمات سے دل برداشتہ ہو گئے اور جوق در جوق حلقہ اسلام میں داخل ہونے لگے۔ اور جن جنگوں کو اپنے سابقہ اویان عزیز تھے وہ مسلمانوں کی وسیع النظری کے سامنے اپنے اپنے اویان پر قائم رہے اور مسلمانوں کے ساتھ مذہبی اختلافات کے باوجود ہر قسم کے مذہبی، سماجی اور اقتصادی حقوق سے محنت ہوتے رہے۔ اکثر فتنے، کے۔ بنی، جو مسلمانوں کی مخالفت میں کسی دوسرے مستشرق سے پیچھے نہیں، وہ تسلیم کرتا ہے کہ "ذبیوں کے ساتھ جزیہ اور خراج کی ادائیگی میں انتہائی رحمانہ سلوک کیا جاتا تھا اور ان کے اکثر موعظت کے قانونی فیصلے ان کے اپنے مذہب ہی راہنما کرتے تھے۔" (1)

مائیکل اکبر جو بارہویں صدی کے نصف آخر میں زندہ تھا اور جس نے عیسائیوں پر رومیوں کے مظالم کو اپنی آنکھوں سے دیکھا، اس کا یہ قول تھامس آرنلڈ نے نقل کیا ہے۔
 ”مجھے عربوں کی فتوحات میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ نظر آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جب رومیوں کے مظالم کو دیکھا تو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل کے عربوں کو بھیجا کہ وہ رومیوں کے مظالم سے عیسائیوں کو نجات دلائیں۔“ (۱)

عیسائیوں نے کثرت سے اسلام کے دامن میں پناہ لی تھی۔ یہ کام انہوں نے کسی مجبوری سے نہیں کیا تھا بلکہ انہوں نے اسلام کو اس لئے اپنے سینے سے لگایا تھا کہ اس زندگی بخش نظام حیات میں انہیں دنیا اور آخرت کی کامیابی نظر آتی تھی۔

بت پرستوں کو جزیہ دے کر امت مسلمہ کی پناہ میں آ جانے کی رعایت حاصل نہ تھی لیکن ان کے سامنے بھی کئی راستے کھلے تھے۔ ان کے سامنے جب ان کے خدا پروردگار ہوئے تھے اور وہ مسلمانوں کا کچھ نہ بگاڑ سکے تھے تو ان بے بس مورتیوں کا یہ حشر دیکھ کر ان کیلئے ان کا پجاری رہنا تو ممکن نہ تھا لیکن انہیں اگر دین عیسائیت یا دین یہودیت وغیرہ کسی کتابی دین میں روشنی کی کوئی معمولی سی کرن بھی نظر آتی تو وہ اپنے خداؤں کا ستیاناس کرنے والی قوم کے دین کے پیروکار بننے کے بجائے کسی دوسرے کتابی دین کے پیروکار بن کر مسلمانوں کے ذمی بن سکتے تھے اور وہ تمام مراعات حاصل کر سکتے تھے جو اہل کتاب کو مسلمانوں کے زیر سایہ حاصل تھیں۔ لیکن انہوں نے کسی دوسرے کتابی دین کا پیروکار بننے کے بجائے اس قوم کا دین قبول کیا جس نے ان کے آبائی دین کا صیہ بگاڑ دیا تھا۔ یہ تاریخی حقیقت اس بات کی دلیل ہے کہ جب آفتاب اسلام طلوع ہوا اس وقت اس آفتاب کی روشنی کے علاوہ کوئی اور روشنی ایسی نہ تھی جو بت پرستی کی شب و بچور میں بھٹکنے والے انسانوں کو اپنی طرف مائل کر سکتی۔ انبیائے سابقین نے ہدایت کے جو چراغ روشن کئے تھے، ان کو ان کے پیروکاروں نے خود اپنی پھونکوں سے بجھا دیا تھا اور دنیا میں ہر طرف اندھیرا پھیلنا ہوا تھا۔ یہ بات جو مستشرقین کے اپنے ادیان کے خلاف جاتی ہے اس کو بھی انہوں نے اسلام کے خلاف استعمال کرنے کی کوشش کی ہے۔ حق یہ ہے کہ حضور ﷺ کے پاک دامن پر الزام لگانے والے جس طرح اپنے دیگر الزامات میں جھوٹے ہیں اسی

طرح ان کا یہ الزام بھی جھوٹا ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے دین کی اشاعت کے لئے تلوار استعمال کی۔ حضور ﷺ کا دامن دیگر الزامات کی طرح اس الزام سے بھی پاک ہے۔

اسلام پر ڈاکہ زنی کی حوصلہ افزائی کرنے کا الزام اور اس کا جواب

مستشرقین نے اسلامی غزوات و سرایا کو ڈاکوں کا نام دیا ہے اور اسلام کے خلاف اس الزام کو ثابت کرنے کے لئے دلیل یہ دی ہے کہ ڈاکے ڈالنا اور دوسروں کے اموال چھیننا عربوں کا عام معمول تھا۔ مدینہ طیبہ میں مسلمانوں کے سامنے چونکہ کوئی اور ذریعہ معاش نہ تھا اس لئے عربوں کے عام دستور کے مطابق انہوں نے بھی ڈاکہ زنی کو ہی اپنا پیشہ بنالیا۔ مستشرقین کا یہ شوشہ متعدد وجوہات کی بنا پر بے بنیاد ہے۔ اولاً یہ کہ اسلام نے مسلمانوں کو جہاد کی اجازت ڈاکے ڈالنے کے لئے نہیں دی تھی بلکہ یہ اجازت انہیں زمین سے فتنہ و فساد کو ختم کرنے اور دعوت دین کے راستے سے ہر قسم کی رکاوٹوں کو ختم کرنے کی خاطر دی تھی۔ جن آیات کریمہ میں مسلمانوں کو جہاد کی اجازت دی گئی تھی انہی میں یہ حکم بھی دیا گیا تھا کہ کسی پر ظلم نہ کرنا کیونکہ اللہ تعالیٰ ظلم اور زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

اسلام نے مسلمانوں کو فتنہ و فساد کے ختم ہونے تک قتل کو جاری رکھنے کا حکم دیا تھا، اس نے مسلمانوں کو یہ حکم نہیں دیا تھا کہ وہ خود زمین پر فتنہ و فساد کی آگ بھڑکائیں۔ اگر مسلمان ڈاکوں کو اپنا ذریعہ معاش بناتے اور دوسروں کا مال لوٹ پینے کو جائز سمجھتے تو زمین پر فتنہ و فساد برپا ہوتا اور اسلام کی نظر میں زمین پر فتنہ و فساد برپا کرنا ایک بہت بڑا جرم ہے۔ اسلام نے اس جرم کی جو سزا مقرر کی ہے وہ اتنی صہرت ناک ہے کہ اسلام کے نقاد اس سزا کو انتہائی ظالمانہ سزا قرار دیتے ہیں۔

سارے مسلمان بد و قبائل سے تعلق نہ رکھتے تھے

مستشرقین غزوات و سرایا کو ڈاکوں کا نام دیتے وقت بہت سی تاریخی حقیقتوں کو بھول جاتے ہیں۔ وہ یہ بھول جاتے ہیں کہ جن لوگوں نے حضور ﷺ کے دست حق پرست پر اسلام قبول کیا تھا ان کی اکثریت عرب بدوؤں پر مشتمل نہ تھی بلکہ ان کا تعلق مکہ اور مدینہ کے مہذب شہروں سے تھا۔ مکہ والوں کا ذریعہ معاش تجارت تھا اور وہ شام سے لے کر یمن

تک تجارت کرتے تھے۔ مدینہ والے زراعت پیشہ تھے، ڈاکہ زنی نہ ان لوگوں کا اپنا پیشہ رہا تھا اور نہ ہی ان کے آباء و اجداد کا۔ اس لئے یہ کہنا کہ انہوں نے اپنی فطرت کے مطابق ڈاکہ زنی کا پیشہ اختیار کیا، سادہ لوح لوگوں کو دھوکا دینے کے مترادف ہے۔

مدینہ طیبہ میں مسلمانوں کو درپیش مسائل

مستشرقین دوسری حقیقت یہ بھول جاتے ہیں کہ حضور ﷺ مکہ سے مدینہ پہنچنے ہی اتنے طاقتور نہ ہو گئے تھے کہ وہ نہ صرف قریش مکہ بلکہ عرب کے تمام قبائل سے یک وقت جنگ کر سکتے۔ مدینہ طیبہ میں مسلمانوں کو کئی انتہائی نازک مسائل کا سامنا تھا۔ مکہ میں ان کا مقابلہ قریش مکہ سے تھا تو مدینہ طیبہ میں ان کا مقابلہ ایک ایسی قوم سے تھا جو قریش مکہ کے مقابلے میں کہیں زیادہ خطرناک تھی۔ یہودیوں کے ساتھ حضور ﷺ نے انتہائی رحیمانہ سلوک کیا تھا لیکن ان کے دل اس بات کو برداشت کرنے کے لئے تیار نہ تھے کہ منصب نبوت بنو اسرائیل سے بنو اسماعیل کی طرف منتقل ہو جائے۔ قریش مکہ نے تو اپنی جہالت اور اجڑپن کی وجہ سے حضور ﷺ کی مخالفت کی تھی لیکن یہودیوں نے آپ کو پہچان لینے کے بعد محض حسد کی وجہ سے آپ کی مخالفت کی تھی۔ جہالت کی دشمنی اور حسد کی دشمنی میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ مدینہ طیبہ میں حضور ﷺ کو ان حاسد دشمنوں سے واسطہ تھا۔ اس کے علاوہ مدینہ طیبہ میں ایک اور اسلام دشمن عنصر منافقین کی شکل میں موجود تھا۔ ”ہاتھ میں چھری اور منہ میں رام رام“ کا مصداق یہ طبقہ ہمہ وقت مسلمانوں کے خلاف سازشوں میں مصروف رہتا تھا۔ اس طبقے نے بارہا مسلمانوں کے شیرازہ کو منتشر کرنے کی کوشش کی اور کئی مقامات پر وہ اس حد تک کامیاب بھی ہو گئے کہ مسلمانوں نے ایک دوسرے کے خلاف تلواریں سونت لیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے مدینہ طیبہ پہنچنے کے بعد ابتداء میں وہ کام کئے جو مدینہ میں امن و امان قائم رکھنے اور مسلمانوں کے دلوں میں ایک دوسرے کی محبت پیدا کرنے کے لئے ضروری تھے۔ آپ نے ہجرت کے بعد سب سے پہلے مسجد نبوی کی تعمیر کا اہتمام کیا، پھر مسلمانوں کے درمیان رشتہ مواخات قائم کیا اور اس کے بعد یثاق مدینہ کے ذریعہ شہر میں مقیم مختلف عناصر کو پر امن بقائے باہمی کے راستے پر گامزن کیا۔ یہ وقت مسلمانوں کے لئے جنگ کا خطرہ مول لینے کا نہ تھا بلکہ مسلمانوں

وامن کی ضرورت تھی تاکہ وہ مدینہ کی فوجائیدہ ریاست کی بنیادوں کو مضبوط بنا سکیں۔

مسلمان اس وقت نہ تو جارحانہ رویہ اختیار کرنے کی پوزیشن میں تھے اور نہ ہی یہ رویہ ان کے لئے مفید ثابت ہو سکتا تھا۔ اپنے پاؤں پر کھڑا ہونے کے لئے ان کو امن کی ضرورت تھی لیکن کفار مکہ اور دیگر قبائل عرب مسلمانوں کو یہ اجازت دینے کے لئے تیار نہ تھے کہ وہ پرامن طریقے سے ریاست مدینہ کی بنیادیں مضبوط بنائیں اور اس کے سامنے میں امن اور وقار کی زندگی بسر کریں۔ اب بھی ان کو براہ راست دھمکیاں دیتے، ابھی ان کے دشمنوں سے ساز باز کرتے اور ابھی مدینہ کے مختلف عناصر کو ان کے خلاف ابھارتے تھے۔ یہی وہ کیفیت تھی جس کو قرآن حکیم نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

وَإِذْ تَمْكُرُونَ بِالنَّفْلِ لَقِيلَ مُصْنَعُكُمْ فِي الْأَرْضِ فَتَحَاوَنُوا

إِنْ يَشَأْ غَضَبْكُمُ اللَّهُ فَيُؤَلِّمُكُمْ وَأَبْدُكُمْ بِصُورِهِ (۱)

”اور یہاں کہ جب تم قحوظ تھے، مکر اور ہنس سمجھے جاتے تھے ملک میں (ہر وقت) بھرتے رہتے تھے کہ کہیں ایک نئے لے جائیں تمہیں لوگ، پھر اللہ نے یہودی تمہیں اور عاقبت بخشی تمہیں اپنی نصرت سے۔“

اس آیت کریمہ میں مسلمانوں کی جس حالت کو بیان کیا گیا ہے، ان کی وہ حالت ہجرت سے پہلے مکہ مکرمہ میں بھی تھی اور ہجرت کے فوراً بعد مدینہ منورہ میں بھی۔ کیونکہ اگرچہ انہیں اب انصار مدینہ کی صورت میں ایک مضبوط جماعت کی حمایت حاصل ہو گئی تھی لیکن دوسری طرف ان کے دشمنوں کی تعداد میں کئی مٹا اضافہ ہو گیا تھا۔ مکہ مکرمہ میں صرف قزیش مکہ مسلمانوں کے دشمن تھے جب کہ مدینہ طیبہ میں یہودی، منافق اور متعدد عرب قبائل بھی اسلام دشمنی میں کفار کے ساتھ شامل ہو گئے تھے۔

ایک اور بات جس کی وجہ سے ابتدائے میں مسلمانوں کے لئے جارحانہ رویہ اپنانا ممکن ہی نہ تھا، وہ یہ تھی کہ مہاجرین کو ابتدائے میں مدینہ طیبہ کی فضا اس نہ آئی تھی۔ ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں مسلمان اس کثرت سے جملائے امراض ہوئے کہ یہ افولہ پھیلا دی گئی کہ یہودیوں نے مسلمانوں پر جادو کر دیا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخار کی شدت کی وجہ سے ایسے اشعار پڑھتے تھے جن میں موت کے قریب ہونے کا ذکر تھا۔

حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ صفہ میں پڑے کروٹیں بدلتے اور مکہ کی فضاؤں کو یاد کرتے تھے۔ دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی بھی یہی حالت تھی۔ (۱) ان حالات میں مسلمانوں کے لئے ممکن نہ تھا کہ وہ کفار مکہ بلکہ پورے جزیرہ عرب کے قبائل کے خلاف جارحانہ اقدام کریں۔

غزوات کو ڈاکے قرار دینے کی انوکھی دلیل

مستشرقین یہ تاثر دینے کی کوشش بھی کرتے ہیں کہ انصار نے حضور ﷺ کے ساتھ صرف یہ معاہدہ کیا تھا کہ وہ ان لوگوں کے خلاف آپ کا دفاع کریں گے جو آپ پر حملہ آور ہوں گے، ان کا آپ کے ساتھ یہ معاہدہ نہ تھا کہ وہ آپ کے ساتھ مل کر دوسروں پر حملہ آور بھی ہوں گے۔ اس کے باوجود انصار ابتدائی غزوات میں اس لئے شامل ہوئے کہ وہ لوٹ مار میں مہاجرین کے ساتھ شریک بننا چاہتے تھے۔ مستشرقین شاید یہ سمجھتے ہیں کہ مدینہ والوں کو یہ معلوم نہ تھا کہ دیگر قبائل پر حملہ کرنے کا انجام کیا ہوگا۔ کسی تجارتی کارروائی یا کسی قبیلے پر حملہ کرنے کا مطلب یہ تھا کہ جن لوگوں پر حملہ کیا گیا وہ کسی بھی وقت نقضی کارروائی کے لئے مدینہ طیبہ پر حملہ کر سکتے تھے۔ اہل مدینہ جنگجو لوگ تھے ان کو جنگ کا صدیوں کا تجربہ تھا۔ وہ دشمن کی نفسیات سے واقف تھے۔ دشمن پر ڈاکے ڈالنے کا انجام ان سے پوشیدہ نہ رہ سکتا تھا۔ اس لئے یہ کہنا غلط ہے کہ انصار مال غنیمت کے لالچ میں مہاجرین کے ساتھ ڈاکوں میں شامل ہوئے تھے۔

فوجی مہموں کی حقیقت اور ان کے اسباب

اس میں شک نہیں کہ حضور ﷺ نے کفار مکہ کے تجارتی کاروانوں پر چھاپے مارنے کے لئے مہمیں روانہ فرمائی تھیں۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ قریش مکہ مسلمانوں کے ساتھ حالت حرب میں تھے۔ وہ مسلمانوں کو مسلسل دھمکیاں دیتے تھے۔ انہوں نے مسلمانوں کے مال و اسباب پر قبضہ کر رکھا تھا۔ ان کی تجارت بھی مسلمانوں کے لئے ایک خطرہ تھی۔ کیونکہ یہ بات ظاہر تھی کہ وہ لوگ تجارتی منافع کو مسلمانوں کے خلاف جنگ کی تیاریوں کے لئے استعمال کریں گے۔ اس لئے ان کے تجارتی کاروانوں پر مسلمانوں کے حملے اس

جنگ ہی کا حصہ تھے جو کفار مکہ نے خود مسلمانوں کے خلاف کئی سالوں سے شروع کر رکھی تھی۔ اگر مسلمانوں کو عزت سے زندہ رہنا تھا تو ان کے لئے ضروری تھا کہ وہ قریش کو احساس دلائیں کہ مسلمانوں کے ساتھ مسلسل جنگ انہیں بھیجی پڑے گی۔ اس مقصد کے لئے حضور ﷺ نے کئی کارروائیوں پر مچا پھرانے کے لئے ہمیں بھیجیں اور ان کے لئے صرف مہاجرین و منتخب فرمایا اور انصار تو ان میں شریعت کی دعوت نہ دی، کیونکہ اجماع تک صرف مہاجرین ہی قریش مکہ کی ستم رانیوں کا نشانہ بنے تھے۔

کفار مکہ کے حدود و غیر قابل کی طرف جو ہمیں بھیجی گئیں، ان کے متعدد مقاصد تھے۔ یہ ہمیں یا تو دعوت اسلام کی خاطر تھیں، یا قبائل کے ساتھ صلح کے معاہدے کرنے کی خاطر یا کسی قبیلے کو اس کی اسلام دشمنی کی سزا دینے کی خاطر تھیں۔ اس کی دلیلیں یہ ہیں کہ قبائل کے خلاف اگر ہمیں یہی مقاصد حاصل کر کے مدینہ طیبہ واپس آئیں۔

ابتدائی مہموں میں شریک مجاہدین کی تعداد کو دیکھا جائے اور اس کا موازنہ ان کے مقابل لشکر کی تعداد سے کیا جائے تو یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ ان مہموں کا مقصد حالات سے باخبر رہنا یا دشمن کو احساس دلانا تھا کہ مسلمان ہر حال میں ان کے ساتھ دو دو ہاتھ کرنے کے لئے تیار ہیں۔ ان مہموں میں مسلح مذہبی مسلمانوں کے مفاد میں نہ تھی۔ رمضان ۱ھ میں جو پہلی مہم حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں بھیجی گئی اس میں مسلمان مجاہدین کی تعداد صرف تیس تھی اور قریش کے جس قافلے پر چھاپہ مارنے کے لئے یہ مہم روانہ کی گئی تھی اس کی حفاظت کے لئے ابو جہل کی سرکردگی میں تین سو مسلح قریشی تھے۔ حضرت عبیدہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں جو مہم بھیجی گئی اس میں مجاہدین کی تعداد صرف ساٹھ تھی اور ابوسفیان کی قیادت میں قریش کے جس دستے سے ان کا آفتابا منا ہوا تھا، اس کی تعداد سو تھی۔ سر یہ نخلہ جو رجب 2ھ میں پیش آیا، اس میں صرف بارہ مسلمان شریک تھے۔ حضور ﷺ کو اس حقیقت کا علم تھا کہ قریش اپنے قافلوں کے ساتھ بڑی تعداد میں مسلح محافظ بھیجتے ہیں۔ اگر ان مہموں کا مقصد صرف ان قافلوں پر حملہ کرنا ہی ہوتا تو ان مہموں میں شامل مجاہدین کی تعداد یقیناً زیادہ ہوتی۔

مستشرقین کا یہ کہنا کہ مسلمانوں کا ذریعہ معاش کوئی نہ تھا لہذا وہ ڈاکے ڈالنے پر مجبور تھے، اس بنا پر غلط ہے کہ ان میں سے متعدد ہمیں مختلف قبائل کے ساتھ معاہدوں پر منتج

ہوئیں، اور جو لوگ ڈاکہ ڈالنے کے لئے جاتے ہیں، وہ اپنے شکار سے معاہدہ کر کے اپنے گھر واپس نہیں لوٹ آتے۔ اس کے علاوہ جن غزوات و سرایا میں مسلمانوں کے ہاتھ کافروں کا مال لگتا تھا، ان کی تعداد بالکل معمولی ہے۔ سر یہ نخلہ میں پہلی بار مسلمانوں کے ہاتھ کافروں کا مال لگتا تھا۔ یہ واقعہ ہجرت کے سترہ ماہ بعد پیش آیا تھا۔ اگر مستشرقین کی منطق کو تسلیم کریں گے تو سوچنا پڑے گا کہ اگر ڈاکوں پر ہی مسلمانوں کی نان شبینہ کا انحصار تھا تو وہ سترہ ماہ تک کیسے زندہ رہے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ مسلمان اپنی گزر بسر کے لئے تجارتی قافلوں کے مال کی طرف نہیں دیکھ رہے تھے بلکہ انہوں نے حالات کے مطابق تجارت اور محنت مزدوری کر کے رزق حلال کمانے کی کوششیں شروع کر دی تھیں۔ انصار نے اپنے مہاجر بھائیوں کی آباد کاری کے لئے بے نظیر اہلکار کے مظاہرے کئے تھے۔ مہاجرین کی زندگی کو عسرت میں نہ بہہ رہی تھی لیکن وہ خوش تھے کہ ان کا پیار لوین روز افزوں ترقی کر رہا ہے۔

غزوات و سرایا کے عنوان سے مستشرقین نے حضور ﷺ پر جتنے الزامات لگائے ہیں، وہ سب بے بنیاد ہیں۔ یہ غزوات و سرایا تو دشمن کو مشتعل کرنے کے لئے تھے، نہ یہ تاک تھے اور نہ ان کا مقصد لوگوں کو بزور شمشیر مسلمان بنانا تھا بلکہ یہ غزوات و سرایا ایک ایسی قوم کی دفاعی حکمت عملی کا حصہ تھے جسے چاروں طرف سے خونخوار دشمنوں نے گھیر رکھا تھا، لیکن وہ قوم دشمنوں کے اس ہجوم کے درمیان عزت اور وقار کے ساتھ زندہ رہنا چاہتی تھی۔ صرف اپنے لئے نہیں بلکہ ساری انسانیت کی خاطر زندہ رہنا چاہتی تھی۔ رب قدوس نے جس الہامی ہدایت سے اس قوم کو سرفراز فرمایا تھا، یہ قوم ہدایت کی اس روشنی کو دنیا کے چپے چپے میں پہنچانا چاہتی تھی اور اس عظیم مقصد کی خاطر اپنا سب کچھ قربان کرنے کے لئے تیار تھی۔

حیرت کی بات یہ ہے کہ جو لوگ نہ مغربی ممالک کی استعماری کاوشوں کو ڈاکہ زنی کا نام دیتے ہیں، نہ مشرق وسطیٰ کے تیل پر قبضہ کرنے کے لئے انھوں نے سب کچھ قربان کیا اور وہاں کوڈاکو کہتے ہیں اور نہ ہی ان مہذب درندوں کو ڈاکو کہتے ہیں جنہوں نے اپنے سیاہی اور اقتصادی مفادات کی خاطر کروڑوں انسانوں کی انسانی تزیینات سب کر رکھی ہیں، وہ لوگ خدا کے رحمتہ للعالمین نبی اور اس کے جاں نثاروں پر ڈاکہ زنی کا الزام لگاتے ہیں۔ انصاف کا

اس سے بڑا قتل ممکن نہیں ہے۔

یہودیوں کے خلاف کارروائیاں

مدینہ طیبہ میں حضور ﷺ کو جن ستے دشمنوں کے ساتھ واسطہ پڑا تھا ان میں رقبہ ست یہودی تھے۔ یہودی اہل کتاب تھے اور قرآن حکیم میں اہل کتاب و بت پرستوں پر فوقیت دینی تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ گواہی کتاب نے قوانین کے ذریعے اپنے سپاہیانہ شعلیں مسیح برہائی تھیں لیکن اس کے باوجود وہ بت پرستوں کے مقابلے میں مسلمانوں سے قریب تر تھے۔ ان میں اور مسلمانوں میں غی چیزیں مشترک تھیں۔ وہ خدا کے رسول و برتر کے تصور سے آشنا تھے۔ اس بات کو تسلیم کرتے تھے کہ نہ تعالیٰ انسان کی ہدایت کے لئے نبی اور رسول بھیجتا ہے اور انہیں کتابیں عطا فرماتا ہے۔ وہ حیات بعد الموت پر بھی ایمان رکھتے تھے اور اخروی زندگی کے ثواب و عذاب کو بھی تسلیم کرتے تھے۔ اسی سے متعدد اسلامی قوانین میں ان کے ساتھ ایسی سوکے گیا تھا جو مسلمانوں کے ساتھ آیا جاتا تھا۔

حضور ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لے گئے تو آپ نے مدینہ کے یہودیوں کو دعوت اسلام دینے کا فریضہ بھی دیا اور کئی ایسی تدابیر بھی کیں کہ مسلمان اور یہودی اپنے اپنے دایان پر قائم رہتے ہوئے مدینہ کی سر زمین پر امن و سلامتی سے رہیں۔ حضور ﷺ کا یہ ن کے ساتھ انتہائی مشفقانہ تھا۔ جن امور کے بارے میں حضور ﷺ کو بذریعہ وحی نئی ہدایات نہ ملتی تھیں، ان میں آپ سابقہ شریعتوں کے قوانین پر عمل کرتے تھے۔ یوم عاشورہ کا روزہ اور بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا ایسی چیزیں تھیں جو مسلمانوں اور یہودیوں کو قریب تر کرنے میں معاون ثابت ہو سکتی تھیں۔ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اہل کتاب کو ان اغلاظ میں دعوت توحید دو۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
الْأَتَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا
بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (1)

”(میرے نبی!) آپ کہئے اے اہل کتاب! آؤ اس بات کی طرف جو یکساں ہے ہمارے اور تمہارے درمیان (وہ یہ کہ) ہم نہ عبادت کریں (کسی کی) سوائے اللہ کے اور نہ شریک ٹھہرائیں اس کے ساتھ کسی چیز کو اور نہ بتالے کوئی ہم میں سے کسی کو رب اللہ کے سوا۔ پھر اگر وہ روگردانی کریں (اس سے) تو تم کہہ دو گواہ رہنا (اے اہل کتاب!) کہ ہم مسلمان ہیں۔

اس کے ساتھ ہی مسلمانوں کو یہ حکم بھی ملا

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي آمَرُوا بِالْبِرِّ
وَالْإِثْمِ وَأَمَّا الْفُكْمُ وَاحِدٌ مَعْنًى لَهُ مُسْلِمُونَ (1)

”اور (اے مسلمانو!) بحث مباحثہ نہ کیا کرو اہل کتاب سے غرضت طریقہ سے۔ مگر وہ جنہوں نے ظلم کیا ان سے اور تم ہو ہم ایمان لاتے ہیں اس پر جو امارا گیا ہے ہماری طرف اور امارا گیا ہے تمہاری طرف اور ہمارا خدا اور تمہارا خدا ایک ہی ہے اور ہم اس کے سامنے ہر دن جھکانے والے ہیں۔“

حضور ﷺ نے انہی ربانی ہدایات کے مطابق یہودیوں کے ساتھ نبوتی رہنمائی سوس کیا۔ آپ نے ان کو اسلام قبول کرنے کی دعوت ضرور دی، کہ یہ آپ کا فرض منصبی تھا لیکن آپ نے ان کو اپنا آبائی دین چھوڑنے پر مجبور نہیں کیا بلکہ آپ نے ایسے انتظامات کئے کہ مسلمان اور یہودی پر امن بقائے باہمی کے اصول پر ایک ساتھ رہ سکیں۔ مدینہ طیب پہنچنے کے بعد جلد ہی حضور ﷺ نے ميثاق مدینہ کے ذریعے مدینہ طیبہ میں قائم تمام مناصب کو ایک دستور کا پابند بنادیا۔ اس دستور کی اہم دفعات یہ تھیں۔ (2)

1۔ یہ تحریری دستاویز ہے اللہ کے نبی محمد (ﷺ) کی قریشی اہل ایمان اور ان دونوں کے باب میں جو ان کے اہل میں ان کے ساتھ شامل ہوں اور ان کے ہجر و جنگ

میں حصہ لیں۔

2۔ مدینہ کا کوئی مشرک (غیر مسلم اقلیت) قریش کے کسی شخص کو مالی یا جانی کسی طرح کی ہلاکت دے گا اور نہ مسلمانوں کے مقابلہ پر اس (قریشی) کی حمایت و مدد کرے گا۔

3۔ اور یہ کہ جب تک جنگ رہے، یہودی اس وقت تک مومنین کے ساتھ مل کر مصارف اٹھائیں گے۔

4۔ اور یہودی عرف اور ان کے اپنے حلفاء و موالی سب مل کر مسلمانوں کے ساتھ ایک جماعت (فریق) تصور ہوں گے۔ یہودی اپنے دین پر (رہنے کے مجاز) ہوں گے اور مومن اپنے دین پر کار بند رہیں گے، البتہ جس نے ظلم یا عہد شکنی کا ارتکاب کیا تو وہ شخص اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو مصیبت میں ڈالے گا۔

5۔ اور یہودی قبل کی ذیلی شاخوں کے بھی وہی حقوق ہوں گے جو اصل کے ہیں۔

6۔ اور یہ کہ ان قبائل میں سے کوئی شخص حضرت محمد (ﷺ) کی اجازت کے بغیر نہیں نکلے گا۔

7۔ اس صحیفہ والوں کے خلاف جو بھی جنگ کرے گا تو تمام فریق (یہودی اور مسلمان) ایک دوسرے کی مدد کریں گے۔ نیز غلوں کے ساتھ ایک دوسرے کی فحش خواہی کریں گے اور ان کا شیوہ و فساداری ہو گا نہ کہ عہد شکنی اور ہر مظلوم کی بہر حال مدد کی جائے گی۔

8۔ اس صحیفہ والوں کے لئے حدود و اثراب (مدینہ) کا داخلی حدود (جوف) حرم کی حیثیت رکھے گا۔

9۔ اس صحیفہ کے ماننے والوں میں اگر کوئی نئی بات پیدا ہو (جس کا ذکر اس دستاویز میں نہیں آیا) کوئی اور جھگڑا جس سے کسی نقصان اور فساد کا اندیشہ ہو تو اس تنازعہ فیہ امر میں فیصلہ کے لئے اللہ اور اس کے رسول محمد (ﷺ) کی طرف رجوع کرنا ہو گا۔ اور اللہ کی تائید اس شخص کے ساتھ ہے جو اس صحیفہ کے مندرجات کی زیادہ سے زیادہ احتیاط اور وفا شعاری کے ساتھ تعمیل کرے۔

10۔ اور قریش (مکہ) اور ان کے حامیوں کو کوئی ہلاکت نہیں دی جائے گی۔

11۔ اور یثرب (مدینہ) پر جو بھی حملہ آور ہو تو اس کے مقابلہ میں یہ سب (یہودی اور مسلمان) ایک دوسرے کی مدد کریں گے۔

12۔ یہ نوشتہ کسی ظالم یا مجرم (کو اس کے جرم کے عواقب سے بچانے کے لئے) آڑے نہ

آئے گا۔ جو جنگ کے لئے نکلے (کسی اور جگہ نقل مکانی کرے) وہ بھی اور جو گھر (مدینہ) میں بیٹھا رہے (سکونت کرے) وہ بھی امن کا حق دار ہوگا۔ اس پر کوئی مواخذہ نہیں البتہ اس سے صرف وہ لوگ مستثنیٰ ہوں گے جو ظلم یا جرم کے مرتکب ہوں اور جو اس نوشتہ کی وفا شعاری اور احتیاط سے تعمیل کرے گا تو اللہ اور اس کے رسول محمد (ﷺ) بھی اس کے نگہبان اور خیر اندیش ہیں۔

اس تاریخی صحیفہ کی ہر شق انتہائی اہم ہے لیکن ہم نے یہاں صرف وہ شقیں بیان کی ہیں جن کا تعلق ہمارے موضوع کے ساتھ ہے۔ اس دستاویز کی رو سے مدینہ کے تمام ہاسیوں کو اپنے اپنے عقیدہ پر قائم رہنے کی آزادی دی گئی ہے۔ اس کی رو سے مدینہ کے تمام لوگوں کے لئے مدینہ طیبہ کو حرم قرار دیا گیا ہے۔ یہ دستاویز تمام فریقوں کو اس بات کا پابند بناتی ہے کہ وہ قریش مکہ کی کسی قسم کی حمایت نہیں کریں گے۔ یہ دستاویز تمام فریقوں کے لئے ضروری قرار دیتی ہے کہ اگر اس دستاویز میں شریک کسی پر حملہ ہو گا تو تمام فریق مل کر دشمن کا مقابلہ کریں گے۔ یہ دستاویز تمام فریقوں کو جنگ کے آخر جات برداشت کرنے کا پابند بناتی ہے۔ اس دستاویز کی رو سے ہر قسم کے جھگڑوں یا تنازعات کی صورت میں فیصلہ کے لئے تمام فریقوں کا حضور ﷺ کی طرف سے رجوع کرنا ضروری ہے۔

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ دستاویز مسلمانوں و مدینہ کے غیر مسلم عنصروں کے درمیان امن اور دفاع کا ایک معاہدہ تھا یا یہ دستاویز ریاست مدینہ کا دستور تھا۔ ڈاکٹر حمید اللہ نے جب اس دستاویز پر بحث کی ہے تو انہوں نے اس کا عنوان ہی ”دنیا کا پہلا تحریری دستور“ تجویز کیا ہے اور اس رائے کو ترجیح دی ہے کہ یہ دستاویز معاہدہ نہیں بلکہ مدنی ریاست کا دستور ہے جس کی پابندی اس کے ہر شہری پر لازم تھی۔ (۱)

اس دستاویز کے پہلے حصے پر ہی نظر ڈالی جائے تو یہ عقدہ حل ہو جاتا ہے کہ یہ چند جماعتوں کے درمیان طے پانے والا معاہدہ نہیں بلکہ قوت حاکمہ کی طرف سے جاری کردہ ایک فرمان ہے جس کی پابندی ہر شہری پر طوعاً و کرہاً لازم ہے۔ اس دستاویز کا پہلا جملہ ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - هٰذَا كِتَابٌ مِّنْ مُحَمَّدٍ
النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

اس جملہ پر غور کرنے سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ یہ وہ فرمان ہے جسے اللہ تعالیٰ کے نبی اور رسول اور ریاست مدینہ کے حاکم اعلیٰ نے جاری کیا ہے۔ نیز اس کے مطالعہ سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ یہ فرمان مدینہ کے تمام باشندوں اور تمام جماعتوں پر یکساں طور پر عائد ہوتا ہے۔ مہاجرین، انصار، مشرکین اور یہود وغیرہ سب اس کے پابند ہیں۔ اپنی مرضی سے کوئی اس سے اپنے آپ کو مستثنیٰ نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر اس دستاویز کو مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان ایک معاہدہ ہی قرار دیا جائے تب بھی معاہدہ میں شرکت کرنے والے افراد اور جماعتوں پر، اس کی ہر شق کی پابندی لازم ہے۔ اگر کوئی طے شدہ معاہدہ سے اپنے آپ کو معلق رکھنا چاہتا ہے تو وہ اس کا مجاز ہے لیکن اس پر ضروری ہے کہ وہ علی الاعلان اس معاہدہ سے قطع تعلق کرے۔ اس معاہدہ کا فریق رہتے ہوئے کسی کو حق نہیں پہنچتا۔ وہ اس معاہدہ کی خلاف ورزی کرے۔ اور اگر ایسا کرے گا تو اسے عہد شکنی اور غداری کی سزا بھگتنی پڑے گی۔ (1)

اگر یہ دستاویز ایک معاہدہ ہے تو بھی اسلام کے دین رحمت ہونے کی دلیل ہے کیونکہ یہ دستاویز تمام غیر مسلم من صر کو وہ حقوق فراہم کرتی ہے جو مسلمانوں کو حاصل تھے اور ان سے صرف دو مطالبے کر رہی ہے۔ ایک یہ کہ وہ مدینہ کے داخلی امن میں خلل اندازی نہ کریں اور دوسرا یہ کہ مدینہ پر خارجی حملہ کی صورت میں مسلمانوں کے ساتھ مل کر مدینہ طیبہ کا دفاع کریں اور کسی ایسے شخص کو دوست نہ بنائیں جو اس معاہدے کے کسی فریق کا دشمن ہو۔ اور اگر یہ دستاویز دستور ہے تو بھی اسلام کے دین رحمت ہونے کی دلیل ہے کیونکہ اس میں اقلیتوں کو وہ حقوق دیئے گئے ہیں جو آج کی کسی بڑی سے بڑی سیکولر سٹیٹ نے بھی اپنی اقلیتوں کو نہیں دیئے۔ اس دستور کی شق نمبر 16 کے الفاظ ملاحظہ فرمائیں۔

”یہودیوں میں سے جو بھی ہمارا اتباع کرے گا اسے مدد اور مسادات حاصل ہوگی۔ ان (یہود) پر نہ تو ظلم کیا جائے گا اور نہ ہی ان کے خلاف کسی (دشمن) کی مدد کی جائے گی۔“ (2)

حضور ﷺ نے اس دستاویز کے ذریعے ریاست مدینہ کے تمام شہریوں کے حقوق و

فرائض کا تعین کیا تھا اور ان کی حفاظت کی ضمانت بھی دی تھی۔ اس دستاویز کے ذریعے مدینہ کے امن اور سلامتی کی حفاظت کے بھی انتظامات کئے گئے تھے۔

یہ دستاویز انصاف اور مساوات کی بنیادوں پر وجود میں آئی تھی۔ اس کی تیرہی کے لئے مسلمانوں کی سیاست کے حربے استعمال نہیں ہوئے تھے۔ اسی لئے مدینہ طیبہ میں مقیم تمام عناصر نے اس دستاویز کو خوش دلی کے ساتھ قبول کر لیا تھا۔ یہودیوں کو بھی اس دستاویز پر کوئی اعتراض نہ تھا کیونکہ اس کی کوئی شق ان کے مفادات کے خلاف نہ تھی بلکہ یہ دستاویز ان کے حقوق کی حفاظت کی ضمانت دیتی تھی۔ ابتداء میں یہودیوں نے کچھ عرصہ اس کی پابندی بھی کی لیکن بنو اسامہ میں ایک نبی کے ظہور پر ان کے دلوں میں جو کدورت پیدا ہو چکی تھی وہ زیادہ عرصہ چھپی نہ رہ سکی۔ خصوصاً بیت المقدس کی بجائے خانہ کعبہ کے قہر بننے پر وہ بہت سخ پا ہوئے۔ ممکن ہے ابتداء میں انہیں یہ غلط فہمی ہو کہ جس طرح شراب کے بت پرست قبائل ان کے دین سے مرعوب ہو گئے تھے اسی طرح اسلام بھی ان کے دین سے مغلوب ہو جائے گا۔ کچھ مستشرقین تو یہ خواب بھی دیکھتے ہیں کہ اگر یہودی مسلمانوں کی مخالفت مول نہ لیتے اور ان کے ساتھ پر امن طریقے سے رجتے تو اسلام یہودیت ہی کا ایک فرقہ بن جاتا اور آج دنیا کی شکل مختلف ہوتی۔ ممکن ہے اس وقت کے یہودیوں نے بھی کچھ عرصہ انہی خطوط پر سوچا ہو لیکن جوں جوں اسلام کے حکام تیار ہوتے گئے اور قرآن حکیم یہودیوں کو ان کی گمراہیوں اور بد اعمالیوں پر تنبیہ کرتا گیا ان کے رویے میں تبدیلی آتی گئی اور انہوں نے اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کے خلاف سازشیں شروع کر دیں۔ اس قسم کی کاروائیوں میں انہوں نے اس دستاویز کا بھی خیال نہ رکھا جو ریاست مدینہ کا شہری ہونے کی حیثیت سے ان کے حقوق کے تحفظ کی ضمانت فراہم کرتی تھی۔ انہوں نے مدینہ کے داخلی حالات کو خراب کرنے اور قومی اتحاد کو پارہ پارہ کرنے کی سازشیں بھی کیں اور مسلمانوں کے خلاف خارجی دشمنوں سے ساز باز بھی کی۔ خصوصاً مکر مکہ جن کے ساتھ کسی قسم کے دوستانہ تعلقات رکھنے سے میثاق مدینہ میں منع کیا گیا تھا، یہودیوں نے ان کے ساتھ مل کر اپنے شہر اور اپنی ریاست کے خلاف سازشیں بھی کیں۔

حضور ﷺ کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ آپ میثاق مدینہ کی خلاف ورزی کرنے والوں کو کھل کھیلنے کا موقع فراہم کرتے کیونکہ مدینہ طیبہ کے امن و سلامتی کا انحصار میثاق مدینہ کی

پابندی پر تھا۔ یہودیوں کی یہ کارروائیاں یا تو معاہدے کی خلاف ورزی شمار ہوتی تھیں اور یا دستور ریاست کے خلاف بغاوت۔ اور دونوں صورتوں میں ان کی ان منگی اور تہوکن کارروائیوں کو خاموشی سے برداشت کرنا ریاست کے امن اور سلامتی کو خطرے میں ڈالنے کے مترادف تھا۔

یہودیوں نے اپنے تمام وسائل کو مسلمانوں کے خلاف استعمال کیا۔ شرعی ان کا بہت بڑا ہتھیار تھا۔ اس ہتھیار کو وہ لوگوں کے جذبات کو بھڑکانے کے لئے استعمال کرتے تھے۔ انہوں نے انفرادی طور پر بھی اور اجتماعی طور پر بھی ریاست مدینہ کے دستور کی خلاف ورزی کی۔ حضور ﷺ نے چھ ایسے افراد کے خلاف بھی جہاد یعنی کارروائی کی جو مہد شکنی یا بغاوت کے مرتکب ہوئے تھے اور بعض ان قبل کے خلاف بھی کارروائی کی جنہوں نے جی الامان ریاست مدینہ سے بغاوت کی تھی۔ اس سلسلے میں عصماء بنت مرثدہ کی نڈاری کے جرم میں قتل ہوئی، ابو عقیق اور حب بن اشرف قتل ہوئے، بنو قینقاع اور بنو نفیسہ کو نڈاری کے جرم میں مدینہ طیبہ سے جلا وطن کیا گیا اور بنو قریظہ کو ان کی نڈاری اور مسلمانوں کو تہو کنہ کرنے کی سازش کے جرم میں، ان کے اپنے حریف اور ان کے اپنے مقرر کردہ وحشیانہ قتل و غارتگری کے جرم میں، بنو نضیہ کے خلاف غارتگری کے جرم میں، جن لوگوں نے مدینہ سے جلا وطنی کے بعد بھی مسلمانوں کے خلاف معاندانہ کارروائیاں جاری رکھیں، ان میں سے سلام بن الحقیق اور اسیر بن رزام کو ان کی معاندانہ کارروائیوں کی وجہ سے کیفر کردار تک پہنچایا گیا۔

مستشرقین اس قسم کی تمام کارروائیوں کو بربریت قرار دیتے ہیں اور یہ تاثر دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ جن لوگوں کو قتل کیا گیا تھا ان کا اس کے سوا کوئی قصور نہ تھا کہ وہ مسلمانوں اور محمد (ﷺ) کی جگو میں اشعار کہتے تھے۔ ان کے خیال میں بنو قینقاع اور بنو نفیسہ کو جلا وطن کرنے کے لئے جن واقعات کو بنیاد بنایا گیا تھا وہ واقعات بالکل معصوم نوعیت کے تھے اور ان معصوم واقعات کی بنا پر ان قبل کے خلاف اتنے سخت اقدام کرنا ٹھیک نہ تھا۔ بنو قریظہ کے مرتکب قتل انہیں انتہائی سفاکانہ عمل نظر آتا ہے۔

میشاق مدینہ کی پابندی یہودیوں پر لازم تھی

اپنے ان حریمات کو ثابت کرنے کے لئے مستشرقین کبھی یہ تاثر دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ یہودیوں کے جن قبائل کے خلاف کارروائی کی گئی، ان کا حضور ﷺ کے ساتھ کسی قسم کا کوئی معاہدہ نہ تھا۔ کبھی وہ یہ کہتے ہیں کہ ان قبائل کا مسلمانوں کے ساتھ جنگ بدر کے بعد معاہدہ ہوا تھا۔ اپنے ان مفروضوں کے ذریعے مستشرقین یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ یہودی کسی قسم کی عہد شکنی کے مرتکب نہیں ہوئے تھے اور ان کے خلاف جو کارروائیاں کی گئیں وہ سب بلا جواز تھیں۔ دراصل مستشرقین یہودیوں کے جرم کو عیسائی دیکھتے وہ صرف اس سزا کو دیکھتے ہیں جو ان کو دی گئی۔ وہ یہ بھی غائب کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ یہودیوں کا جرم صرف یہ تھا کہ وہ اہل کتاب تھے اور وہ نعلوم کے ذریعے جو اسلامی کتابوں کے ذریعے ان تک پہنچے تھے، اس قابل تھے کہ اسلامی تعلیمات کو علمی سطح پر سمجھ سکیں۔ مستشرقین کے خیال میں حضور ﷺ یہودیوں کے علمی اعتراضات کی وجہ سے پریشان تھے اور آپ کو یہ خدشہ تھا کہ یہودیوں کے اعتراضات دونوں کے دلوں میں عدم کے متعلق شکوک و شبہات پیدا نہ کر دیں، اس لئے یہودیوں کی مدینہ طیبہ میں موجودی اور حضور ﷺ اور مسلمانوں کے لئے ایک مستقل چیلنج تھا۔ حضور ﷺ اس خطے کو آکر رہنا چاہتے تھے اور مدینہ میں یہودیوں کا زور توڑنے کے لئے بہانے کی تلاش میں تھے۔ مستشرقین یہ شوشہ بھی چھوڑتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جنگ بدر سے پہلے ہی مدینہ طیبہ کو یہودیوں سے پاک کرنے کی پالیسی وضع کر لی تھی۔

مستشرقین اس قسم کے مسئلہ پر بھانت بھانت کر بوسیاں بولتے ہیں۔ ان کا اصل مقصد اسلام کے موقف کو کمزور کرنا ہوتا ہے اور اس مقصد کے لئے انہیں جو کچھ کہنا پڑے وہ کہہ گزرتے ہیں۔ یہاں ان کے تمام شوشوں کو نقل کرنا ممکن نہیں ہے صرف چند اشاروں پر ہی اکتفا کیا گیا ہے۔

مستشرقین مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان کسی قسم کا معاہدہ موجود نہ ہونے کا شوشہ اس لئے چھوڑتے ہیں تاکہ وہ یہ کہہ سکیں کہ اگر معاہدہ موجود ہی نہ تھا تو عہد شکنی کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا تھا، کہ یہودیوں کو اس کی سزا دی جاتی۔ ان کا یہ شوشہ کلیہً غلط ہے۔ اگر

یہودی یثاق مدینہ کے فریق نہ تھے تو پھر اس یثاق کا کوئی مقصد ہی نہ تھا۔ مسلمان تو کلہ طیبہ پڑھ کر اور عہد مواخات کے ذریعہ ہی امت واحدہ بن چکے تھے، ان کے درمیان اتحاد کی فضا پیدا کرنے کے لئے مزید کسی یثاق کی ضرورت ہی نہ تھی۔ لوگ و خزانج کے جن لوگوں نے دل سے اسلام قبول نہ کیا تھا، بلکہ وہ بھی مسلمانوں کی صفوں میں شامل ہو چکے تھے اور مسلمان شمار ہوتے تھے۔ ان حالات میں اگر یہودی بھی اس معاہدے کے فریق نہ ہوں تو پھر اس معاہدے کی اہمیت ہی ختم ہو جاتی ہے حالانکہ اکثر مستشرقین، مثلاً مسٹر ہیل (Hell)، ول ہاوزن (Well Hausen) اور مسٹر نکلسن نے اس معاہدے کو حضور ﷺ کی سیاسی بصیرت کا ایک بہت بڑا ثبوت قرار دیا ہے۔ (1) اور اس معاہدے کے متعلق، اس امید اٹھانے پر بصیرت افروز تبصرہ کیا ہے۔

”ایک چھوٹی سی بستی کو جو میں ایک محلوں پر مشتمل تھی، شہر کی مملکت کی صورت میں منظم کیا گیا اور اس کی قلیل لیکن بو قلموں اور کثیر الہجہ آہائی و ایک چھدار اور قابل عمل دستور کے ماتحت ایک مرکز پر متحد کیا گیا اور ان کے تعاون سے شہر مدینہ میں ایک ایسا سیاسی نظام قائم کر کے چلایا گیا جو بعد میں ایشیاء، یورپ اور افریقہ کے تین براعظموں پر پھیلی ہوئی ایک وسیع اور زبردست شہنشاہیت کا بل کی دقت کے صدر مقام بھی بن گیا۔“ (2)

جس معاہدے کے متعلق مصرین کی آرایہ ہیں اس کے متعلق یہ کہنا کیسے ممکن ہے کہ وہ معاہدہ کرتے وقت یہودی قبائل کو نظر انداز کر دیا گیا تھا جو مدینہ کی آبادی کا اہم جزو تھے اور مدنی زندگی کے تمام شعبوں خصوصاً اقتصادی شعبے پر ان کا زبردست اثر تھا۔ ان کی شمولیت کے بغیر یہ معاہدہ مدینہ کے امن و سلامتی کی ضمانت نہیں دے سکتا تھا، اس لئے یہ کہنا غلط ہے کہ یہ معاہدہ یہودیوں کو نظر انداز کر کے کیا گیا یا یہودیوں کو جنگ بدر کے بعد اس معاہدہ کا فریق بنایا گیا۔ اکثر مستشرقین خود تسلیم کرتے ہیں کہ یہودی اس معاہدے کے فریق تھے۔ ختمی واٹ کی تحریروں سے کبھی یہ تاثر بھی ملتا ہے کہ وہ یہودیوں کو یثاق مدینہ کا فریق شمار نہیں کرتا یا ان کے متعلق یہ موقف رکھتا ہے کہ انہیں جنگ بدر کے بعد

اس معاہدہ کی فریق بنایا گیا، لیکن یہ مستشرق خود بے الفاظ میں تسلیم کرتا ہے کہ یہودی
بیٹاق کے فریق تھے، وہ لکھتا ہے

"As allies of the Arab clans the Jews were in a sense included in the new community at Medina. There may even have been a direct treaty between some of them and Muhammad" (1)

”عرب قبائل کا حلیف ہونے کی وجہ سے یہودی ایک لحاظ سے مدنی معاشرہ کا حصہ تھے۔ ممکن ہے ان میں سے بعض کے محمد (ﷺ) کے ساتھ براہ راست معاہدے بھی ہوں۔“

دوئم سور اسلام دشمنی میں مستشرقین کا امام ہے وہ بھی واضح الفاظ میں تسلیم کرتا ہے کہ ہجرت کے قہور اسی عرصہ بعد مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان ایک دفاعی معاہدہ طے پا گیا تھا۔ وہ لکھتا ہے۔

"No concession was too great that might secure the countenance and allegiance of the jews. Accordingly, not long after his arrival, Mahomet entered into a treaty with them, which, both offensive and defensive guaranteed their safety and independence". (2)

”یہودیوں کی حمایت اور وفاداری حاصل کرنے کی خاطر انہیں کوئی سہولت دینا بھی خسارے کا سودا نہ تھا۔ اس لئے محمد (ﷺ) نے مدینہ پہنچنے کے بعد جلد ہی ان سے دفاع اور جنگ کا ایک معاہدہ کیا جس کے مطابق ان کی آزادی اور سلامتی کی ضمانت دی گئی۔“

اس معاہدے یاد ستور کی رو سے یہودی ریاست مدینہ کے شہری تھے اور ریاست کے قوانین کی پابندی ان پر لازم تھی۔ ان کو یہ اجازت نہیں دی جاسکتی تھی کہ وہ مدینہ طیبہ کے شہری ہوتے ہوئے ایسے کام کریں جن سے ریاست کا امن اور سلامتی خطرے میں پڑ جائے۔ حضور ﷺ نے بیٹاق مدینہ کے ذریعے ان کے تمام حقوق اور آزادیوں کے تحفظ کی

حیات دی تھی، اس لئے ان پر لازم تھا کہ ریاست کی طرف سے ان پر جو فرائض عائد ہوتے تھے، وہ ان کو بھی پورا کریں۔ مختلف یہودیوں کے خلاف انفرادی یا اجتماعی طور پر جو کارروائی کی گئی اس کا سبب یہ تھا کہ وہ لوگ ریاست کے خلاف بغاوت کے جرم سے مرتکب ہوئے تھے اور جس دستاویز کے ذریعے انہیں ہر قسم کی انسانی آزادیوں کے تحفظ کی ضمانت دی گئی تھی، انہوں نے اسی دستاویز کے مندرجات کو پس پشت ڈال دیا تھا۔ جو لوگ اپنے آپ کو مہذب سمجھتے ہیں وہ بھی اپنی ریاست کے خدایوں کے ساتھ وہی سلوک کرتے ہیں جو حضور ﷺ نے اپنی ریاست کے خدایوں کے ساتھ کیا تھا۔ ہم یہاں ان تمام کیسوں پر اختصار سے نگاہ ڈالتے ہیں جن کو مستشرقین نے اسلام کے خلاف بربریت کا اثر لگانے کے لئے استعمال کیا ہے۔

عصماء بنت مروان اور ابو عصفیہ کا انجام

یہودیوں کے خلاف انفرادی اور اجتماعی طور پر جو کارروائیاں کی گئیں، ان میں سب سے پہلی کارروائی جنگ بدر کے بعد عصماء بنت مروان اور عصفیہ یہودی کے خلاف کی گئی۔ عصماء ایک عورت تھی اور ابو عصفیہ ایک سو بیس سال کا ایک بوزھا شخص تھا۔ اُمران کے جرائم محدود ہوتے تو ان کے سزا سے بچ جانے کے امکانات بہت زیادہ ہوتے۔ کیونکہ حضور ﷺ اپنے خداموں کو خصوصی طور پر حکم دیتے تھے کہ وہ جنگ میں عورتوں اور بوزھوں کو قتل نہ کریں۔ یہ دونوں اگر مسلمانوں کے معابد اور مدینہ کے شہر نہ ہوتے اور ان کا تعلق کسی ایسی قوم سے ہوتا جو مسلمانوں کے خلاف برسرِ پیکار تھی، تو بھی حضور ﷺ کے ارشادات کے مطابق یہ موت کی سزا سے بچ جاتے کیونکہ یہ بات ممکن ہی نہ تھی کہ حضور ﷺ صیہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو عورتوں اور بوزھوں کو قتل کرنے سے منع کرتے، اس کے باوجود صیہ کرام انہیں قتل کر دیتے۔ لیکن ان دونوں کے جرائم اس قسم کے تھے کہ ان کو معاف کرنا ریاست مدینہ کے امن و سلامتی کو خطرے میں ڈالنے کے مترادف تھا۔ یہ دونوں شاعر تھے اور اپنی شاعرانہ صلاحیتوں کو مسلمانوں میں پھوٹ ڈالنے کے لئے استعمال کرتے تھے۔ صرف شعر کہنا اور بات ہے، اور شاعری کے ذریعے شہری امن و امان کو درہم برہم کر دینا دوسری بات ہے۔ آج بھی اگر کوئی قادر الکلام شاعر یہ خطیب اپنی شاعرانہ اور

خطیبانہ صلاحیتوں کو ریاستی امن کو تباہ کرنے اور عوام کو حکومت کے خلاف بھڑکانے کے لئے استعمال کرے تو اس کے اس جرم کو بغاوت ہی کا نام دیا جاتا ہے اور وہ عذرت ہی کی مراد کا مستوجب قرار پاتا ہے۔ ہم یہاں جن لوگوں کے متعلق بحث کر رہے ہیں، وہ اپنی شہرہ کے ذریعے انصارِ مدینہ کو اس بات پر ملامت کرتے تھے کہ انہوں نے باہر سے آنے والے عرب کو اپنے شہر میں اقتدار سونپ دیا ہے۔ خنکمری واٹ عصلہ بنت مروان کے متعلق لکھتا ہے

Asma bint Marwan composed verses taunting and insulting some of the Muslims, the chief point was that the persons addressed were dishonouring themselves by submitting to a stranger not of their blood. (1)

”عصلہ بنت مروان اپنے شعروں میں بعض مسلمانوں پر طعنہ زنی کرتی اور ان کی بے عزتی کرتی تھی۔ جس بات پر وہ ان کو برا بھلا کہتی تھی، وہ بات یہ تھی کہ انہوں نے ایک اجنبی کو جو ان کی نسل سے نہیں، اپنا حکم بنا کر، اپنی توہین کی ہے۔“

خنکمری واٹ ابو علفک یہودی کے متعلق لکھتا ہے

‘Abu Afak had taunted his heariness with allowing an outsider to control their affairs.’ (2)

”ابو علفک اپنے سامعین کو طعنہ دیتا تھا کہ انہوں نے اپنے معاملات ایک اجنبی کے حوالے کر دیئے ہیں۔“

حضور ﷺ کو ریاستِ مدینہ کا سربراہ بنانے کا فیصلہ شہرِ مدینہ کے باسیوں کی اکثریت نے کیا تھا۔ خنکمری واٹ خود لکھتا ہے کہ جب حضور ﷺ مدینہ تشریف لے گئے تو مدینہ کے تقریباً تمام بااثر افراد کی آپ کو حمایت حاصل تھی۔ وہ کہتا ہے

‘Muhammad when he went to Medina, had the support for one reason or another of all the most influential men among the Arabs, and, apart from sa'd b Muadh and Ibn Ubayy, they all came to the great

convention of al-Aqabah'. (1)

”محمد (ﷺ) جب مدینہ تشریف لے گئے تو آپ کو کسی نہ کسی سبب سے مدینہ کے تمام بااثر افراد کی حمایت حاصل تھی۔ اور سعد بن معاذ اور ابن ابی لہی کے سوا سب نے عقبہ کے عظیم اجتماع میں شرکت کی تھی۔“

شہر کے تمام بااثر افراد کی آپ کو حمایت حاصل ہونے کا مطلب یہ تھا کہ ان بااثر افراد کے قبائل کی بھی آپ کو مکمل طور پر حمایت حاصل تھی، کیونکہ عربوں میں قبیلہ کی رائے ہی ہوتی تھی جو ان کے سردار کی رائے ہوتی تھی۔ جب غالب اکثریت نے حضور ﷺ کو اپنا سیاسی اور انتظامی سربراہ مان لیا تھا تو آپ ریاست کے قانونی سربراہ تھے۔ ریاست کے کسی شہری کو حق نہیں پہنچتا تھا کہ وہ اکثریت کے مقرر کردہ حکمران کو مسترد کر دیتا۔ جو وہ اکثریت کے مقرر کردہ حکمران کی اتھارٹی کو چیلنج کر رہے تھے اور رائے عامہ کو ریاست کے آئینی سربراہ کے خلاف منظم کرنے کے لئے اپنی شاعرانہ صلاحیتوں کو عملی جامہ پہنانے کی کوشش کر رہے تھے۔ وہ آئین کے ترقی یافتہ جمہوری دور کے معیار کے مطابق بھی، بغاوت کے جرم کے مرتکب ہو رہے تھے۔ اس لئے ان کو وہی سزا ملنی چاہئے تھی جو مہذب معاشرے کے غداروں کو دیتے ہیں۔ عرصہ بہت مردان اور ابو علفک ریاست کے خلاف بغاوت کے مجرم تھے اور انہیں وہی سزا دی گئی جو اس قسم کے مجرموں کو ملنی چاہئے۔ ان خطائے مجرموں کو معاف کرنے کا مطلب یہ تھا کہ ریاست مدینہ کے ذمہ دار افراد کو ریاست کے امن و سلامتی سے کوئی دلچسپی ہی نہیں اور حضور ﷺ سے اس قسم کے رویے کی توقع رکھنا فضول ہے۔

کعب بن اشرف کا قتل

ایک اور واقعہ جس کی وجہ سے مستشرقین نے اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ پر شدید تنقید کی ہے وہ کعب بن اشرف یہودی کا قتل ہے۔ کعب کا باپ عرب تھا اور اس کی ماں یہودی قبیلہ بنو نضیر کے سردار کی بیٹی تھی۔ وہ بڑا مال دار تھا اور قبیلہ بنو نضیر میں اس کو بڑا اہم مقام حاصل تھا۔ وہ بھی یثاق مدینہ کی رو سے ریاست مدینہ کا ایک شہری تھا۔ وہ ابتدا میں کچھ عرصہ مسلمانوں کے ساتھ پر امن رہا لیکن بعد میں اس کے سینے میں دُشمنی یہودی حسد نے

پر پڑے ٹکانے شروع کر دیئے اور وہ مسلمانوں کو ستانے لگا۔ یہ شخص بھی ایک شاعر تھا۔ اس نے بھی اپنی شاعرانہ صلاحیتوں کو مسلمانوں کی دل آزاری اور ان کے شیرازے کو بکھیرنے کے لئے استعمال کیا۔ جنگ بدر میں مسلمانوں کی شاندار فتح اور کفار مکہ کی ذلت آمیز شکست نے کعب بن اشرف کے سینے میں آگ لگا دی اور مسلمانوں کے خلاف جو کینہ اب تک اس کے سینے میں مخفی تھا وہ ظاہر ہونے لگا۔ جنگ بدر میں مسلمانوں کی فتح اور قریشی سرداروں کے قتل کی خبر جب مدینہ طیبہ پہنچی تو اس نے پہلے اس خبر کو ناقابل تسخیم قرار دیا لیکن جب اس نے قریش کے بیسیوں سرداروں کو غلامانِ محمد کی قید میں دیکھا تو حقیقت کا انکار اس کے لئے ممکن نہ رہا۔ اس موقع پر اس نے کہا کہ اگر جزیرہ عرب کے یہ سردار واقعی قتل کر دیئے گئے ہیں تو:

لَبَطْنُ الْأَرْضِ خَيْرٌ مِنْ ظَهْرِهَا (1)

”کہ زمین کی پشت پر زندہ رہنے سے تو یہ بہتر ہے کہ ہمیں زمین میں دفن کر دیا جائے۔“

اس نے اسی پر بس نہیں کی بلکہ خود مکہ پہنچا اور مکہ کے مقتولین پر رونا پینا اور مکہ والوں کو مسلمانوں کے خلاف انتقامی کارروائی پر ابھارنا شروع کر دیا۔ منتکری واٹ خود لکھتا ہے

”When he heard the news of Badr, he set out for Mecca, and by his verses helped to rouse the Meccans to grief and anger and the desire for revenge“. (2)

”جب اس نے بدر کی خبر سنی تو مکہ گیا اور اپنے شعروں کے ذریعے مکہ والوں کے دکھ اور غم میں اضافہ کیا اور انہیں انتقام پر ابھارا۔“

حضور ﷺ کے حکم سے حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے شعروں کا جواب اپنی شاعری کے ذریعے دیا تو کئی میزبانوں نے اسے اپنے گھر سے نکال دیا۔ وہ مدینہ طیبہ واپس آیا اور یہاں بھی مسلمانوں کی دل آزاری کا سلسلہ جاری رکھا۔ وہ اب مسلمانوں کی صفت مآب خواتین کے نام لے کر ان کے ساتھ اپنے عشق و محبت کے افسانے

نظم کرنے لگا۔ اسے ان حرکتوں سے باز آنے کے لئے کہا گیا تو اس نے کوئی پروا نہ کی۔ یہ ایسی حرکت تھی کہ اگر حضور ﷺ نے عربوں کو اپنی زیریں تعلیمات کے ذریعے قانون کے احترام کا پابند نہ بنادیا ہوتا تو عقب بن اشرف کسی مسلمان کے ہاتھ سے بہت پہلے قتل ہو جاتا کیونکہ عربوں کے لئے یہ ممکن نہ تھا کوئی ان کی ماؤں، بہنوں کے ساتھ اپنی عشق بازی کے افسانے تراشے اور وہ اس کے خلاف کارروائی نہ کریں۔ اس نے اپنی مجرمانہ کارروایاں انہی حرکتوں تک محدود نہ رکھیں بلکہ اس نے حضور ﷺ کو شہید کرنے کا منصوبہ بھی بنایا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص قدرت سے حضور ﷺ کو محفوظ رکھا۔ (۱)

جب اس کی مجرمانہ کارروایاں حد سے بڑھ گئیں اور اس کی دلازریاں ناقابل برداشت ہو گئیں تو حضور ﷺ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے سامنے اس شخص کو اصل جہنم کرنے کی خواہش کا اظہار کیا۔ مسلمانوں کے ایک گروہ نے پہلے باتوں باتوں میں اسے اپنے اہتمام میں لیا اور پھر اسے اس کے قلعے سے جو غاصیلے پر لے جا کر قتل کر دیا۔ جس شخص کی مجرمانہ کارروائیوں کا سلسلہ رکنے میں آتا ہی نہ تھا، اس کو کیف کیوار تک نہ پہنچا تا مدینہ کے امن کے لئے بھی خطر ناک تھا اور سلامتی کے لئے بھی۔ اس شخص کی شہادتوں سے مدینہ طیبہ کو محفوظ رکھنے کیلئے اسے راستے سے ہٹانے کا جو طریقہ اپنایا گیا، زیادہ خون خرابہ سے بچنے کے لئے یہی طریقہ موزوں تھا۔

مستشرقین اس بد بخت کے سیاہ کارناموں کو نظر انداز کر دیتے ہیں اور ان سیاہ کارناموں پر اس کو حکومت مدینہ کی طرف سے جو سزا ملی، اس پر وہ تنقید کرتے ہیں۔ یقیناً یہ رویہ صرف وہی ہوگا اپنا سکتے ہیں جو مجرموں پر رحم کرنے اور مظلوم کی بے بسی کو نظر انداز کرنے کا نام ہی انصاف رکھتے ہیں، حالانکہ انصاف یہ نہیں کہ حکومت پر امن شہریوں کی عزت و آبرو اور جان و مال سے کھیلنے والوں کو ڈھیل دیتی رہے اور اسے رحم کا نام دے کر اپنی انصاف پسندی کا بھرم رکھے۔ اس قسم کا رحم دراصل قلم ہے اور کوئی معاشرہ اس قسم کے قلم کی موجودگی میں قائم نہیں رہ سکتا۔

سلام بن الحقیق کا قتل

مستشرقین نے سلام بن الحقیق نضری کے قتل کو بھی حضور ﷺ کے دامن رحمت کو داغدار کرنے کے لئے استعمال کیا ہے۔ یہ شخص قبیلہ بنو نضیر کا سردار تھا۔ اس قبیلے کو بغاوت کے جرم پر قتل کی سزا نہیں دی گئی تھی بلکہ اس جرم کی سزا انہیں یہ دی گئی تھی کہ وہ مدینہ طیبہ سے نکل جائیں۔ اپنا مال اسباب ساتھ لے جانے کی ان کو اجازت دی گئی تھی۔ انہوں نے خیبر میں ڈیرے ڈال دیئے تھے اور مسلمانوں کے خلاف کارروائیاں شروع کر دی تھیں۔ سلام بن الحقیق ان لوگوں میں سے تھا جن کی کوششوں اور ترغیب سے مکہ کے قریش اور عرب کے دیگر قبائل نے ایک لشکر جرار کے ساتھ مدینہ طیبہ پر چڑھائی کی تھی اور مسلسل کئی روز تک مدینہ کا محاصرہ کئے رکھا تھا۔ یہ لشکر مسلمانوں کو نیست و نابود کرنے کے لئے مدینہ طیبہ پر حملہ آور ہوا تھا۔ سلام بن الحقیق نے جنگ خندق میں لشکر کفار کی عبرت ناک شکست کے بعد بھی اسلام اور مسلمانوں کے خلاف اپنی معاندانہ کارروائیاں جاری رکھیں اور قبائل عرب کو مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے بھڑکاتا رہا۔ اس کی یہ کارروائیاں ریاست مدینہ کے خلاف کھلم کھلا اعلان جنگ تھیں اور جو دشمن مسلمانوں کے خلاف جنگ کرتا ہے، مسلمانوں کو حکم ہے کہ وہ بھی اس کے خلاف جنگ کریں۔ حضور ﷺ نے اس کی پوری قوم پر عام حمد کرنے کی بجائے چند صحابہ کو بھیج کر اس بد بخت کو قتل کر دیا، تاکہ زیادہ خون خرابہ نہ ہو۔ سلام بن الحقیق نے خود جو راستہ اپنایا تھا اس کا انجام وہی ہو سکتا تھا جو ہول مجرم کو جرم کی سزا ملے تو اس انجام کا ذمہ دار وہ خود ہوتا ہے نہ کہ اس کے خلاف قانونی کارروائی کرنے والے۔

اسیر بن رزام اور اس کے ساتھیوں کا انجام

سلام بن الحقیق کے بعد اسیر بن رزام نے بھی وہی کارروائیاں شروع کر دیں جن کی وجہ سے سلام بن الحقیق کیفر کردار کو پہنچا تھا۔ یہ شخص بھی مدینہ طیبہ کے امن و سلامتی کے خلاف سازشوں میں معروف ہو گیا۔ حضور ﷺ نے اس کو قتل کرنے کے احکامات صادر نہیں فرمائے بلکہ آپ نے اس کو گفت و شنید کے لئے مدینہ طیبہ طلب کیا۔ حضرت عبداللہ

بن روادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے ہمراہ ساتھیوں کے ساتھ اس کو لینے کے لئے گئے۔ وہ بھی اپنے ہمراہ ساتھیوں کے ہمراہ حضرت عبداللہ بن روادہ کے ساتھ ہی عازم مدینہ ہوا۔ راستہ میں اس نے ننداری سے حضرت عبداللہ بن روادہ رضی اللہ عنہ کو شہید کرنے کی کوشش کی۔ حضرت عبداللہ اس کے ارادوں کو بھانپ گئے اور اس کے وار کرنے سے پہلے اس کو واصل جہنم کر دیا اور دوسرے مسلمانوں نے اس کے ساتھیوں کو قتل کر دیا۔ اسے بن رزامہ اپنی اور اپنے ساتھیوں کی موت کا ذمہ دار خود تھا۔ یہ ممکن نہ تھا کہ وہ ننداری سے ایک صحابی رسول کو قتل کرنے کی کوشش کرتا اور اس کی اسے سزا نہ دی جاتی۔

گزشتہ صفحات میں جن واقعات کا ذکر ہوا ہے، ان میں کوئی ایک واقعہ بھی ایسا نہیں جس میں کسی شخص کو محض اس وجہ سے قتل کیا گیا ہو کہ وہ اسلام کی تکذیب کرتا تھا اور اس کے زور پر اسلام کو غلط ثابت کرنے کی کوشش کرتا تھا۔ وہ تمام لوگ جو مسلمان نہیں ہوئے تھے اور اپنے سابقہ رویان پر قائم تھے، وہ سب اسلام کی تکذیب کرتے تھے اور دلائل کے زور پر اسلام کی مخالفت کرتے تھے۔ حضور نے ایسے تمام لوگوں کے خلاف نظریاتی جنگ لڑی، آپ نے ان کے خلاف طاقت استعمال نہیں کی۔ کیونکہ اگر آپ نظریاتی اختلافات کے تعبیر کے لئے طاقت استعمال کرتے تو یہ بات اسلامی تعلیمات کے خلاف ہوتی اور دعوت اسلامی کو اس سے فائدہ پہنچنے کی بجائے نقصان پہنچتا۔

جن لوگوں کے خلاف کارروائی کی گئی، وہ اسلام کے نظریاتی مخالف تو ابتدا ہی سے تھے لیکن اس مخالفت کے باوجود حضور ﷺ نے انہیں ریاست مدینہ کا آزاد شہری قرار دیا تھا اور ان کے تمام حقوق کی حفاظت کی ضمانت بھی دی تھی۔ انہیں اسلام کی نظریاتی مخالفت کی سزا نہیں ملی تھی بلکہ انہیں جس جرم کی سزا ملی تھی وہ جرم یہ تھا کہ انہوں نے ریاست مدینہ کے پرامن شہریوں کی دلازاری کو اپنا معمول بنالیا تھا۔ انہوں نے نہ صرف شہری امن و امان کو خطرے میں ڈالنے کی سازشیں کی تھیں بلکہ انہوں نے مدینہ کی نوزائیدہ ریاست کو تباہ و برباد کرنے کے لئے مسلمانوں کے ان دشمنوں سے ساز باز بھی کی تھی جو ہر قیمت پر اس ریاست کو ختم کرنا چاہتے تھے اور کئی بار مدینہ طیبہ پر حملہ آور ہو چکے تھے۔

کوئی شخص جو عالم خواب میں نہیں بلکہ حقیقت کی دنیا میں رہتا ہو، وہ تسلیم کرے گا کہ ریاست کے امن و سلامتی کی خاطر اس قسم کے خطرناک عناصر کا خاتمہ ضروری تھا اور یہی

کچھ مسلمانوں نے کیا۔ مسلمانوں کا یہ عمل کسی بھی مہذب معاشرے کے معیار کے مطابق معیوب قرار نہیں دیا جاسکتا۔ مستشرقین بھی اس قسم کی کارروائیوں کو قابل اعتراض اسی صورت میں سمجھتے ہیں جب یہ کارروائیاں مسلمان یا اسلامی ریاست اپنے داخلی امن اور سلامتی کی خاطر انجام دیں۔ مستشرقین کی پسندیدہ حکومتیں غداروں اور سازشیوں کے خلاف اگر اس سے بھی زیادہ سخت کارروائیاں کریں تو وہ انہیں تشدد پسندی نہیں بلکہ قانون کی عکس العمل قرار دیتے ہیں۔ مستشرقین کا یہ رویہ علم، تحقیق، غیر جانبداری اور انصاف پسندی کے استثنائی دعوؤں کا مذاق اڑا رہا ہے۔

قبائل یہودی اسلام دشمن کارروائیاں اور ان کا انجام

ریاست مدینہ کے خلاف جس قسم کے جرائم کا ارتکاب کعب بن اشرف وغیرہ نے انفرادی طور پر کیا تھا اور کیفر کردار تک پہنچے تھے، اسی قسم کے جرائم کا ارتکاب تین یہودی قبائل نے قبیلے کی سطح پر بھی کیا۔ ان یہودی قبائل کے نام بنو قینقاع، بنو نضیر اور بنو قریظہ تھے۔ یہ سب ریاست مدینہ کے اجزاء تھے اور یثاق مدینہ کی رو سے ان کا یہ فرض تھا کہ مدینہ کو حرم سمجھیں، اس کے دشمنوں کے ساتھ تعاون نہ کریں اور مدینہ طیبہ کی سلامتی کے خلاف کوئی حرکت نہ کریں۔ وہ ابتدا میں کچھ عرصہ پر امن رہے لیکن پھر ان کے دلوں میں چھپے ہوئے بغض دینہ نے اپنا رنگ دکھانا شروع کر دیا۔ جنگ بدر سے پہلے تو انہوں نے اپنی سازشوں کو کسی حد تک خفیہ رکھنے کی کوشش کی لیکن جنگ بدر میں مسلمانوں کی شاندار فتح نے ان کے دلوں کو حسد کی آگ سے بھر دیا اور وہ اعلانیہ اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کی مخالفت کرنے لگے۔

بنو قینقاع

قبائل یہودی میں سے یثاق مدینہ کی مخالفت سب سے پہلے قبیلہ بنو قینقاع نے کی۔ اس قبیلہ کے لوگوں نے جنگ بدر کے بعد اعلانیہ کہنا شروع کر دیا کہ اب ہمارے درمیان اور مسلمانوں کے درمیان کسی قسم کا کوئی معاہدہ باقی نہیں رہا، اب ہم پر اس معاہدے کی پابندی ضروری نہیں۔ یہ صورت حال مدینہ طیبہ کے امن کے لئے خطرناک تھی اس لئے

حضور ﷺ حالات کو سنبھالنے کے لئے بنو قریظہ کے بازار میں تشریف لے گئے۔ آپ نے انہیں آرام سے سمجھایا کہ وہ اپنی حرکتوں سے باز آجائیں، کہیں ایسا نہ ہو کہ ان پر بھی وہی عذاب نازل ہو جائے جو میدان بدر میں کفار مکہ پر نازل ہوا تھا۔ حضور ﷺ کی اس نرم گفتگو کا جواب انہوں نے یہ کہ کر دیا:

يا فطحل! انك تروى انا مثل قومك - لا يغرثك اهلك

لقبت قوما لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة

وانا والله لن حاربتا لظلم انا معز الناس - (1)

”اے محمد! (فدہ لہی والی) تم ہمیں بھی اپنی قوم کی طرح خیال کرتے ہو۔ اس قوم کو شکست دے کر جنہیں فن حرب کا کچھ علم نہ تھا، تم مغرور نہ ہو جانا۔ اگر ہم تمہارے مقابلے میں آئے تو تمہیں پتہ چل جائے گا کہ ہم کس قسم کے لوگ ہیں۔“

بنو قریظہ کی طرف سے یہ واضح اعلان جنگ تھا لیکن حضور ﷺ نے حالات کو بگاڑنا مناسب نہ سمجھا اور آپ خاموشی سے واپس تشریف لے آئے۔ شاید انہوں نے حضور ﷺ کے اس رویے کو کمزوری سمجھا اور وہ اور زیادہ دلیر ہو گئے۔ چند دنوں کے بعد انہوں نے ایک ایسی حرکت کی جس کے بعد حضور ﷺ کے لئے انہیں مزید مہلت دینا ممکن ہی نہ رہا۔ انہوں نے ایک مسلم خاتون کو، جو ان کے بازار میں کسی کام کے لئے گئی تھی، اپنا چہرہ کھولنے کے لئے کہا۔ اس کے انکار پر انہوں نے ایک ایسی شرارت کی جس سے اس خاتون کا ستر کھل گیا اور اگر دم گھڑے ہوئے یہودی قبیلہ لگا کر جھنڈے لگے۔

مستشرقین اس واقعہ کو معمولی قرار دے کر بنو قریظہ کے جرم کی شدت کو گھٹانے کی کوشش کرتے ہیں لیکن جن لوگوں کے نزدیک غیرت کی کوئی قیمت ہوتی ہے، ان کے لئے کمزوروں کے بے نیام ہونے کا اس سے بڑا سبب کوئی نہیں ہو سکتا۔ وہاں بھی یہی کچھ ہوا۔ ایک غیرت مند مسلمان کو جب اپنی دینی بہن کی اس عصمت دری کا علم ہوا تو اس نے موقع پر ہی اس یہودی کو قتل کر دیا جس نے یہ حرکت کی تھی۔ یہودیوں نے جوابی حملہ کر کے اس مسلمان کو شہید کر دیا۔ اس کے بعد حضور ﷺ کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ آپ اس یہودی

قبیلہ کو مزید مہلت دیتے جو مدینہ طیبہ کے امن کو تباہ کرنے پر اوجھار کھائے بیٹھا تھا۔ آپ نے بنو قریظہ کی ہستی کا محاصرہ کر لیا۔ بنو قریظہ کے جنگجو مردوں کی تعداد سات سو تھی، جو ہر قسم کے اسلحہ سے لیس تھے لیکن ان کو اصل کمال سازشوں کے میدان میں حاصل تھا، دشمن کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر بات کرنے کے حوصلے سے وہ محروم تھے۔ وہ ایک دن بھی مسلمان مجاہدوں سے مقابلے کے لئے میدان میں نہ نکلے اور آخر کار اپنے بارے میں فیصلے کے لئے حضور ﷺ کو حکم تسلیم کر لیا۔ انہوں نے خود یہ درخواست کی کہ انہیں مدینہ طیبہ سے زندہ سلامت نکل جانے کی اجازت دے دی جائے۔ حضور ﷺ نے ان کی اس درخواست کو منظور فرمایا اور مدینہ سے عورتوں اور بچوں سمیت نکل جانے کے لئے نہیں تین دن کی مہلت دی اور وہ اسی عرصہ میں مدینہ طیبہ سے نکل گئے۔

بنو قریظہ کو جو سزا ملی وہ ان کے جرائم کے مقابلے میں کچھ بھی نہ تھی۔ اگر ان کا واسطہ کسی دنیا دار حکمران سے ہوتا تو ان کا انجام بڑا عبرت ناک ہوتا لیکن وہ خوش قسمت تھے کہ ان کا واسطہ خدا کے ایک مقدس رسول سے تھا جو رحمۃ للعالمین تھا۔ اسی رحمۃ للعالمین کا فیض تھا کہ انہیں انتہائی شفع جرائم کی بالکل معمولی سزا ملی۔ مستشرقین حضور ﷺ کے اس رحمانہ سلوک پر آپ کو خراج تحسین پیش کرنے کے بجائے اس سزا کو ظالمانہ قرار دیتے ہیں۔ مستشرقین کا یہ طرز عمل تاریخ کا چہرہ مسخ کرنے کی ایک بھونڈی کوشش کے سوا کچھ نہیں۔

قبیلہ بنو نضیر

جب قبیلہ بنو قریظہ کو اپنے جرائم کی سزا ملی تھی، اس وقت بنو نضیر اور بنو قریظہ، دو یہودی قبائل بھی مدینہ طیبہ میں موجود تھے۔ ان کے سینوں میں بھی مسلمانوں کے خلاف حسد کے وہی شعلے بھڑک رہے تھے جو بنو قریظہ کے سینے میں بھڑکتے تھے لیکن وہ اپنے ان جذبات کو خفیہ رکھنے کی کوشش کرتے تھے، اسی لئے حضور ﷺ نے ان سے تعرض نہ کیا۔ جب جنگ احد میں مسلمانوں کا سخت جانی نقصان ہوا اور اس کے بعد رجیع اور یرمعونہ کے واقعات میں مسلمانوں پر کوہ الم ٹوٹا تو قبیلہ بنو نضیر نے مسلمانوں کو کمزور سمجھنا شروع کر دیا اور وہ یہ سوچنے لگے کہ مسلمانوں کی یہ پے درپے شکستیں اس بات کا اشارہ ہیں کہ اب اس قوم میں وہ دم خم نہیں رہا جس کا مظاہرہ انہوں نے جنگ بدر میں کیا تھا۔ انہوں نے اعلان یہ

اس معاہدے کی خلاف ورزیاں شروع کر دیں جو ان کے درمیان اور مسلمانوں کے درمیان طے پایا تھا۔ انہوں نے عملاً دوبارہ حضور ﷺ کو شہید کرنے کی سازش بھی کی۔ ایک بار انہوں نے مذہبی معاملات پر تباہ خیالات کے لئے حضور ﷺ کو قس آرمیوں کے ہمراہ اپنے ہاں آنے کی دعوت دی۔ حضور ﷺ نے ان کی یہ دعوت قبول فرمائی۔ پھر انہوں نے یہ تجویز پیش کی کہ فریقین کے تین تین آدمی منگلو میں حصہ لیں۔ جو فیصلہ وہ کریں وہ سب کے سے قابل قبول ہوگا۔ حضور ﷺ دو آدمیوں کے ساتھ جائے منگلو پر پہنچے۔ جو تین یہودی گفتگوئے لئے منتخب ہوئے انہوں نے اپنی آستینوں میں خنجر چھپ رکھے تھے کہ موقع ملے ہی حضور ﷺ اور آپ کے ساتھ آنے والے صحابہ کا کام تمام کر دیں۔ مگر نصیر قبیلے کے ۱۰ افراد جو آپس میں بہن بھائی تھے اور بچے دل سے مسلمان ہو چکے تھے انہوں نے حضور ﷺ کو یہودیوں کے ارادوں سے مطلع کر دیا اور یہ سازش ناکام ہو گئی۔ (۱)

مگر نصیر نے حضور ﷺ کو شہید کرنے کی دوسری سازش اس وقت کی جب آپ خون برقی ہوائی کے سلسلے میں چندہ کرنے کے لئے ان کی بستی میں تشریف لے گئے۔ انہوں نے آپ سے منگلو تو انتہائی خوش اخلاقی سے کی لیکن ساتھ ہی یہ سازش بھی کی کہ مکان کی چھت سے ایک شخص پتھر پھینک کر آپ کو شہید کر دے۔ حضور ﷺ کو باقاعدہ اٹنی یہودیوں کی اس سازش کا علم ہو گیا اور آپ وہاں سے اٹھ کر چلے گئے۔

مگر نصیر کی سازشیں حد سے بڑھ گئی تھیں۔ مدینہ طیبہ کے امن اور سلامتی کی خاطر ان کے خلاف کارروائی ناممکن ہو گئی تھی۔ حضور ﷺ نے ان کے پاس پیغام بھیجا کہ مدینہ سے نکل جاؤ لیکن ان کو اپنی طاقت اور اپنے قلعوں کی مضبوطی پر باز تھا۔ منافقین نے بھی ان کی حوصلہ افزائی کی اور وہ مسلمانوں کا مقابلہ کرنے کے لئے تیار ہو گئے۔ حضور ﷺ نے ان کا محاصرہ کر لیا۔ جب انہیں کسی طرف سے مدد نہ پہنچی اور خود بھی وہ کھل کر مسلمانوں کا مقابلہ کرنے کی جرات نہ کر سکے تو انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ وہ شہر چھوڑنے کے لئے تیار ہیں۔ حضور ﷺ نے ان کی اس پیشکش کو قبول فرمایا البتہ فرمایا کہ چونکہ تم نے پہلے جنگ کا راستہ اختیار کیا ہے اس لئے اب تم نہ تو اپنے ساتھ ہتھیار لے جا سکتے ہو اور نہ ہی تمہیں سارا مال لے جانے کی اجازت ہے بلکہ اب تم اتنا ہی مال لے جا سکو گے

جتنا تم لوگوں پر لاد کر لے جاسکتے ہو۔ انہوں نے فوراً ان شرائط کو قبول کر لیا اور مدینہ طیبہ چھوڑ کر چلے گئے۔

بنو نضیر کے جرائم کا اگر اس سزا سے موازنہ کیا جائے جو انہیں ان جرائم پر حضور ﷺ نے دی تو اس میں بھی خدا کے حبیب کی شان رحمۃ للعالمین اپنے جو بن پر نظر آتی ہے، لیکن مستشرقین اس کارروائی کو بھی ظلم قرار دیتے ہیں اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ ان کو محض شک کی بنا پر جلا وطنی جیسی سخت سزا دی گئی تھی۔ مستشرقین کا یہ الزام باطل ہے۔ بنو نضیر جو کچھ کر رہے تھے وہ کسی سے پوشیدہ نہ تھا۔ حضور ﷺ نے ان کے خلاف کارروائی شک یا ظن کی بنا پر نہیں کی تھی بلکہ آپ نے ان کی سازشوں کی پوری تحقیق کی تھی اور ان کی سازشوں کا یقین ہونے کے بعد ہی آپ نے کارروائی کی تھی۔ خدا کے پیارے حبیب اور آخری نبی سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ محض ظن و تخمین کی بنیاد پر کوئی معمولی سافصلہ بھی کرے۔ اگر حضور ﷺ محض شک کی بنا پر بنو نضیر کے خلاف کارروائی کرتے تو انصار میں جو لوگ مدتوں بنو نضیر کے حلیف رہے تھے ان کو اس سے تکلیف پہنچتی اور ملت اسلامیہ کی صفوں میں دراڑیں پڑ جاتیں۔ لیکن ایسا نہیں ہوا، کیونکہ سب مسلمانوں کو یقین تھا کہ بنو نضیر کو جو سزا ملی ہے وہ ان کے جرائم سے بھی بہت کم ہے۔

بنو قریظہ

بنو نضیر کی جلا وطنی کے بعد بھی یہودیوں کا ایک طاقت ور قبیلہ بنو قریظہ مدینہ طیبہ میں موجود رہا۔ ان کے دلوں میں بھی مسلمانوں کے خلاف جذبات تو وہی تھے جو دوسرے یہودی قبائل کے دلوں میں تھے لیکن انہوں نے اپنے ان جذبات کو قابو میں رکھا ہوا تھا۔ جنگ بدر میں انہوں نے مسلمانوں کے خلاف قریش مکہ کو اسلحہ سے مدد دی تھی لیکن حضور ﷺ نے ان کی یہ خطا معاف فرمادی تھی۔ خیبر کے یہودی سرداروں کی کوششوں سے قبائل عرب نے جنگ خندق کے موقع پر مدینہ طیبہ کا محاصرہ کیا تھا۔ معاہدہ کے مطابق بنو قریظہ کا فرض تھا کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ مل کر دشمن کا مقابلہ کرتے اور مدینہ طیبہ کا دفاع کرتے۔ ابتدا میں انہوں نے کسی حد تک معاہدے کی پابندی کی بھی تھی لیکن پھر قبیلہ بنو نضیر کے سردار حنی بن اخطب نے ان کو مسلمانوں کے ساتھ عہد شکنی کی ترغیب دینا شروع

کر دی۔ ابتدا میں وہ اس یہودی سردار کی باتیں ماننے کے لئے تیار نہ تھے لیکن جب انہوں نے دیکھا کہ کافروں کے مذی دل لشکر نے شہر مدینہ کو چاروں طرف سے گھیر رکھا ہے تو انہوں نے یہ سمجھا کہ اب مسلمانوں کے بچا رہنے کا کوئی امکان نہیں تو انہوں نے شہر کے امن میں خلل اندازی شروع کر دی۔ حضور ﷺ نے ان کے پاس آدمی بھیجے اور انہیں معاہدے کی پابندی کا حکم دیا تو انہوں نے واضح الفاظ میں کہہ دیا:

”محمد (ﷺ) کون ہیں؟ ہم ان کی بات نہیں مانیں گے۔ ہمارا ان کے ساتھ کوئی عہد و پیمان نہیں۔“ (1)

بنو قریظہ کے یہودیوں نے اس قلعے پر حملے کی سازش بھی کی جس میں مسلمانوں نے عورتوں کو حفاظت کے لئے جمع کر رکھا تھا۔ مسلمانوں کے لئے یہ صورت حال بڑی تشویش ناک تھی۔ خارجی دشمن کے مقابلے میں یہ داخلی دشمن زیادہ بڑا خطرہ بن گیا تھا۔ مجبوراً مسلمانوں کو اپنے لشکر کا، جو پہلے ہی دشمن کے مقابلے میں بہت کم تھا، ایک حصہ بنو قریظہ کے حملوں کے دفاع کے لئے مقرر کرنا پڑا۔ بنو قریظہ کی یہ حرکت معمولی نہ تھی بلکہ یہ ملت اسلامیہ کو کلیہ میا میٹ کرنے کی ایک گھناؤنی سازش تھی۔ بنو قریظہ نے عہد شکنی، بے وفائی اور غداری کی حد کر دی تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے ان مایوس کن حالت میں اپنے دین اور اس کے مفلس پیروکاروں کی حفاظت فرمائی۔ خدائی لشکر طوفان کی شکل میں حرکت میں آیا اور تمام کفار مدینہ کا محاصرہ اٹھا کر بھاگ گئے اور وہ مدینہ کے خدار اور عہد شکن یہودی قبیلے بنو قریظہ کو عہد شکنی اور غداری کی سزا بھگتنے کے لئے تیار چھوڑ گئے۔

حضور ﷺ نے انہیں اپنے طرز عمل کی وضاحت کے لئے طلب فرمایا تو وہ لانے کے لئے تیار ہو گئے۔ مسلمانوں نے ان کا محاصرہ کر لیا۔ محاصرہ پچیس دن جاری رہا جب انہیں اپنی شکست کا یقین ہو گیا تو انہوں نے پیشکش کی کہ ان کے حلیف قبیلہ بنو لوس کے سردار حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے بارے میں جو فیصلہ کریں، انہیں وہ فیصلہ منظور ہوگا۔ حضور ﷺ نے ان کی درخواست مان لی اور آپ نے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فیصلہ کرنے کے لئے طلب فرمایا۔ حضرت سعد، جن کے لئے بنو قریظہ کے جنگی جرائم کی شدت کو سمجھنا مشکل نہ تھا، انہوں نے اس قبیلہ کے جرائم کے مطابق ان کی سزا تجویز کی۔ انہوں نے فیصلہ کیا۔

- 1۔ بنو قریظہ کے جنگ جو مرد قتل کئے جائیں۔ 2۔ عورتیں اور بچے مملوک بنائے جائیں۔
3۔ ان کے اموال تقسیم کر دیئے جائیں۔ (1)

یہ فیصلہ بنو قریظہ کے جرائم کے بالکل مطابق تھا۔ آج کے مہذب زمانے کے کسی ملک کو اگر حالت جنگ میں اپنے ہی شہریوں کی ایک جماعت کی طرف سے اس سلوک کا سامنا ہو جس کا سامنا جنگ خندق کے موقع پر مسلمانوں کو بنو قریظہ کی طرف سے کرنا پڑا تھا تو یقیناً اس ملک کے اصحاب اقتدار موقع ملنے پر اپنے شہریوں کی اس جماعت میں سے کسی کو زندہ رکھنے کو حماقت سمجھیں گے اور ان غداروں سے اپنے ملک کو پاک کر کے ہی چین کا سانس لیں گے۔

یہ فیصلہ یہودیوں کے اپنے قانون سے بھی پوری مطابقت رکھتا تھا اور یہ فیصلہ اس شخص نے کیا تھا جسے یہودیوں نے خود ثالث مقرر کیا تھا۔ اس فیصلے کی وجہ سے حضور ﷺ پر صرف وہی شخص اعتراض کر سکتا ہے جس کے سینے میں عداوت رسول کے الاؤ و دشمن ہوں اور حضور ﷺ کے خلاف ہرزہ سرائی کر کے ہی اس کو سکون ملتا ہو۔

ہمارے پاس یہ یقین کرنے کی معقول وجوہات موجود ہیں کہ اگر بنو قریظہ اپنی مرضی سے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ثالث مقرر نہ کرتے اور حضور ﷺ خود ان کا فیصلہ فرماتے تو آپ ان کو بھی وہی سزا دیتے جو پہلے بنو قریظہ اور بنو نضیر کو دی گئی تھی۔ یہودیوں کو ان کے انفرادی اور اجتماعی جرائم کی جو سزائیں دی گئیں، ان کے جائزے سے پتہ چلتا ہے کہ یا تو ان میں حضور ﷺ کی شان و حرمت للعالمین جھٹک رہی ہے اور مجرموں کو ان کے جرائم کی نسبت سے بہت ہلکی سزائیں دی گئی ہیں اور یا وہ سزائیں مجرموں کے جرائم کے عین مطابق اور انصاف کے تقاضوں کو پیش نظر رکھ کر دی گئی ہیں، جو مدینہ طیبہ کے امن اور سلامتی کو برقرار رکھنے کے انتہائی ضروری تھیں۔

اس بحث سے یہ بات بلا شک و شبہ ثابت ہو جاتی ہے کہ مستشرقین نے مذکورہ بالا واقعات کی وجہ سے حضور ﷺ پر جو الزام تراشیاں کی ہیں، آپ کا دامن رحمت ان تمام الزامات سے پاک ہے۔

تمت بالخیر

29 شعبان المعظم 1417ھ 10 جنوری 1997ء

قرآن کتاب ہدایت ہے
مکمل ضابطہ حیات ہے۔

قرآن ہماری دنیوی اور اخروی کامیابی کا ضامن ہے۔
قرآن کو سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی کوشش کریں۔

پیر محمد کرم شاہ رضا ازہری کی مفرکہ اور تفسیر

غالب صورت ترجمہ ! بہترین تفسیر

ضیاء القرآن

فہم قرآن کا بہترین ذریعہ ہے

تو جھگڑا جس کے ہر لفظ سے اغماز قرآن کا سن لڑتا ہے
تفسیر اہل دل کے لیے درد و سوز کا ارمغان

ضیاء القرآن پبلی کیشنز
لاہور